

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محقق دوران، محدث زمان، سیف حنفیت، حضرت مولانا علامہ

محمد زاهد بن الحسن الکوثری

کی مشہور کتاب **تانیب الخطیب** کا اردو ترجمہ

سراج الامت، فقیہ الملت، امام اعظم

رحمہ اللہ تعالیٰ
ابو حنیفہ کا عادلانہ دفاع

مترجم

حافظ اجدر القزوی خٹا قارو

ناشر

عمر اکادمی

نزد گھنٹہ گھر، گوجرانوالہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَدَّكُمْ فَالِقُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَن تَصِيبُوا قَوْمًا بَهِالَةٍ فَمَا هُمْ عَلَىٰ مَا هُمْ تُارِيقِينَ
(سورة القصص)

محدث دورن احمد زمان بیعت مخفی حضرت مولانا محمد زاہد بن الحسن انور الشافعی المتوفی
۱۳۷۱ھ کی مشکوٰۃ تانیب الخطیب علی ماساقہ فی ترجمہ ابی حنیفہ من الاکاذیب

کا اردو ترجمہ

سراج الامت، فقیہ الملت، امام اعظم

ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا عادلانہ دفاع

محدث ابراہیم احمد بن علی بن ثابت المعروف بخطیب بغدادی شافعی المتوفی ۷۲۳ھ نے اپنی مدینہ منورہ
اور تاریخی خیانت کے اوجہ تصعب کیلئے بیٹے میں بہرہ کر تاریخ بغداد میں متروک اور ساقط الاطبا
راویوں کی روایات پر مدد رکھ کر جوین محدث افسانے امام اعظم اور ان کے اصحاب کے متعلق
پیش کیے ہیں۔ ادبے ہاتھ کے اعتراضات اور محامل ذکر کیے ہیں ان کا جواب علامہ کوثری
نے اپنی کتاب تانیب الخطیب علی ماساقہ فی ترجمہ ابی حنیفہ من الاکاذیب میں دیا ہے۔

علامہ کوثری کی اس کتاب کا اردو ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے، تاکہ موجودہ دور کے
مخالفین ابی حنیفہ اسی تاریخ بغداد سے اعتراضات لے کر جو فساد برپا کرنے کی کوشش
کرتے ہیں اس کا سد باب علماء کرام، علماء عظام اور دیگر علماء ان سب میں طرزی کر سکیں۔
وَاللّٰهُ يَكْفُوْلُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ

حافظ عبد القدوس خان قارن

جلہ حقوق بحق عمر اکادمی نزد گنبد گمرگوہر انوالہ محفوظ ہیں

اصل کتاب کا نام _____ تائیب الخطیب علی ماسوقہ فی ترجمہ انی مینہ من الاکاذیب

تألیف _____ محقق دوران حضرت مولانا محمد زاہد بن اکسن الکوثریؒ

أردت ترجمه کا نام _____ شرح الامت فقیہ الملت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا والدانہ دفاع

مترجم _____ حافظ محمد عبدالقدوس خاں قادری

طبع اول _____ صفر ۱۴۲۰ھ / مئی ۱۹۹۹ء

تعداد _____ ایک ہزار

ملیہ _____ فائین بکس پرنٹرز لاہور

قیمت _____ ایک سو چالیس روپے

سلطنت

مکتبہ صفدریہ نزد گھنٹہ گھر گجرانوالہ ○ مینہ کتاب گھر اردو بازار گجرانوالہ ○ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار

مکتبہ طبعیہ جامعہ بنوریہ سائٹ کوچی ۱۶ ○ مکتبہ تاحسیدہ انوار لاہور ○ مکتبہ نیر احمد شیدائو بازار لاہور

مکتبہ خانہ فی بی ہسپتال دہلی ○ مکتبہ صدیقیہ حیدر ○ مکتبہ ادیبہ طمان ○ مکتبہ مجیدیہ طمان

اسلامی کتب خانہ از امامی ریڈ آباد ○ مکتبہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ منگھڑ سوات ○ الجمعۃ الکیڑی پشاور

کتابخانه رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انتساب

راقم اشیم نے علامہ کوثری کی کتاب تائیب الخلیب کا اردو ترجمہ کیا ہے اور اس کا نام
سراج الامت، فقیر الملت، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا عادلانہ دفاع رکھا ہے تو احقر اس کی نسبت
اپنے تمام اساتذہ کرام کی طرف کرنے کی سعادت حاصل کرتا ہے جنہوں نے حتی الامکان کوششوں
اور تمام تر توجہات کے ساتھ احقر کو اپنے بجا علیہ سیراب کرنا چاہا، مگر احقر اپنی کمزور صلاحیتوں کے
باعث ان سے صرف چند فوائد ہی حاصل کر سکا۔ احقر کو علوم دینیہ سے جو کچھ مناسبت ہے تو وہ
محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اساتذہ کرام کی محنت کا نتیجہ ہے، دعا ہے کہ میرے اساتذہ کرام
میں سے جو اس دار فانی سے کوچ فرما گئے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ اپنی جوار رحمت میں بلند
درجات نصیب فرمائے اور جو زندہ ہیں ان کا سایہ صحت و عافیت کے ساتھ تادیر سلامت رکھے
امین یا اللہ العالمین

احقر عبد القدوس

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	اعترافِ غیرِ اکرامِ ابوحنیفہؒ نے صحابہؓ سے میں سے صرف حضرت انسؓ کو دیکھا	۲	انتساب
	خلیب کی طرف سے وہ روایت غلط ہے صحیح یہ ہے	۱۵	پیش لفظ از پیر طریقت حضرت نقشبندؒ صاحبِ دہلی
۸۶	ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے حضرت عطاءؒ کو نہیں دیکھا	۲۰	کلمات تبرک از حضرت مولانا محمد غفران خانؒ
۸۵	امام شافعی کا امام ابوحنیفہؒ کی قبر پر حاضری دینا	۲۳	مقدمہ
۸۶	اعترافِ غیرِ اکرامِ ابوحنیفہؒ اور ان کے والد نصرانیہ ہونے سے	۵۰	تألیفِ خلیب کے ترجمہ کی ابتداء
۸۸	اعترافِ غیرِ اکرامِ ابوحنیفہؒ کا ہمہ تنیک تھا انہوں نے محمد بن اسماعیلؒ کا	۵۰	اس کے کرام آپس میں ایک خاندان کی طرح تھے
۹۰	اعترافِ غیرِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ نبلی تھے	۶۲	بسنِ غیرِ فقہی محدثین کا ذکر
۹۲	اعترافِ غیرِ اکرامِ ان لوگوں نے امام ابوحنیفہؒ کا قول	۶۵	ماہوں کا طلاء سے امتحان لینا
۹۸	۱۱۱ حدیث ہے اس قول کا کوئی حوالہ نہیں ہے	۶۵	قرآن کریم کے بارہ میں نزاع
۱۱۱	اعترافِ غیرِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ علم غویں کے لئے	۶۶	حدیث کے معانی میں تفہم ضروری ہے
۱۱۲	اعترافِ غیرِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ نے ترقی کا نام کی قرأت کیجیے	۶۶	فریقین میں خدا بازی کی وجہ
	اعترافِ غیرِ اکرامِ اسٹی والی روایت موضوع ہے	۶۸	اعترافِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب آپس کے کلمات ذکر کرنا
۱۱۵	اعترافِ غیرِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ کے بارہ میں	۷۱	تصعب کی ابتداء
	المتقدمین کا انقباض سراج امتی کے غلات	۷۲	خلیب بغدادی کا کردار
۱۱۰	اعترافِ غیرِ اکرامِ شیخ صوفی امام ابوحنیفہؒ کی تہذیب	۷۲	خلیب بغدادی کے حالات پر مختصر کلام
۱۱۲	اعترافِ غیرِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ ہم یہاں بھی جوتھ	۷۹	خلیب کی بعض کتابوں کا رد
	ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پاس بھی اور کیسے اس قول کو پختہ کرنا	۸۰	خلیب کی وفات
۱۲۵	اعترافِ غیرِ اکرامِ امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ جو آدمی کعبہ کو	۸۰	اس کی تاریخ کے بارہ میں من گھڑت خواہیں
		۸۱	تفصیلی جواب کے پہلے ایک ضروری بات
		۸۲	تنبیہ

۱۲۹	اعتراف نمبر ۱۹ کہ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ اپنے باپ کو قتل کئے اسکی کھوپڑی میں شرب پینے والا مومن ہوتا	۱۲۵	حق ماننا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ کائنات اور اللہ تعالیٰ کا بند ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ کائنات میں جو کچھ
۱۳۱	اعتراف نمبر ۲۰ کہ امام ابوحنیفہؒ نے سید بن جبیر کو مرحومہ اور طلق بن حبیب کو قدری کسبے		مومن ہے امام حمید نے کہا کہ ایسا تو لی کرنا لوگ اکثر
۱۳۲	اعتراف نمبر ۲۱ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ ابوحنیفہؒ مرحومہ کے مرنے کے وقت اعتراف نمبر ۲۲ کہ ابوحنیفہؒ لوگوں کو مرحومہ کی تسبیح پڑھتے تھے	۱۲۸	اعتراف نمبر ۲۳ کہ طلاق کی جھوٹی گواہی دینے والا ایک کوئی ماضی سے میاں پرہیز کے درمیان تفریق دلوں کو
۱۳۵	اعتراف نمبر ۲۴ کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ ابوحنیفہؒ مرحومہ اور حمید میں سے تھے		اس کو شک نہ لگ کر لیتے تو امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ یہ مکمل جائز ہے اور ماضی حقیقت حال مسلم کرنے کے
۱۳۶	اعتراف نمبر ۲۵ کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ ابوحنیفہؒ مرحومہ اور حمید میں سے تھے		بعد ان میں تفریق نہیں ڈال سکتا۔
۱۳۸	اعتراف نمبر ۲۶ کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ امام ابوحنیفہؒ کی وفات اس حال میں ہوئی کہ وہ جہنم فرقتے تعلق رکھتے تھے		اعتراف نمبر ۲۷ کہ ایک آدمی نے کہا کہ جانتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ کائنات ہے تو ابوحنیفہؒ نے کہا کہ وہ مومن ہے
۱۳۹	اعتراف نمبر ۲۸ کہ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ ہم جہنم کی عورت ہماری عورتوں کو ادب سکھاتی تھی	۱۳۱	اور ایک آدمی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تزلزل مانتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ کائنات گزرتے ہیں تو امام ابوحنیفہؒ
۱۴۳	اعتراف نمبر ۲۹ کہ ہم کی لڑکی جب فراسان سے کوہ آئی تو ابوحنیفہؒ اس کے اونٹ کی دھار پکڑے بہتے تھے		نے کہا کہ وہ مومن ہے اور سخاوت نے کہا کہ اس میں شک کرتا ہے تو وہ کافر ہے۔
۱۴۵	ابوحنیفہؒ ہم جہنم کی عورتوں کو کافر کہتے تھے خلیفہ کا اقرار	۱۳۲	اعتراف نمبر ۳۰ کہ امام ابوحنیفہؒ نے ہجرت کی پہلو کھینچنے والے کو مومن کہا اور سعید نے کہا کہ یہ گھلا کھڑا ہے
۱۴۶	خلیفہ کا اقرار کہ ابوحنیفہؒ مختار کے خلاف تھے		اعتراف نمبر ۳۱ کہ شریک نے کہا کہ ابوحنیفہؒ قرآن کریم کی روایات کا انکار کرتے ہیں
۱۴۸	تاریخ بغداد نے سخاوت میں فرق	۱۳۳	اعتراف نمبر ۳۲ کہ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ حضرت ابو یوسفؒ اور ابیہس کا ایمان برابر ہے (نعموز باللہ)
۱۴۹	اعتراف نمبر ۳۳ کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ حضرت ابو یوسفؒ کہا کہ اللہ تعالیٰ ابوحنیفہؒ پر رحم نہ کرے	۱۳۵	اعتراف نمبر ۳۴ کہ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ حضرت ابو یوسفؒ کہا کہ اللہ تعالیٰ ابوحنیفہؒ پر رحم نہ کرے
۱۶۱	اعتراف نمبر ۳۵ کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ امام ابوحنیفہؒ مطلق قرآن کا نظریہ کہتے تھے	۱۳۶	اعتراف نمبر ۳۶ کہ ابوحنیفہؒ نے ایک نسی کے ایمان کو جبریل علیہ السلام کے ایمان کی طرح قرار دیا

۱۷۵	اعتراض نمبر ۲۱ اوس ثقہ آدمیوں کا کہنا کہ ابو حنیفہ قرآن کریم کو مخلوق ماننے کا نظریہ رکھتے تھے توبہ طلب کی	۱۷۵	اعتراض نمبر ۲۱ اوس ثقہ آدمیوں کا کہنا کہ ابو حنیفہ قرآن کریم کو مخلوق ماننے کا نظریہ رکھتے تھے
۱۷۶	اعتراض نمبر ۲۲ کہ شریک نے کہا کہ ابو حنیفہ سے کفر سے توبہ طلب کی گئی تھی	۱۷۶	اعتراض نمبر ۲۲ کہ کوفہ کے والی عیسیٰ بن عوی العباسی نے ابو حنیفہ سے خلق قرآن کے نظریہ سے توبہ طلب کی
۱۷۷	اعتراض نمبر ۲۳ کہ شیخان غوری نے کہا کہ ابو حنیفہ سے دوم تر کفر سے توبہ طلب کی گئی	۱۷۷	اعتراض نمبر ۲۳ کہ شریک نے کہا کہ ابن ابی لیلیٰ کے سامنے تنقید کیا
۱۷۸	اعتراض نمبر ۲۴ کہ ابن اورین نے کہا کہ جو ایمان ہی کمی اور زیادتی کا نظریہ نہیں رکھتا وہ کذاب ہے	۱۷۸	اعتراض نمبر ۲۴ کہ حماد بن ابی سیمان نے ابو حنیفہ نے نظریہ کبریات کا اعلان کیا اور ان سے توبہ طلب کی
۱۷۹	اعتراض نمبر ۲۵ کہ ابو بکر بن داؤد نے کہا کہ امام کلف امام اوزاعی، امام الحسن بن صباح، امام شیخان غوری اور امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب امام ابو حنیفہ کو گمراہ قرار دینے پر متفق تھے۔	۱۷۹	اعتراض نمبر ۲۵ کہ ابو حنیفہ نے کہا کہ ابن ابی لیلیٰ میرے ساتھ ایسا سلوک جائز سمجھتے ہیں کسی بازار کے لیے بھی جائز نہیں سمجھتا
۱۸۰	اعتراض نمبر ۲۶ کہ امام ابو حنیفہ حکم وقت کے خلاف بغاوت کا نظریہ رکھتے تھے	۱۸۰	اعتراض نمبر ۲۶ کہ حماد بن ابی سیمان نے امام ابو حنیفہ کو مشرک کہا اور ان کے مذہب پر بڑی ظاہر کی
۱۸۱	اعتراض نمبر ۲۷ کہ سفیان اور امام اوزاعی نے کہا کہ اس امت میں بہت محسوس پیکر جو یہ ہوا وہ ابو حنیفہ بہت	۱۸۱	اعتراض نمبر ۲۷ کہ حماد بن ابی سیمان نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ تم ابو حنیفہ کے نہ سلام کا جواب دو اور نہ اس کے لیے مجلس میں جگہ بناؤ
۱۸۲	اعتراض نمبر ۲۸ کہ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ ابو حنیفہ مرتد تھے اور ہم صرف ان سے سبق پڑھتے تھے ان کے متقلد نہ تھے	۱۸۲	اعتراض نمبر ۲۸ کہ شریک نے کہا کہ ابو حنیفہ سے توبہ طلب کرنے کا معاملہ اتنا مشہور ہے کہ کنز الایمان لکھنے والے پر دوں میں بھی باقی ہیں
۱۸۳	اعتراض نمبر ۲۹ کہ ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر جب اللہ دوست ہو گیا کہ باپ کی بیوی تو وہ قیامت کے دن غائب ہو جائیں گی	۱۸۳	اعتراض نمبر ۲۹ کہ خالد القسری نے ابو حنیفہ سے توبہ طلب کی

۲۱۸	اعترض نمبر ۵۵ کہ امام ابوحنیفہؒ نے کیا کہ میرے ساتھیوں میں سے کون بہت جو عقین میں شیبہ کے اور	۲۰۲	اعترض نمبر ۴۹ کہ امام ابوحنیفہؒ نے کیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا نہ پالیتے یا میں ان کو پالیتا تو وہ میری اکثر باتوں کو اختیار کر لیتے نیز امام ابوحنیفہؒ کے سامنے حدیث پیش کی جاتی تو وہ اس کی مخالفت کرتے
۲۲۰	رفع یدین سے تعلق پر چھایا کرتے تھے اگر اڑنا چاہتا ہے تو کرے	۲۰۲	اس بارہ میں اصل روایت
۲۲۱	اعترض نمبر ۵۵ کہ امام ابوحنیفہؒ نے یہ صرف کے بارہ میں منسلک کیا تو اس سے کیا کیا کہ حضور علیہ السلام کے صحابہؓ تو اس کے خلاف تھے تو انہوں نے منسلک پر چھنے والے سے کیا کہ جاس پر عمل کر۔ اگر اس میں گناہ ہوا تو مجھ پر ڈال دینا۔	۲۰۵	اعترض نمبر ۵۰ کہ ابوحنیفہؒ کے سامنے حدیث پیش کی گئی تو انہوں نے کیا کہ اس کو چھوڑ اور چھوڑا کہ میں پیش کی گئی تو کیا کہ اس کو خنزیر کی دم کیسا کھڑی ہے
۲۲۲	اعترض نمبر ۵۸ کہ امام ابوحنیفہؒ نے کئی احادیث کی مخالفت کی اور کہا کہ دین تو صرف اچھے کے کام ہے	۲۰۶	اعترض نمبر ۵۱ کہ امام ابوحنیفہؒ کے سامنے ابوالہسان باغیہ والی روایت بیان کی گئی تو کیا کہ یہ روایت ہے اور یہودی کا سر کٹنے والی بیان کی گئی تو کیا کہ یہ روایت ہے
۲۲۳	اعترض نمبر ۵۹ کہ امام ابوحنیفہؒ نے دو روایت کی مخالفت کی	۲۰۹	اعترض نمبر ۵۲ کہ امام ابوحنیفہؒ نے حدیث کو سب اور ولاد کے بارے میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ والی روایت کو قولی شیعہ طائفہ کہا
۲۲۴	اعترض نمبر ۶۰ کہ امام ابوحنیفہؒ نے لافطہ فی ثمر ولاکثروالی حدیث کے خلاف فتویٰ دیا۔	۲۱۲	اعترض نمبر ۵۳ کہ سفیان بن عیینہؒ نے کیا کہ ابوحنیفہؒ سے بڑھ کر ائمہ کے سامنے ہے باکی
۲۲۵	اعترض نمبر ۶۱ کہ حدیث میں ازراہ پانے والے محرم کو شکار اور فعل نہ پانے والے کو بوزہ پہننے کی اجازت ہے مگر امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ اگر اس نے	۲۱۶	کا مخاطبہ کر کے والا کوئی نہیں دیکھا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتے پھر اس کی تردید کرتے

۲۶۶	اعتراف نمبر ۱۲ کہ شریک نے کہا کہ اگر تم قید میں	۲۳۲	شکوار پر بنی تو غریب اور موزہ پہن لیا تو دم واجب ہے
۲۶۷	شرابی ہو تو رہبر ہے اس کا میں ابوحنیفہ کے	۲۳۳	اعتراف نمبر ۱۳ کہ احمد بن حنبل نے
۲۶۸	اصحاب میں سے کوئی ہو	۲۳۴	امام ابوحنیفہ کے خلاف اشعار کے ہیں
۲۶۹	اعتراف نمبر ۱۴ کہ ابوبکر السخاوی نے ابوحنیفہ کو	۲۳۵	اعتراف نمبر ۱۴ کہ ابیہم ابوحنیفہ کے کسی نہ اور
۲۷۰	دیکھ کر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ بھر جاؤ	۲۳۶	چیز کے بارہ میں پوچھا گیا تو کہا حلال ہے
۲۷۱	تاکہ وہ اپنی بیماری میں نہ لگا سکے	۲۳۷	اعتراف نمبر ۱۵ کہ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ اگر مرنے والے
۲۷۲	اعتراف نمبر ۱۶ کہ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ ابوحنیفہ	۲۳۸	کے اہل مردہ کو دفن کرنے کے بعد اس کے کفن
۲۷۳	نے مسلم کے کوڑے کا ایک ایک طنز توڑا تو	۲۳۹	کاموں محتاج ہوں تو وہ قبر اکھاڑ کر اس کو نکال
۲۷۴	اعتراف نمبر ۱۷ کہ امام ابوحنیفہ کے دعوات کی خبریں	۲۴۰	سکتے ہیں اور اس کو بیچ سکتے ہیں
۲۷۵	کو سنیں تو کہا کہ اگر کا شکر ہے کہ اس نے	۲۴۱	اعتراف نمبر ۱۸ کہ امام ابوحنیفہ نے جانیے میں وہ دلیلی
۲۷۶	مسلمانوں کو اس سے آزاد نہیں پایا	۲۴۲	کا منظر ہو کرتے تھے۔ بیان تک کہ ایک آدمی نے آکر
۲۷۷	اعتراف نمبر ۱۹ کہ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ امام	۲۴۳	کہا کہ میں ایک لوگوں میں پوچھنا چاہتا ہوں تو اس کو کہا
۲۷۸	میں اہل اسلام پر ابوحنیفہ سے بڑھ کر زیادہ	۲۴۴	کہ بیان کرنا کوئی سے سائل ہیں
۲۷۹	نقصان پہنچانے والا کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا	۲۴۵	اعتراف نمبر ۱۹ کہ مردہ نے کہا کہ اس امت کے ساتھ کہ
۲۸۰	اعتراف نمبر ۲۰ کہ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ	۲۴۶	بہادور نے والے قیدیوں کی اولاد ابوحنیفہ کہ یہ وہی ہیں
۲۸۱	کہا کہ ابوحنیفہ سے بڑھ کر زیادہ خوش اور	۲۴۷	اعتراف نمبر ۲۱ کہ محمد بن حنبل نے کہا کہ ابوحنیفہ دجال بنی
۲۸۲	اشافی نے کہا کہ زیادہ شریک نے کہا کہ ابوحنیفہ	۲۴۸	ہے اس لیے اس کا مذہب زمین میں داخل نہیں ہوا
۲۸۳	اعتراف نمبر ۲۲ کہ سلیمان بن حرب نے کہا کہ ابوحنیفہ	۲۴۹	اعتراف نمبر ۲۲ کہ امام مالک نے کہا کہ اہل اسلام پر ابوحنیفہ کی
۲۸۴	اور اس کے اصحاب شریک کے لئے سے روکتے	۲۵۰	بہ نسبت زیادہ ضرر رسال کوئی پھر اسلام میں پیدا نہیں ہوا
۲۸۵	اعتراف نمبر ۲۳ کہ عثمان البتی نے کہا کہ	۲۵۱	اعتراف نمبر ۲۳ کہ عبد الرحمن بن عوف نے کہا کہ وہ جال کے قتر
۲۸۶	ابوحنیفہ نے اپنا دین بچانے میں غلطی	۲۵۲	کے بعد رہے بڑا فتنہ ابوحنیفہ کی رائے ہے
۲۸۷	کی ہے تو اس کا کیا حال ہوگا	۲۵۳	اعتراف نمبر ۲۴ کہ شریک نے کہا کہ ابوحنیفہ نے پھیلانی

۳۲۱	<p>جس کو شیطان الطاق کہا جاتا تھا اُس نے ابو حنیفہؒ کو گفتگو میں لاجواب کر دیا تھا۔</p>	۳۰۴	<p>اعتراض نمبر ۹۵ کہ ابو حاتم نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کی فقہ سے تو روگردانی چاہیے</p>
۳۲۲	<p>اعتراض نمبر ۹۶ کہ سفیان ثوریؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے</p>	۳۰۵	<p>اعتراض نمبر ۹۷ کہ حاد نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کا علم تو میری ڈاٹھی کے خنسا سے بھی زیادہ حاد تھا</p>
۳۲۳	<p>اعتراض نمبر ۹۸ کہ امام شافعیؒ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے اصحاب کی کتابوں میں ایک کتاب دیکھی جس کے ایک سوتیں اوراق تھے تو ان میں سے اسی اوراق کتب سنت کے خلاف تھے</p>	۳۰۹	<p>اعتراض نمبر ۹۹ کہ حاد بن ابی حنیفہؒ کو ابو حنیفہؒ کہتے تھے</p>
۳۲۵	<p>اعتراض نمبر ۱۰۰ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ مسلمانوں کے خلاف عمر بن عبدی کی نسبت ابو حنیفہؒ نے زیادہ سختی کی ہے کیونکہ اس کے اصحاب تھے</p>	۳۱۱	<p>اعتراض نمبر ۱۰۱ کہ حیدری کو گوی کے سنانے ابو حنیفہؒ کو ابو حنیفہؒ کہتے تھے</p>
۳۲۱	<p>اعتراض نمبر ۱۰۲ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ مسلمانوں کے خلاف عمر بن عبدی کی نسبت ابو حنیفہؒ نے زیادہ سختی کی ہے کیونکہ اس کے اصحاب تھے</p>	۳۱۲	<p>اعتراض نمبر ۱۰۳ کہ عمر بن قیسؒ نے کہا کہ جو حق کا راستہ چاہتا ہے وہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کی مخالفت کرے</p>
۳۲۲	<p>اعتراض نمبر ۱۰۴ کہ امام احمد بن حنبلؒ اور اس کے مذہب پر عیب لگاتے تھے</p>	۳۱۵	<p>اعتراض نمبر ۱۰۵ کہ کسی شاعر نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے تو کئی حرام شرمگاہوں کو حلال کر دیا تھا۔</p>
۳۲۳	<p>اعتراض نمبر ۱۰۶ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>	۳۱۶	<p>اعتراض نمبر ۱۰۷ کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>
۳۲۴	<p>اعتراض نمبر ۱۰۸ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>	۳۱۸	<p>اعتراض نمبر ۱۰۹ کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>
۳۲۵	<p>اعتراض نمبر ۱۱۰ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>	۳۱۹	<p>اعتراض نمبر ۱۱۱ کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>
۳۲۶	<p>اعتراض نمبر ۱۱۲ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>	۳۲۰	<p>اعتراض نمبر ۱۱۳ کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>
۳۲۷	<p>اعتراض نمبر ۱۱۴ کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>	۳۲۱	<p>اعتراض نمبر ۱۱۵ کہ ابو حنیفہؒ نے حلال کر دیا تھا۔</p>

۲۳۷	<p>کرتے تو میں اس کے فیصلہ کو رد کر دوں گا اعتراض نمبر ۱۳۸ کہ خالد بن ولید نے کہا کہ ابوحنیفہ نے زنا اور سود کو حلال کیا اور غلہ کو رائیگاں قرار دیا۔</p>
۲۳۸	<p>اعتراض نمبر ۱۳۹ کہ ابوہریرہ نے کہا کہ اس منبر پر بیٹھ کر ائمہ اربعہ پر لعنت کرتے تھے اور الغر اہل نفاق نے کہا کہ وہ ابوحنیفہ تھا۔</p>
۲۳۹	<p>اعتراض نمبر ۱۴۰ کہ ایک آدمی نے خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر اور بعض دیگر صحابہ کرام کو دیکھا اور اس جماعت میں ایک میلے کیلے کپڑوں اور خستہ حالت والا آدمی تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا تو اس کو جانتا ہے تو میں نے کہا نہیں تو آپ نے فرمایا یہ ابوحنیفہ ہے جو اپنی عقل کی وجہ سے گناہ گاروں کا سر دار بنا ہے</p>
۲۴۰	<p>اعتراض نمبر ۱۴۱ کہ ایک آدمی نے خواب میں دیکھا کہ حضرت ابوہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھنے میں کپڑا ڈال کر کھینچ رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین بدل ڈالا ہے</p>
۲۴۱	<p>اعتراض نمبر ۱۴۲ کہ ابن ابی لہب نے کہا کہ ابوحنیفہ میں ابوحنیفہ کو سیدی خیال کرتا ہوں۔</p>
۲۴۲	<p>اعتراض نمبر ۱۴۳ کہ امام احمد نے ابوحنیفہ کے کچھ مسائل سن کر تعجب کیا اور کہا کہ وہ تو تو مسلم</p>
۲۴۳	<p>اعتراض نمبر ۱۴۴ کہ ابن ابی لہب نے کہا کہ ابوحنیفہ کی ایک حدیث جیڑ کر ایک ابوحنیفہ کے کلام کو یاد دہیڈ</p>
۲۴۴	<p>اعتراض نمبر ۱۴۵ کہ ابن ابی لہب نے کہا کہ ابوحنیفہ حدیث میں قدم تھے اور ابوہریرہ نے کہا کہ حدیث میں لگاتے تھے</p>
۲۴۵	<p>فتویٰ مسائل میں امام ابوحنیفہ کا امتیازی طریق کا امام ابوحنیفہ کے بارہ میں امام مکیہ کا نظریہ</p>
۲۴۶	<p>مجتہد کے پاس کم از کم کئی احادیث ہونا ضروری ہیں اور کامل استنباط کرنے میں امام ابوحنیفہ کے بعض اصول</p>
۲۴۷	<p>اعتراض نمبر ۱۴۷ کہ حسن بن صالح کو بتایا گیا کہ</p>

۳۶۸	اعتراض نمبر ۳۲۶ کہ قریب مصلحت نے ایک آدمی کو نام ابو حنیفہ کی مجلس میں جانے سے منع کیا۔	۳۶۱	المنع قبیلہ کا ایک آدمی ابو حنیفہ کے پاس جاتا ہے تو انہوں نے کہا کہ اگر یہ آدمی المنع قبیلہ کی فتح حاصل کرے تو اس کے لیے بہتر ہے
۳۶۹	اعتراض نمبر ۳۲۷ کہ امام شعبہ نے کہا کہ مٹی جبر مٹی ابو حنیفہ سے بہتر ہے۔	۳۶۲	اعتراض نمبر ۱۲ کہ سفیان بن عیینہ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ سے کچھ یاد نہیں کیا۔
۳۷۰	اعتراض نمبر ۱۳ کہ سفیان بن عیینہ نے کہا کہ مرتدہ کے بارے میں عجم کی حدیث کوئی ثقت تو روایت نہیں کرتا ابو حنیفہ اس کو روک چکے تھے	۳۶۳	اعتراض نمبر ۱۴ کہ عبد اللہ بن نمیر نے کہا کہ میں نے لوگوں کو پایا کہ وہ ابو حنیفہ سے حدیث نہیں سمجھتے تھے تو فقہ کیسے سمجھ سکتے ہوں گے؟
۳۷۱	اعتراض نمبر ۱۵ کہ سفیان ثوری نے کہا کہ ابو حنیفہ نہ ثقت ہیں اور نہ مامون	۳۶۴	اعتراض نمبر ۱۸ کہ جلال بن ارمطہ نے کہا کہ ابو حنیفہ کون ہے اور کون اس سے علم حاصل کرتا ہے اور ابو حنیفہ کیا چیز ہے؟
۳۷۲	اعتراض نمبر ۱۶ کہ سفیان ثوری کے مانتے ایک آدمی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے اس طرح حدیث بیان نہیں کی جس طرح آپ نے بیان کی ہے	۳۶۵	اعتراض نمبر ۱۹ کہ یحییٰ بن سعید نے کہا کہ ابو حنیفہ صاحب حدیث نہ تھے اور اہل حدیث نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں کیا چیز سمجھا کہ تو اس کے بارے میں پوچھا
۳۷۳	تو اس نے کہا کہ تو نے مجھے ایسے آدمی کے خلاف کہو یا ہے جو فرض المائے کفر پر مشتمل نہیں ہے	۳۶۶	امام ابو حنیفہ ثقت سے مخلص حدیث میں سے تھے
۳۷۴	اعتراض نمبر ۱۷ کہ عبد اللہ بن زاذل نے کہا کہ میں ابو حنیفہ سے روایت صرف اس لیے کرتا ہوں تاکہ میرے	۳۶۷	اعتراض نمبر ۲۰ کہ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ امام مالک کی حدیث صحیح اور اسے ضرور ہے اور ابو حنیفہ کی نہ رائے ہے اور نہ حدیث اور امام شافعی کی رائے بھی صحیح ہے اور حدیث بھی صحیح ہے
۳۷۵	رجاں زیادہ ہو جائیں اور وہ اس سے بیست تے بخیر اور پر روایت بیان کرتے تھے۔	۳۶۸	اعتراض نمبر ۲۱ کہ ابو یوسف بن ابی داؤد نے کہا کہ ابو حنیفہ کی کل مروی حدیث ایک سو پچاس ہیں اور ان میں سے اس نے نصف میں غلطی کی ہے
۳۷۶	اعتراض نمبر ۱۸ کہ امام احمد نے کہا کہ ضعیف حدیث بہتر ہے ابو حنیفہ کی رائے سے	۳۶۹	
۳۷۷	اعتراض نمبر ۱۹ کہ امام احمد نے کہا کہ ابو حنیفہ ضعیف ہے اور اس کی رائے ضعیف ہے	۳۷۰	
۳۷۸		۳۷۱	
۳۷۹		۳۷۲	
۳۸۰		۳۷۳	
۳۸۱		۳۷۴	
۳۸۲		۳۷۵	
۳۸۳		۳۷۶	
۳۸۴		۳۷۷	
۳۸۵		۳۷۸	
۳۸۶		۳۷۹	
۳۸۷		۳۸۰	
۳۸۸		۳۸۱	
۳۸۹		۳۸۲	

۲۸۸	<p>اعتراض نمبر ۱۳۲ کہ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ابو حنیفہ ضعیف ہے</p>	۲۸۷	<p>اعتراض نمبر ۱۳۲ کہ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ابو حنیفہ مجہول برکت تھے</p>
۲۸۸	<p>اعتراض نمبر ۱۳۸ کہ ابو حنیفہ کی وفات کی خبر سن کر سفیان ثوری نے کہا کہ اکثر کا حکم ہے کہ اس نے ہمیں اس مصیبت پہنچایا جس میں بہت سے لوگ مبتلا ہیں</p>	۲۸۸	<p>اعتراض نمبر ۱۳۸ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ مجہول برکت تھے بہت شریف تھے وہ صدق تھے مگر ان کی حدیث میں وہ کچھ ہوتا تھا جو شیخ کی حدیث میں نہیں ہوتا</p>
۲۸۹	<p>اعتراض نمبر ۱۳۹ کہ ابو حنیفہ کی وفات کی خبر سن کر سفیان ثوری نے براہیم بن عثمان کی طرف آدمی بھیجا کہ اس کو ہاک خوشخبری دے کہ اس امت کا فتنہ باز مر گیا</p>	۲۸۹	<p>اعتراض نمبر ۱۳۹ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ محمد بن اسحاق کذاب لہجہ تھے اور ابو حنیفہ بھی تھے کذاب نہ تھے</p>
۲۸۹	<p>اعتراض نمبر ۱۴۰ کہ بشر بن ابی الاذہر النیپاری نے خواب میں ایک جنازہ دیکھا جس پر سیاہ کپڑا تھا اور اس کے ارد گرد پادری تھے تو اس نے پوچھا کہ یہ جنازہ کس کا ہے تو اس کو بتایا گیا کہ یہ جنازہ ابو حنیفہ کا ہے۔ وہ کتاب ہے کہ میں نے یہ خواب ابو یوسف کے سامنے بیان کی تو اس نے کہا کہ یہ کسی کے سامنے نہ بیان کرنا۔</p>	۲۹۰	<p>اعتراض نمبر ۱۴۰ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>
۲۹۰	<p>اعتراض نمبر ۱۴۱ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>	۲۹۱	<p>اعتراض نمبر ۱۴۱ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>
۲۹۱	<p>اعتراض نمبر ۱۴۲ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>	۲۹۲	<p>اعتراض نمبر ۱۴۲ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>
۲۹۲	<p>اعتراض نمبر ۱۴۳ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>	۲۹۳	<p>اعتراض نمبر ۱۴۳ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>
۲۹۳	<p>اعتراض نمبر ۱۴۴ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>	۲۹۴	<p>اعتراض نمبر ۱۴۴ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>
۲۹۴	<p>اعتراض نمبر ۱۴۵ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>	۲۹۵	<p>اعتراض نمبر ۱۴۵ کہ کبھی بن مصیبت نے کہا کہ ابو حنیفہ حدیث میں ضعیف تھے</p>

۴۶	<p>۴۶۸ امام محمد اور امام شافعی کے درمیان امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے بارہ میں بحث کی روایت</p>	<p>خطیب بغدادی خود تصنیف میں مشہور ہے دوسرا اعتراض کہ امام ابو یوسف نے ایک</p>
۴۷	<p>۴۷۰ امام محمد اور امام شافعی کے درمیان رشید کی مجلس میں بحث کی روایت</p>	<p>آدی کو منکر بنایا کہ عرفہ کی مسجد میں وقوف کریرے کا وقوف ہو جاتا ہے۔ حالانکہ عرفہ کی مسجد تو مدینہ میں ہے اور اس میں وقوف درست نہیں</p>
۴۸	<p>۴۷۱ اسماعیل بن عیاش نے کہا کیا کہیجی بن صلیح نے سفر میں محمد بن حسن کو ساتھی بنایا ہے</p>	<p>۴۷۱ یہاں اعتراض کہ امام ابو یوسف نے رشید کو جی بایا چوتھا اعتراض کہ ایک شاعر نے امام ابو یوسف کی وفات پر مرثیہ پڑھا کہ اس کی خدمت کی</p>
۴۹	<p>۴۷۲ امام احسن بن زیاد اللؤلؤی امام احسن پر خطیب بغدادی کا طعن</p>	<p>۴۷۲ پانچواں اعتراض کہ ابن المذکور کے امام ابو یوسف کی وفات پر بخت یعقوب اور سکین یعقوب کا</p>
۵۰	<p>۴۷۳ کہ وہ امام سے پہلے سر اٹھاتے اور مسجد سے جاتے تھے</p>	<p>۴۷۳ چھٹا اعتراض کہ امام ابو یوسف نے رشید کو جی بایا امام ابو یوسف کے بارہ میں</p>
۵۱	<p>۴۷۴ دوسرا طعن کہ ان کی ایک آدمی نے جامع میں ایک لڑکے کو مسجد کی حالت میں بوسے</p>	<p>۴۷۴ امام محمد بن الحسن الشیبانی امام محمد پر خطیب بغداد کا اعتراض کہ نماز میں ان کی رگیں غصہ کی وجہ سے بھل جاتی تھیں</p>
۵۲	<p>۴۷۵ یلتے ہوئے دیکھا۔ تنبیہ</p>	<p>۴۷۵ امام محمد پر خطیب بغداد کا اعتراض کہ نماز میں ان کی رگیں غصہ کی وجہ سے بھل جاتی تھیں</p>

پیش لفظ

از پیر طریقت حضرت مولانا سید نعیم الحسنی شہ صاحب دام مجدہم

اہل انصاف کی نذر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

پیش نظر کتب مصر کے شہرہ آفاق عالم حضرت مولانا محمد زاہد الکوثری مدظلہ کی بلند پایہ تصنیف تانیب الخطیب علی ما ساقہ فی ترجمۃ اہی حنیفۃ من الاکاذیب کا اردو ترجمہ ہے۔ حرم ہمارے مکرم و محترم مولانا حافظ عبد القدوس خان قارن صاحب ہیں۔ جناب قارن نام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان مخدوم کے فرزند ہیں۔ ترجمہ انہوں نے بڑی قابلیت سے کیا ہے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ مدظلہ کے مناقب میں یوں تو کثیر تعداد میں کتابیں لکھی گئی ہیں لیکن پیش نظر کتب میں معترضین کے اعتراضات کو سامنے رکھ کر مسکت جوابات دیے گئے ہیں۔ جناب قارن صاحب نے اس کتاب کا ترجمہ کر کے گرانقدر خدمت انجام دی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

حضرت امام اعظم مدظلہ علوم نبوی کے سب سے بڑے شارح ہیں ان کی علمی تحقیقات پر عمل کرنے والوں کی تعداد بھی ہر دور میں تمام اہل مسائل سے زیادہ رہی ہے۔ یہاں تک کہ شافعی و مالکی و حنبلی حضرات نے بھی انہیں "امام اعظم" تسلیم کیا ہے۔ حضرت امام اعظم مدظلہ امت محمدیہ کے برگزیدہ اولیاء اللہ میں سے تھے۔ دنیا بھر کے اکابر اولیاء بھی ان کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ ہمارے ملک کے اکابر اہل حدیث و غیر مقلد بھی امام اعظم مدظلہ کے معترف تھے اور ان کی لہانت کو روانہ سمجھتے تھے۔ اس سلسلے میں صرف دو تین مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

جماعت اہل حدیث کے بزرگ عالم حضرت مولانا میر

محمد ابراہیم سیالکوٹیؒ کی تحریر ملاحظہ ہو

فیض ربانی : ہر چند کہ میں سخت گناہگار ہوں لیکن یہ ایمان رکھتا ہوں اور اپنے صالح اساتذہ جناب مولانا ابو عبد اللہ عبید اللہ قلام حسن صاحب مرحوم سیالکوٹیؒ اور جناب مولانا حافظ عبد النان صاحب مرحوم محدث و ذمہ آلودی کی محبت و تلقین سے یہ بات یقین کے رتبے تک پہنچی ہے کہ بزرگان دین خصوصاً ائمہ متبوعین سے حسن عقیدت نزول برکت کا ذریعہ ہے۔ اس لیے بعض اوقات خدا تعالیٰ اپنے فضل عظیم سے کوئی فیض اس ذمہ بے مقدار پر نازل کر دیتا ہے۔ اس مقام پر اس کی صورت یوں ہے کہ جب میں نے اس مسئلہ کے لیے کتب متعلقہ لماری سے نکالیں اور حضرت امام صاحبؒ کے متعلق تحقیقات شروع کی تو مختلف کتب کی ورق گردانی سے میرے دل پر کچھ غماز آگیا جس کا اثر یہی طور پر یہ ہوا کہ دن دھیر کے وقت جب سورج پوری طرح روشن تھا، ایک میرے سامنے گپ اندھیرا چھا گیا۔ گویا ظَلَمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ کا کلام ہو گیا۔ خدا تعالیٰ نے میرے دل میں ڈالا کہ یہ حضرت امام صاحبؒ سے بد فہمی کا نتیجہ ہے، اس سے استغفار کرو۔ میں نے کلمۃ استغفار پڑھ کر شروع کیے، وہ اندھیرے کھڑے ہو گئے اور ان کی بجائے ایسا نور چمکا کہ اس نے دھیر کی روشنی کو مات کر دیا۔ اس وقت سے میری حضرت امام صاحبؒ سے حسنی عقیدت اور تواتر بڑھ گئی اور میں ان محضوں سے جن کو حضرت امام صاحبؒ سے حسن عقیدت نہیں ہے، کہا کرتا ہوں کہ میری اور تمہاری مثال اس آیت کی مثل ہے کہ حَتَّىٰ تَقِيَنَّ مِنَ الْكُفْرَانِ مِطْرًا قَدْ جَاءَ رَأْسُكَ فَاتَّخِذْ لَكَ مِنْ دُونِهِ حَصَنًا وَنُورُهُ عَلَىٰ مِثَارٍ۔ ”میرے لیے جو کچھ کلمہ پڑھاری میں دیکھ لیا، اس میں مجھ سے جھگڑا کرتا ہے سو ہے“ ہذا واللہ ولی الدایم۔

خاتمہ الکلام :- جب میں اس مضمون کو ان کلمات پر ختم کرتا ہوں اور اپنے ناظرین سے امید رکھتا ہوں کہ وہ بزرگان دین سے خصوصاً ائمہ متبوعین سے حسن ظن رکھیں اور گستاخی اور شوخی اور بے لوبی سے پرہیز کریں کیونکہ اس کا نتیجہ ہر دو جہان میں موجب خسران و نقصان ہے۔ نَسْلُ اللَّهِ الْكَرِيمِ حَسَنُ الظَّنِّ وَالْعَادِبُ مَعَ الصَّالِحِينَ وَنَعُوذُ

بِاللّٰهِ الْعَظِيمِ مِنْ سَوْءِ الظَّنِّ بِهِمُ وَالْوَقِيعَةِ فِيهِمْ فَانَّهُ عَرِقَ الرَّفْضُ بِهِمُ وَالْخُرُوجُ
وَعَلَامَةُ الْمَارْقَمِينَ وَلِنَعْمَ مَا قِيلَ

از خدا خواہم توفیق لوہ
بہ لوہ محروم شد از لطف رب
خاک پائے علماء حلقہ دین و متاخرین حافظ محمد ابراہیم میرسیالکوٹی
(تاریخ نعل حدیث ص ۵۱، ۵۲۔ ناشر، مکتبہ الرحمن السلفیہ سرگودھا)

مولا محمد اللہ صاحب مرحوم امرتسری نے مجھ سے بیان کیا کہ جن لیام میں میں کلچر میں مولانا احمد حسن
صاحب کلچری سے علم منطق کی تحصیل کرتا تھا، اختلاف مذاہب و مشرب کے سبب احادیث سے میری گفتگو رہتی
تھی۔ ان لوگوں نے مجھ پر یہ الزام تھا کہ تم اہل حدیث لوگ ائمہ دین کے حق میں بے لوثی کرتے ہو۔ میں
نے اس کے حلقی حضرت امین صاحب مرحوم دہلوی یعنی شیخ المکمل حضرت سید نذیر حسین صاحب مرحوم سے
دریافت کیا تو آپ نے جواب میں کہا کہ ہم ایسے شخص کو جو ائمہ دین کے حق میں بے لوثی کرے، چھوٹا
رائی جانتے ہیں۔ علامہ بریل میں صاحب مرحوم معیار الحق میں حضرت امام صاحب کا ذکر ان الفاظ میں
کرتے ہیں۔ اما منا وسینا ابو حنیفۃ النعمان افاض اللہ علیہ شایب العفو والغفران (ص
۲) نیز فرماتے ہیں، ان کا مجتہد ہونا اور جمع سنت اور متقی اور پرہیزگار ہونا کافی ہے ان کے فضائل میں۔ اور
آپ کہتے ہیں، اِنْ اَکْثَرَ مَعَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقَاكُمْ نِعْتِ مَعْلُ مَرَاتِبِ اَنْ لِّیْہِ (ص ۵)

مولانا داؤد غزنوی رحمۃ اللہ علیہ ائمہ کرام کا بے حد احترام کرتے تھے

حضرت مولانا محمد داؤد غزنویؒ اپنے والد ماجد حضرت مولانا عبد الجبار غزنویؒ کی ولایت کا ایک واقعہ سنایا کرتے تھے۔ ان کے فرزند ارجمند مولانا سید ابو بکر غزنویؒ نے اپنی تالیف ”مولانا داؤد غزنویؒ“ میں اس واقعہ کو مفتی محمد حسنؒ کی روایت سے نقل کیا ہے۔ وہ واقعہ یوں تھا کہ امرتسر میں ایک محلہ نیلیاں تھا جس میں نال حدثت حضرت کی اکثریت تھی۔ اس محلے کی مسجد اسی نسبت سے مسجد نیلیاں کہلاتی تھی۔ وہاں عبد العلی نامی ایک مولوی لاسمت و خطابت کے فرائض انجام دیتے تھے۔ وہ مدرسہ غزنویہ میں مولانا عبد الجبار غزنویؒ سے پڑھا کرتے تھے۔ ایک بار مولوی عبد العلی نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے تو میں اچھا اور بڑا ہوں کیونکہ انہیں صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں اور مجھے ان سے کہیں زیادہ یاد ہیں۔

اس بات کی اطلاع مولانا عبد الجبار غزنویؒ کو پہنچی، وہ بزرگوں کا نہایت ادب و احترام کیا کرتے تھے۔ انہوں نے یہ بات سنی تو ان کا چہرہ مبارک غصے سے سرخ ہو گیا۔ انہوں نے حکم دیا کہ اس تلاق (عبد العلی) کو مدرسے سے نکل دو۔ وہ طالب علم مدرسے سے نکلا گیا تو مولانا عبد الجبار غزنویؒ نے فرمایا

”مجھے ایسا لگتا ہے کہ یہ شخص عنقریب مرتد ہو جائے گا“

مفتی محمد حسنؒ رلوی ہیں کہ ایک ہفتہ نہ گزرا تھا کہ وہ شخص مرزا کی ہو گیا اور لوگوں نے اسے ذلیل کر کے مسجد سے نکل دیا۔

اس واقعہ کے بعد کسی نے امام صاحب مولانا عبد الجبارؒ سے سوال کیا

”حضرت! آپ کو یہ کیسے علم ہو گیا کہ وہ عنقریب کافر ہو جائے گا؟“

فرمانے لگے کہ جس وقت مجھے اس کی گستاخی کی اطلاع ملی، اسی وقت بخاری شریف کی

یہ حدیث میرے سامنے آگئی کہ

مَنْ عَادَى لِيٍّ وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ (حدیث قدسی)

”جس شخص نے میرے کسی دوست سے دشمنی کی تو میں اس کے خلاف اعلان جنگ

کرتا ہوں“

میری نظر میں امام ابو حنیفہؒ ولی اللہ تھے۔ جب اللہ کی طرف سے اعلان جنگ ہو گیا تو

جنگ میں ہر فریق دوسرے کی اعلیٰ چیز چھینتا ہے۔ اللہ کی نظر میں ایمان سے اعلیٰ کوئی چیز نہیں

تھی اس لیے اس شخص کے پاس ایمان کیسے رہ سکتا تھا؟
 (حضرت مولانا داؤد غزنوی رحمۃ اللہ علیہ تالیف سید ابو بکر غزنوی ص ۱۹۱۔ اشاعت اول دسمبر ۱۹۷۴ء
 ناشر: مکتبہ غزنویہ۔ پیش محل روڈ۔ لاہور)

مولانا محمد اسحاق بھٹی اپنے مضمون میں رقمطراز ہیں۔
 ائمہ کرام کا ان کے دل میں انتہائی احترام تھا۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اسم گرامی
 بے حد عزت سے لیتے۔ ایک دن میں ان کی خدمت میں حاضر تھا کہ جماعت اہل حدیث کی
 تنظیم سے متعلق گفتگو شروع ہوئی۔ بڑے دردناک لمحے میں فرمایا

”مولوی اسحاق! جماعت اہل حدیث کو حضرت امام ابو حنیفہ کی روحانی بد
 دعا لے کر بیٹھ گئی ہے۔ ہر شخص ابو حنیفہ ابو حنیفہ کہہ رہا ہے۔ کوئی بہت ہی
 عزت کرتا ہے تو امام ابو حنیفہ کہہ دیتا ہے۔ پھر ان کے بارے میں ان کی
 تحقیق یہ ہے کہ وہ تین حدیثیں جانتے تھے یا زیادہ سے زیادہ گیارہ۔ اگر کوئی
 بہت بڑا احسان کرے تو وہ انہیں سترہ حدیثوں کے عالم گرداتا ہے۔ جو لوگ
 اتنے جلیل القدر امام کے بارے میں یہ نقطہ نظر رکھتے ہوں، ان میں اتحاد
 و یکجہتی کیونکر پیدا ہو سکتی ہے۔ يَا غُرَبَاءَ الْعِلْمِ اِنَّمَا اَشْكُوا بَيْتِي وَحُزْنِي اِلَى
 اللّٰهِ“

(حضرت مولانا داؤد غزنوی ص ۱۹۳۔ تالیف سید ابو بکر غزنوی)
 اہل انصاف سے توقع ہے کہ وہ ان تحریرات سے سبق حاصل کریں گے۔ اللہ تعالیٰ ہم
 سب کو اپنی مرضیات پر چلائے اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے سرفراز فرمائے۔

احقر نقیس الحسینی

کریم پارک، لاہور

۸ رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ

کلمات تبرک

از شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا محمد سرفراز خان صدر دام محمد ہم

سراج الامت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے حالات زندگی پر

مختصر مقالہ

والد محترم حضرت مولانا محمد سرفراز خان صدر دام محمد ہم نے یہ مقالہ جامعہ حنیفہ تعلیم الاسلام جہلم کے سالانہ جلسہ میں پڑھا۔ یہ مقالہ کئی رسائل میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کی اقدت اور موضوع سے مناسبت کی وجہ سے کلمات تبرک کے طور پر اس کو شامل کیا جا رہا ہے۔ قارئین

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔ اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم، وَاَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ۔

”اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جس نے میری طرف رجوع کیا تم اس کی پیروی کرو۔“

اتباع اور تقلید کا ایک ہی مفہوم ہے۔ الکلام المفید میں اس پر ہم نے ہاوالہ بحث کر دی ہے۔ ہم اور ہمارے اکابر یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ جو مسائل منصوص نہیں یعنی قرآن کریم، حدیث شریف اور حضرات خلفاء الراشدین اور دیگر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ان مسائل میں کوئی حکم وارد نہیں ہوا ہم ایسے مسائل میں اتباع اور تقلید کے قائل ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کی تقلید کو باقی حضرات ائمہ کرام کی تقلید پر ترجیح دیتے ہیں۔ لیکن ہم آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی کی طرح حضرت امام ابو حنیفہؒ اور کسی بھی دوسرے امام کو معصوم نہیں سمجھتے، مجتہد سمجھتے ہیں اور مجتہد کے بارے میں اصول فقہ کا ضابطہ یہ ہے کہ المجتہد یخطئ ویصیب اور ہم اسی ضابطہ کے قائل ہیں۔ مجھے یہ عنوان ملا ہے کہ حضرت امام اعظمؒ کے حالات پر کچھ عرض کروں۔ خلاف علوت اور

خلاف معمول اس دفعہ میں مقالہ کی صورت میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں جو میں نے اپنی کتابوں مقام ابو حنیفہ، الکلام المفید اور شوق حدیث وغیرہ سے مرتب کیا ہے اور مقصد یہ ہے کہ یہ مختصر مقالہ طبع ہو کر آپ کے پاس پہنچ جائے تاکہ اختصار کے ساتھ باحوالہ حالات آپ کے پیش نظر رہیں اور حضرات علماء اور طلباء کو حوالے تلاش کرنے کی تکلیف پیش نہ آئے۔

حضرت امام اعظمؒ کے مختصر حالات زندگی

آپ کا نام نعمان بن ثابت بن زوطا تھا۔ آپ کے دادا اہل کھل میں سے تھے۔ اس وقت کھل اور ایران ایک ہی ہوتا تھا۔ آپ کے والد مسلمان ہوئے اور حضرت علیؓ کے پاس یحیٰی میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حضرت ثابتؒ اور ان کی اولاد کے لیے برکت کی دعا کی۔ امام ابو حنیفہؒ ۸۰ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ (ابو حنیفہؒ کا مطلب ہے ملت حنیفہ والا یعنی اس کو زندہ کرنے والا اور اس کی نشر و اشاعت کرنے والا جیسا کہ مفتح السلوٰۃ ج ۲ ص ۶۳ وغیرہ میں ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ حنیفہ کوئی لڑکی تھی اور آپ اس کے باپ تھے جیسے بعض جاہل یہ کہتے اور سمجھتے ہیں) اور بغداد میں ۱۵۰ھ میں ۱۰۰۰ ستر سال وفات پائی اور الحیرزان کے قبرستان میں مدفون ہوئے۔ بغداد میں ان کی قبر معروف و مشہور ہے۔ (اکمل ص ۳۳) امام ابو حنیفہؒ نے حضرت حماد بن ابی سلیمان، عطاء بن ابی رباح، ابو اسحاق السبئی، محمد بن المنکدر، یوسف بن عروہ اور ساک بن حرب وغیرہم سے علم حاصل کیا اور ان کے تلامذہ میں امام عبد اللہ بن المبارک، وکیع بن الجراح، یزید بن ہارون، قاضی ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسن الشیبلی وغیرہم معروف و مشہور ہیں۔ (ایضاً)

امام صاحبؒ تابعی تھے

امام محمد بن اسحاق بن ندیم (الموتی ۳۸۵ھ) فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ تابعین میں سے تھے۔ متحد حضرات صحابہ کرامؓ سے ان کی ملاقات ہوئی اور پرہیزگاروں اور زہدوں میں سے تھے۔ (الغریب ص ۲۹۸)

حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت صحابہ کرامؓ کا دور پایا ہے اور حضرت انسؓ بن مالک وغیرہ کو دیکھا ہے اور بعض محدثین فرماتے ہیں کہ سات صحابہ کرامؓ سے روایت بھی کی ہے۔ (البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۱۷۷)

امام ابن عبد البر المالکی (المعنی ۳۳۳ھ) فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ بن مالک کو دیکھا اور حضرت عبد اللہ بن الحارث بن جزء کو دیکھا اور ان سے سہمت حدیث کی ہے۔ (جامع بیان العلم ج ۱ ص ۲۵)

علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ ۸۰ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے جب کہ عبد الملک بن مروان خلیفہ تھا اور حضرات صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت اس وقت زندہ تھی اور وہ بنفسہ تعالیٰ تابعین میں سے ہیں کیونکہ یہ بات صحیح طور پر ثابت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ کو دیکھا ہے۔ (مناقب الامام ابی حنیفہؒ و صاحبہ ص ۷)

اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن سعدؒ نے صحیح سند سے نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ کو دیکھا ہے۔۔۔۔۔ اس لحاظ سے امام ابو حنیفہؒ تابعین کے طبقہ میں سے ہیں اور دیگر ان کے ہم عصر ائمہ کو یہ وصف حاصل نہیں۔ (بکوالہ مقدمہ تحفۃ الاحوذی ص ۸۳)

الغرض امام صاحبؒ کے تابعی ہونے کا انکار یا تو وہ شخص کرے گا جو بالکل جاہل ہو اور یا وہ کرے گا جو متعصب اور معاند ہو۔ اللہ تعالیٰ عنہ سے بچائے۔ آمین۔

صحیحین کی حدیث کا اولین مصداق

بخاری ج ۲ ص ۷۷ میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت سلمان الفارسیؓ پر ہاتھ مبارک رکھ کر فرمایا کہ:

لو کان الایمان عند الثریا لنالہ رجال اور جل من هؤلاء

”اگر ایمان ثریا کے پاس بھی ہو تو کچھ مرد یا ایک مرد ان میں سے اس کو پائے گا۔“

اور مسلم ج ۲ ص ۳۳ کی روایت میں ہے:

لو کان الدین عند الثریا لذهب بہ رجل من فارس او قال من ابناء فارس

حنی یتناولہ

”اگر دین ثریا کے پاس بھی ہو تو ایران یا ابناء ایران میں سے ایک شخص اس کو حاصل

کر لے گا۔“

اور مسند احمد ج ۲ ص ۴۲۲ اور موارد القمان ص ۷۷ کی روایت میں ہے لو کان

العلم بالثریا لتناولہ ناس من ابناء فارس

حضرات محدثین کرامؒ کے نزدیک ایمان، اسلام اور دین ایک ہی چیز ہے۔ ان الدین والایمان والاسلام واحد کذا فی ہامش (بخاری ج ۱ ص ۱)

اس حدیث سے صراحتاً معلوم ہوا کہ اگر ایمان دین اور علم شریعہ تک بھی بلند ہو جائے تو لیل قاریس میں سے ایک شخص یا کئی اشخاص اس کو وہاں سے بھی حاصل کر کے دم لیں گے۔

امام سیوطی شافعیؒ فرماتے ہیں کہ:

اقول بشر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالامام ابی حنیفہ فی الحدیث الذی اخرجہ ابو نعیم فی الحلیۃ۔ الخ (تبیین الصیغہ ص ۳)

”میں کہتا ہوں کہ آنحضرت ﷺ نے اس حدیث میں جس کی تخریج امام ابو نعیمؒ نے حلیۃ الاولیاء میں کی ہے (اور صحیحین میں بھی موجود ہے) امام ابو حنیفہؒ کی بشارت دی ہے۔“
اور امام ابن حجر المکی شافعیؒ فرماتے ہیں کہ:

ان الامام ابی حنیفہ هو المراد من هذا الحدیث ظاہر لا شک فیہ۔ (الخریات الحسن ص ۳)

”اس حدیث سے امام ابو حنیفہؒ کا مراد ہونا بالکل ظاہر ہے جس میں کوئی شک نہیں ہے۔“

اور شاہ ولی اللہ صاحبؒ فرماتے ہیں امام ابو حنیفہؒ درین حکم داخل است لہ (کلمات طیبہ ص ۱۸) اور نیز فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ ماوراء النہر، خراسان اور لیل قاریس کے آئمہ سب اس میں داخل ہیں۔ (ازالہ الخواج ص ۲۷۱)

اور مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان صاحبؒ لکھتے ہیں کہ:
صواب آیت کہ ہم امام ابو حنیفہؒ دروں داخل است و ہم جملہ محدثین فرس بشارۃ النص (اتحاف النبلاء ص ۲۲۲)

علامہ محمد معین سندھیؒ بلوچ غیر مقلد اور شیعہ ہونے کے لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں امام ابو حنیفہؒ کی بڑی فضیلت اور منقبت ہے (محملہ درامات البلیب ص ۲۸۹) چونکہ امام ابو حنیفہؒ زمانہ کے لحاظ سے اقدم ہیں اس لیے وہ اس حدیث کا اولین مصداق ہیں اور بعد کو آنے والے مثلاً امام بخاریؒ بھی اس میں شامل ہیں اور اسی طرح دیگر حضرات محدثین کرامؒ و فقہاء عظامؒ بھی جن سے دین پھیلا ہے۔

فقہ میں ان کا مقام

لام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ الناس فی الفقہ عبال علی ابی حنیفہؒ (تذکرہ الحفاظ ج ۱ ص ۲۴۰) یعنی سب لوگ فقہ میں ابوحنیفہؒ کے خوشہ چمن ہیں۔

حضرت لام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت لام مالکؒ سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے ابوحنیفہؒ کو دیکھا ہے؟ فرمایا ہاں دیکھا ہے، وہ ایسے محض تھے کہ اگر اس ستون کو (جو ان کے سامنے تھا) دلائل کے لحاظ سے سونا ثابت کرنا چاہیں تو کامیاب ہوں گے۔ (اکمل ص ۳۵)

اور صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ لام ابوحنیفہؒ، عالم، عامل، متورع، زہد، عابد اور علوم شریعہ میں لام تھے اگرچہ میں نے مشکوٰۃ شریف میں کوئی روایت ان کی سند سے ذکر نہیں کی لیکن پھر بھی میں نے ان کا تذکرہ کیا ہے محض ان کے ذکر سے برکت حاصل کرنے کے لیے کیونکہ ان کا مرتبہ بہت بلند اور ان کا علم بڑا وسیع تھا۔ (اکمل ص ۳۵)

ہمت و استقامت

بنو امیہ کے آخری بادشاہ مروان بن محمد الحمارؒ (المعونی ۳۳۲ھ) کے عہد حکومت میں عراق کے جابر اور خود سرگور نرینید بن عمرو بن حبیرہ نے سیاسی طور پر اپنے اقتدار کو مستحکم کرنے کے لیے لام صاحبؒ کو عہدہ قضاء پیش کیا مگر لام صاحبؒ نے انکار کر دیا تو اس نے ایک سو دس کوڑوں کی سزا دی۔ روزانہ دس کوڑے مارے جاتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۶) لام ابوحنیفہؒ کو کئی دن جیل میں بند کیا اور مطالبہ کیا کہ قاضی القضاۃ بن جائیں مگر آپ نہ ملے۔ (مناقب صدر لائٹہ المکیؒ ج ۲ ص ۱۷۳) اور یہ کہا کہ تمام بلاد اسلامیہ میں قاضی آپ کے حکم سے مقرر ہوں گے۔ (ایضاً ج ۲ ص ۱۷۲) اور یہ پیش کش بھی کی کہ بیت المال کا نظام بھی آپ کے سپرد ہوگا اور آپ ہی کی مرستے بیت المال سے مل لکے گا۔ (معجم ج ۲ ص ۱۷۷) اور لام صاحبؒ کو اختیار دیا گیا کہ یا تو آپ یہ عہدہ قبول کر لیں اور یا آپ کی کمر اور پیٹ پر کوڑے برسیں گے۔

فاختار عذابہم علی عذاب الاخرۃ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۷) آپ نے ان کی سزا کو آخرت کی سزا پر ترجیح دی۔

لام ابوحنیفہؒ کی والدہ ماجدہ نے بھی حالات کی سنگینی کے پیش نظر باہر مجبوری یہ عہدہ

قبول کرنے کا مشورہ دیا مگر انہوں نے فرمایا اللہ جان جس بات کو میں جانتا ہوں آپ نہیں جانتیں۔ (صفوة الصفوة للابن الجوزی ج ۲ ص ۳۳) اور صاف لفظوں میں فرمایا 'ابن حبیہ کی دنیوی سزا مجھ پر آخرت کے ہتھیروں اور گردن کی مار سے بہت آسان ہے۔ بخدا میں یہ عمدہ ہرگز قبول نہیں کروں گا۔ اگرچہ وہ مجھے قتل ہی کر ڈالے۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۲۳ و مناقب کردی ج ۲ ص ۲۶) اس کے بعد قاضی ابن ابی لیلیٰ ابن شبرہ اور داؤد بن ابی ہند وغیرہ کا ایک وفد امام ابو حنیفہؒ سے ملا اور سب نے حکومت کے عزائم اور ارادوں سے ان کو آگاہ کیا اور حالات کی انتہائی نزاکت سے باخبر کیا اور سب نے یک زبان ہو کر غلطیوں اور باطلانہ انداز میں کہا کہ ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ اپنی جان کو خطرہ میں نہ ڈالیں۔ ہم سب آپ کے بھائی اور ہم خیال ہیں اور سب اس عمدہ کو پسند نہیں کرتے مگر کیا کریں مجبور ہیں۔ امام موصوفؒ نے فرمایا کہ ابن حبیہ اگر مجھے واسطہ کی مسجد کے دروازے گھنٹے کا حکم دے تو بھی میں اس پر آمنا نہیں ہوں۔ (مناقب موفق ص ۲۳ ج ۲ و مناقب کردی ج ۲ ص ۲۷ والخیرات الحسنی ص ۵۸) کتنی بڑی جرأت اور ہمت ہے کہ عالم سے کلی طور پر ہینکٹ کر کے اس کے ساتھ کسی مرحلہ میں شریک ہونا گوارا نہ کیا۔ ہر قسم کے طغیان و تعدی اور ظلم و جور کے بے پناہ طوفانوں کے مقابلہ میں ڈٹ کر خودداری بلند ہمتی اور استقلال کا ثبوت دیتے ہوئے گویا یہ فرما رہے ہیں کہ ۔

جفا کی تیغ سے گردن وفا شعاروں کی
کٹی ہے برسر میدان مگر جگہ تو نہیں

اور سزا بھی کس طرح دی جاتی تھی اندرون جیل میں اور نہ ہی کسی حقیقی مقام میں بلکہ تصریح موجود ہے کہ ہر روز ان کو باہر نکالا جاتا اور منہ بولی کر لائی جاتی۔ جب لوگ جمع ہو جاتے تو ان کے سامنے ان کو روزانہ دس کوڑے سزا دی جاتی۔ پھر ان کو گھمایا جاتا اسی طرح بارہ دن سزا دی جاتی اور ایک سو بیس کوڑے پورے کیے گئے اور بازاروں میں ان کو پھریا جاتا رہا۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۵۴) اور وجہ یہ بیان کی کہ میں کیسے اس عمدہ کو قبول کر لوں جب کہ وہ کسی کی گردن مارنے کا حکم دے گا اور میں اس پر ہر تصدیق ثبت کروں گا؟ بخدا میں ہرگز اس عمدہ کو قبول نہیں کروں گا۔ (مناقب موفق جلد ۲ ص ۲۳) جب اموی دور ختم ہوا اور عباسی دور شروع ہوا تو پہلے خلیفہ عباسی سفاح (المعتز ص ۳۳۶) کے بعد ابو

جعفر منصور (المعنی ۱۵۸ھ) کا دور شروع ہوا (جس کے زمانہ میں اسلامی حکومت کی آخری سرحد کاشغر تک چینی علاقہ تھا یعنی تقریباً "ہون لاکھ مربع میل پر اس کی حکومت تھی اور یہ سب رقبہ زیر اسلام تھا۔ بقول علامہ اقبال"

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسپنی کے لیے
نیل کے ساحل سے لے کر تہناک کاشغر

تو اس کو بھی اپنی حکومت و سلطنت کے استحکام اور حوام و خواص کو اپنی طرف مائل کرنے کے لیے امام ابو حنیفہؒ کی علمی اور عملی شہرت اور قبولیت کو اپنے لیے آلہ کار بنانے کی ضرورت پیش آئی اس نے بھی امام صاحبؒ کو عہدہ قضاء پیش کرنا ضروری سمجھا۔ چنانچہ علامہ خلیفہؒ بغدادیؒ لکھتے ہیں کہ:

ابو جعفر نے امام ابو حنیفہؒ کو عہدہ قضاء قبول کرنے کی دعوت دی مگر وہ نہ مانے تو اس نے ان کو قید کر دیا۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۲۸) اور یہ قضاء بھی معمولی نہ تھی بلکہ قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا عہدہ پیش کیا کہ تمام بلاد اسلامیہ کے قاضی ان کے ماتحت ہوں گے مگر وہ صاف انکار کر گئے۔ (الخیرات الحسان ص ۶۱)

کاش کہ ابو جعفر منصور جو خلفاء عباسیہ میں بڑا عالم اور علم دوست یاد کیا جاتا ہے۔ امام مظلوم کو قید کرنے پر ہی اکتفاء کر لیتا تو پھر بھی ایک حد ہوتی لیکن اس کی آتش غضب اس پر کب ٹھنڈی ہو سکتی تھی۔ چنانچہ اس نے امام موصوف کے لیے کوڑوں کی سزا تجویز کی۔ ملا علی القاریؒ لکھتے ہیں کہ:

منصور نے جب امام موصوفؒ پر عہدہ قضاء پیش کیا تو انہوں نے انکار کر دیا اور اس نے "تیس کوڑے سزا ان کو دی یہاں تک کہ خون ان کے بدن سے نکل کر ان کی ایڑیوں تک بہتا رہا۔ (مناقب صدر الاممہ ج ۱ ص ۲۵) سزاسل کے بے گناہ بوڑھے پر یہ ظلم و ستم ہوتا رہا مگر کوئی ظالم ٹس سے مس نہ ہوا گو امام صاحبؒ دل ہی دل میں یہ کہتے رہے۔

جو ہو بے درد اس کو درد کا احساس ہو کیونکر
شکر کی بلا جانے ستم سے ہم پہ کیا گزری

حضرت امام احمد بن محمد بن حنبلؒ (المعنی ۲۴۱ھ) کو جب حکومت وقت نے معتزلہ کی ریشہ دوانیوں سے مسئلہ خلق قرآن کے سلسلہ میں قید کیا اور کوڑوں سے ان کے مظلوم بدن

کو لو لہان کیا گیا تو وہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی ہمت، عزیمت، استقلال و پامردی کو ایک مثالی نمونہ قرار دیتے ہوئے ان کے حق میں دعا کیا کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ:

امام احمدؒ جب اپنی سزا کو یاد کرتے تو رو دیتے اور امام ابو حنیفہؒ کی سزا کو یاد کر کے ان کے لیے رحمت کی دعا کرتے کیونکہ ان کو بھی سزا سے سابقہ پڑا تھا۔ (بخاری ج ۳ ص ۳۲۷ ابن خلکان ج ۲ ص ۱۴۳ مناقب موفق ج ۲ ص ۲۹۹ والخیرات الحسن ص ۵۹)

حضرت امام ابو حنیفہؒ جب ظالم حکومت کے ساتھ تعاون کرنے پر کسی طرح آمادہ نہ ہوئے تو جیل خانہ میں ان کو زہر پلوا دیا گیا اور ان کی وفات ہو گئی۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۰) جیل خانہ میں جو رویہ اور طرز عمل امام صاحبؒ کے ساتھ روا رکھا گیا وہ بجائے خود قتل مدحیرت ہے۔ لکھا ہے کہ:

ان پر کھلے پینے لوز قید میں انتہائی سختی کی گئی۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۳) اور جب ان کو زہر دیا گیا تو اس حالت میں بھی ان کو پیٹا گیا تا کہ جلدی جلدی زہر کی سرایت بدن میں ہو جائے۔ علامہ کدوریؒ لکھتے ہیں:

پھر منصور نے یہ حکم دیا کہ ان کو مصلوب کر کے ان کو پیٹا بھی جائے تا کہ زہر بسرعت ان کے اعضاء میں سرایت کر جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ (مناقب کدوری ج ۲ ص ۲۵)

عام مورخین تو زہر خوردنی کے واقعہ کو امام صاحبؒ کی لاطمی پر محمول کرتے ہیں لیکن اجماعی خاصی جماعت اس رائے سے اختلاف بھی کرتی ہے۔ لکھا ہے:

ایک جماعت یوں روایت کرتی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے سامنے جب زہر آلود پیالہ پیش کیا گیا تا کہ وہ اس کو نوش کر لیں تو انہوں نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ اس کے اندر جو کچھ ڈالا گیا ہے مجھے اس کا علم ہے۔ اور میں اس کو پی کر خود کشی نہیں کر سکتا۔ چنانچہ ان کو زمین پر لٹا کر زہر دہستی زہر پلوا دیا گیا اور اس سے ان کی وفات ہو گئی۔ (الخیرات الحسن ص ۶۱)

اور امام صدر لا ائمہؒ لکھتے ہیں کہ جب ان کے سامنے زہر آلود پیالہ پیش کیا گیا اور بار بار ان کو نوش کرنے کے لیے کہا گیا تو امام موصوفؒ نے فرمایا میں نہیں پیتا مجھے علم ہے جو کچھ اس میں ہے۔ میں خود کشی کا ارادہ نہیں کر سکتا۔ مگر ان کو لٹا کر ان کے منہ میں بزور پیالہ اندر دیا گیا۔ (مناقب موفق ج ۲ ص ۱۷۲)

غرضیکہ مظلومانہ طور پر جیل خانہ کے اندر ہی ۵۵ھ میں سجدہ کی حالت میں ان کی

وقت ہوئی اور جیل خانہ کے عملہ نے بیوٹی دنیا کو یہ پور کرانے کی ناکام کوشش کی کہ امام موصوفؒ کی وقت طبعی ہے مگر بصیرت والے یہ دیکھ رہے تھے اور کانوں والے یہ سن رہے تھے کہ امام موصوفؒ کے بدن مبارک کا ایک ایک رو گکٹا بہن مل ان غالموں کو پکار پکار کر یہ کہہ رہا تھا کہ ۔

خون ناحق بھی چھپانے سے کہیں چھپتا ہے
کیوں وہ بیٹھے ہیں میری فحش پہ دامن ڈالے

پہلی مرتبہ کم و بیش پچاس ہزار کے مجمع نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ آنے والوں کا تانا بندھا ہوا تھا۔ چھ مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی اور دفن کرنے کے بعد بھی میں دن تک لوگوں نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ (مفتح السلوۃ ج ۲ ص ۸۰ و سیرت نعمان ص ۴۲ شبلی)

عبادت، زہد اور تقویٰ

کتب تاریخ ورجل میں قواثر سے امام صاحبؒ کی عبادت، قراءت قرآن کریم، حج و عمرہ وغیرہ کے واقعات معقول ہیں جس کا انکار نرا تعصب ہے۔ امام صاحبؒ نے اپنی زندگی میں پچپن حج کیے ہیں۔ (مفتح السلوۃ ج ۲ ص ۷۸ و ذیل الجواہر ج ۲ ص ۴۹۵) اور صرف ایک رمضان میں ایک سو بیس عمرے کیے ہیں۔ گویا روزانہ چار عمرے۔ (ذیل الجواہر ج ۲ ص ۴۹۵) اور آپ ساری رات جاگتے اور ایک ہی رکعت میں سارا قرآن کریم ختم کر دیتے تھے اور رات کو خوف کی وجہ سے گریہ و زاری کا یہ عالم تھا کہ ان کے پڑوسی ان پر ترس کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۵۳) اور چالیس سال عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی ہے۔ (البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۱۰۷ و مفتح السلوۃ ج ۲ ص ۷۸) بعض تنگ نظروں نے اس بات کو بعید اور غیر معقول کہا ہے مگر یہ ان کی کم علمی اور تنگ عرفی ہے۔ مشہور محدث یزید بن ہارونؒ نے جو الحافظ القندہ اور شیخ الاسلام تھے چالیس سال سے زیادہ عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۹۳ و بغدادی ج ۳ ص ۳۳۷)

اور امام سلیمان بن طرکان صبح کی نماز عشاء کے وضو سے پڑھتے تھے۔ (طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۸) اور چالیس سال تک ان کا یہی معمول رہا (دول الاسلام ج ۱ ص ۷۳) علامہ ذہبیؒ امام ابو حنیفہؒ ہر ماہ ساٹھ مرتبہ اور رمضان میں باٹھ مرتبہ قرآن کریم ختم کرتے تھے۔ (مفتح السلوۃ ج ۲ ص ۷۸) اور سات ہزار مرتبہ قرآن کریم ختم کیا ہے۔ (مفتح

السلوة ج ۲ ص ۷۸ و ذیل الجواہر ج ۲ ص ۴۹۳

رات میں قرآن کریم ختم کرنا حیرت اور انکار کی بات نہیں ہے

حضرت عثمان و ترکی ایک رکعت میں قرآن کریم ختم کر دیتے تھے۔ (ترمذی ج ۲ ص ۸۸۔ قیام اللیل ص ۶۱ طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۵۳ و ذیل الجواہر ج ۲ ص ۴۹۳)

حضرت تمیم داری رات میں قرآن کریم ختم کر دیتے تھے۔ (طہوی ج ۱ ص ۲۰۵۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۵۱۱ و ذیل الجواہر ج ۲ ص ۴۹۳)

اور حضرت عبداللہ بن الزبیر رات میں قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ (طہوی ج ۱ ص ۲۰۵ و قیام اللیل ص ۶۳)

حضرت تابعین میں سعید بن جبیر رات میں قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ (ترمذی ج ۲ ص ۸۸۔ طہوی ج ۱ ص ۲۰۵۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۲ و ذیل الجواہر ج ۲ ص ۴۹۳)

لام و کبیع بن الجراح رات میں قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۷۰)

حضرت لام شافعی رمضان میں ساٹھ مرتبہ قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۲۹)

لام الجرح والتحدیل یحییٰ بن سعید القطان دن رات میں قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۴۱ و تہذیب الاسماء واللفظ ج ۲ ص ۵۳ و اللام نووی)

حضرت لام بخاری روزانہ قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ (طبقات الشافعیہ الکبریٰ ج ۲ ص ۹ و الحدیث فی ذکر الصالح اللہ ص ۲۲)

لام ابو بکر بن عیاش نے اپنے گھر کے ایک گوشے میں اٹھارہ ہزار مرتبہ قرآن کریم ختم کیا تھا۔ (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۳۵)

اور لام نووی لکھتے ہیں کہ:

انہوں نے اپنے گھر میں چوبیس ہزار مرتبہ قرآن کریم ختم کیا تھا۔ (شرح مسلم ج ۱ ص

(۱۰)

دیانت

لام و کبیع بن الجراح فرماتے ہیں کہ میں لام ابو حنیفہ کے پاس موجود تھا ایک

عورت ریشمی کپڑا لے کر آئی کہ اس کو فروخت کر دیں۔ فرمایا، کتنے میں؟ وہ کہنے لگی سو میں۔ لام صاحب نے فرمایا کہ اس کی قیمت سو سے زیادہ ہے۔ اس نے مزید سو روپیہ بتلایا۔ فرمایا اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ ہے۔ چنانچہ اس کی صحیح قیمت پانچ سو پڑی اور وہ اتنے ہی میں بکا (مناقب موفق ج ۱ ص ۱۲۲) مسٹر بن عبد الملک کا بیان ہے کہ ایک شخص کپڑا لایا اور لام صاحب پر فروخت کرنا چاہا۔ آپ نے پوچھا اس کی کتنی قیمت ہے۔ وہ بولا ایک ہزار۔ فرمایا اس کی قیمت اس سے بدرجہا زیادہ ہے۔ حتیٰ کہ آٹھ ہزار پر معاملہ طے ہوا۔ (ایضاً ج ۱ ص ۲۱۹)

ایک دفعہ لام صاحب کے ایک شاگرد نے ان کی غیر حاضری میں مینہ طیبہ کے ایک ہاشمہ پر چار سو روپے کا گرم کپڑا غلطی سے ایک ہزار روپے میں فروخت کر دیا۔ جب لام صاحب کو اس کی خبر ہوئی تو شاگرد کو سخت تنبیہ کی اور دو گن کے سلسلہ سے الگ کر دیا اور اس خریدار کا طیبہ پوچھ کر اس کے پیچھے ہو لیے جب اس سے چالے تو کئی اصرار و تکرار کے بعد چھ سو درہم لے والیں کر دیے اور پھر واپس کو ذہ لوٹ آئے۔ (مناقب موفق ج ۱ ص ۱۹۸)

ایک دفعہ ان کے غلام نے ان کے دل میں تجارت کی اور تیس ہزار نفع کھلایا۔ مگر اس میں لام صاحب کے خیال میں خرابی تھی۔ وہ تیس ہزار روپے انہوں نے سب کے سب فقراء پر تقسیم کر دیے۔ (ایضاً ص ۲۰۳)

لام عبد اللہ بن المبارک فرماتے ہیں کہ لوٹ مار کی کچھ بکریاں ایک دفعہ کو ذہ آئیں اور کو ذہ والوں کی بکریوں سے ان کا اختلاط ہو گیا۔ لام صاحب نے دریافت فرمایا کہ بکری زیادہ سے زیادہ کتنا عرصہ زندہ رہتی ہے۔ لوگوں نے کہا سات سال۔ چنانچہ لام صاحب نے سات سال تک بکری کا گوشت ترک کر دیا۔ (مناقب موفق ج ۱ ص ۲۰۵)

لام ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ صرف ایک ہی بکری ان سے بکریوں میں مل گئی تھی اور یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں کہ لام موصوف نے محض درع کی بناء پر ایسا کیا کیونکہ احتمال تھا کہ وہی حرام بکری اس مدت تک رہ جاتی اور اس کا گوشت کھانے کی وجہ سے دل میں تاریکی پیدا ہو جاتی۔ (الحیرات الحسن ص ۷)

امانت

لام سفیان بن دکین فرماتے ہیں کہ لام ابو حنیفہ بہت بڑے لذت دار تھے۔ (مناقب

موفق ج ۱ ص ۱۲۰) ایک دفعہ قتل کے تاجر نے ایک لاکھ ستر ہزار روپیہ لام صاحب کے پاس لٹات رکھا تھا۔ (ایضاً ج ۱ ص ۱۲۲) جب آپ کی شہادت ہوئی تو لکھا ہے کہ ان کے گھر لوگوں کی پانچ کروڑ کی لاشیں تھیں۔ (ایضاً ج ۱ ص ۱۲۰)

حافظ محمد بن ابراہیم الوزير (المعنی ۸۴۰ھ) جو غیر مقلد تھے لکھتے ہیں کہ:
لام ابو حنیفہ کی فضیلت، عدالت، تقویٰ اور لٹات تواتر کے ساتھ ثابت ہے۔
(الروض الباسم ج ۱ ص ۱۵۸)

مقبولیت

علامہ امیر کلیب ارسلان (المعنی ۳۳۶ھ) فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کی اکثریت حضرت لام ابو حنیفہ کی پیرو اور مقلد ہے یعنی سارے ترک اور بلقان کے مسلمان روس اور افغانستان کے مسلمان، چین کے مسلمان، ہندوستان اور عرب کے اکثر مسلمان شام اور عراق کے اکثر مسلمان فقہ میں حنفی مسلک رکھتے ہیں۔ (حاشیہ حسن المسامی ص ۶۹)

علامہ محمد طاہر الحنفی لکھتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک لام ابو حنیفہ کی مقبولیت کا کوئی راز اور بھید نہ ہوتا تو امت کا ایک نصف حصہ کبھی ان کی تقلید پر مجتمع نہ ہوتا (مکملہ مجمع البحار ج ۳ ص ۵۳۷)

نواب صدیق حسن خان صاحب لکھتے ہیں کہ: لام اعظم ابو حنیفہ کوئی دے چنانکہ در علم دین منصب لٹات دار وہ چمنل در زہد و عبادت لام ساکن است (نقصار جہود الاحرار من تذکار جنود الامرار ص ۶۳)

نواب صاحب بھی لام اعظم کے نام سے تذکرہ کرتے ہیں اور علامہ ذہبی بخاریین فن رجل ذکر کرتے ہیں۔ ابو حنیفہ الامام الاعظم فقیہ العراق۔ الخ۔ (تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۵۸)
مولانا سید نذیر حسین صاحب دہلوی غیر مقلدین حضرات کے شیخ الکل فرماتے ہیں کیونکہ آپ کا مجتہد قبیح سنت متقی اور پرہیزگار ہونا ہی آپ کی فضیلت کے لیے کافی ہے۔ الخ۔ (الحیات بعد الممات ص ۵۴۳)

مولانا محمد حنیف صاحب ندوی لکھتے ہیں کہ:
لام ابو حنیفہ علیہ السلام جنہیں فہم و فکر کا خارقہ کہنا چاہیے ۸۰ھ میں پیدا ہوئے۔ (الاعتصام ص ۲ کالم ۱۔ ۹ فروری ۱۹۶۶ء)

الحاصل حضرت امام ابو حنیفہ کے علمی اور عملی فضائل اور کمالات اسی قدر روشن ہیں کہ فقہی طور پر ان سے اختلاف کرنے والے بھی ان کی تعریف اور توصیف کرنے پر مجبور ہیں۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعۃً

اللہ تعالیٰ ہمیں حق اور لیل حق کے ساتھ رہنے کی توفیق بخشے۔ آمین ثم آمین

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد

وعلی آلہ وصحبہ وسلم

احقر الناس ابو الزہد محمد سرفراز خان مندر

خطیب جامع مسجد کھڑو مدرس مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد

تانیب الخطیب کے ترجمہ کی ضرورت کیوں محسوس ہوئی؟

(۱) راقم الحروف ایک دفعہ مکتبہ سید احمد شہید لاہور میں بیٹھا تھا کہ مکتبہ کے مالک محترم اشفاق احمد نے چند کتابیں بطور ہدیہ عنایت فرمائیں (جزاء اللہ خیرا) ان میں ایک کتاب علامہ کوثریؒ کی الاشفاق علی احکام الملاق بھی تھی۔ اس وقت وہاں ایک سفید ریش بزرگ تشریف فرما تھے۔ انہوں نے میرے ہاتھ سے وہ کتابیں لے کر دیکھنا شروع کر دیں اور جب ان کے ہاتھ علامہ کوثریؒ کی کتاب لگی تو فرمانے لگے کہ اگر کوثریؒ صاحب کی کتاب تانیب الخطیب کا ترجمہ ہو جائے تو بہت ہی اچھا ہو۔ وہ سفید ریش بزرگ کون تھے۔ میں صرف اتنا ہی جان سکا کہ وہ سرائیکی زبان بولنے والے اور عرصہ دراز سے کسی مدرسہ میں تدریسی خدمات سر انجام دے رہے تھے۔ چونکہ میں وہاں سے اپنی مصروفیت کی وجہ سے جلدی ہی اٹھ آیا اس لیے اس سفید ریش بزرگ کے بارہ میں اس سے زیادہ نہ جان سکا۔

(۲) مناظر اسلام حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب دام محمد ہم ماہوار پروگرام میں کی مسجد ڈیوڑھا چانک گوجرانوالہ تشریف لایا کرتے تو علماء، طلبہ اور عوام الناس ان سے مستفید ہوتے تھے۔ کبھی کبھار راقم الحروف بھی حاضر ہوتا تو ایک دفعہ ایک ساتھی نے رقمہ دے کر حضرت مولانا سے چند باتیں دریافت کیں۔ ان میں ایک بات یہ بھی تھی کہ ہمارے علاقہ کا ایک مولوی کہتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ تو علم نحو میں کمزور تھے۔ ان کو تم نے خواہ مخواہ امام بنا لیا ہوا۔ ہے تو حضرت مولانا صاحب دام محمد ہم نے ترتیب وار سوالات کے جوابات دینے کے بعد فرمایا کہ اس مولوی نے یہ باتیں خطیب بغدادیؒ کی تاریخ بغداد سے لی ہیں اور ان باتوں کا مفصل جواب علامہ کوثریؒ نے اپنی کتاب تانیب الخطیب میں دے دیا ہے اور پھر مولانا صاحب نے درد بھرے لہجہ میں فرمایا کاش کوئی آدمی اس کا ترجمہ کر کے یہاں کے لوگوں پر احسان کرے اور ان پر اپیکٹھ کرنے والوں کا راستہ روک دے۔ اس وقت باقی سامعین کی

طرح راقم الحروف نے بھی صرف بات سن لی اور اس کے لیے دل میں کسی قسم کی کوئی خواہش پیدا نہ ہوئی۔

(۳) دور حاضر کے مخالفین ابی حنیفہ کے مقابلہ میں بہترین نوجوان مناظر مولانا محمد اسماعیل محمدی صاحب نے کئی بار اس کا تذکرہ کیا کہ عرب ریاستوں بالخصوص سعودی عرب سے تعلیم حاصل کر کے آنے والے حضرات اپنے ساتھ وہاں سے جو کتابیں لاتے ہیں ان میں خصوصیت سے تاریخ بغداد لاتے ہیں اور پھر اس میں سے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے خلاف اعتراض لے کر پریشان کرتے ہیں۔ اس کا کوئی انتظام ہونا چاہیے تو میں ان سے کہہ دیتا کہ اس کا انتظام علامہ کوثریؒ نے تانیب الخطیب میں کر دیا ہوا ہے تو وہ اصرار کرتے کہ اس کا ترجمہ کر دیا جائے تاکہ نئے نئے قارئین ہونے والے حضرات اور عام تعلیم یافتہ حضرات بھی اس سے استفادہ کر سکیں تو میں ان سے کہتا کہ آخر آپ بھی عالم ہیں۔ یہ خدمت آپ ہی سرانجام دے دیں تو وہ خاموش ہو جاتے۔

(۴) کچھ عرصہ قبل لکھنؤ میں کتب خانہ کے ایک نامور قلم کار نے سو فیصد بہتان تراشی پر مشتمل ایک مضمون علامہ کوثریؒ کے متعلق لکھا اور ایسی چیزیں علامہ کی طرف منسوب کیں جن کے ساتھ علامہ کا دور کا واسطہ بھی نہیں ہے تو راقم الحروف نے اس مضمون نگار کا تعاقب کیا اور حقیقت کو آشکار کیا۔ راقم الحروف کا جو ابلی مضمون ماہنامہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ میں شائع ہوا۔ اس دوران راقم الحروف نے علامہ کوثریؒ کی کتاب تانیب الخطیب اور مقالات الکثریؒ کا بلاستیاب مطالعہ کیا۔ اور تاریخ بغداد کے اس حصہ کا بھی مطالعہ کیا جس کا جواب علامہ کوثریؒ نے دیا ہے اور پھر اس کے ساتھ تانیب الخطیب کے جواب میں علامہ عبد الرحمن الیمانی مرحوم نے جو کتاب التکلیل کے نام سے لکھی ہے اس کی جلد اول کا بلاستیاب اور جلد ثانی کا سرسری مطالعہ کیا۔ اس مطالعہ سے نہ صرف علامہ کوثریؒ کی علمی حیثیت اور قدر و منزلت دل میں بیٹھی بلکہ ان کی کتابوں سے بہت سے ذہنی اشکالات رفع ہوئے اور معلومات میں اضافہ ہوا۔ میں جوں جوں تانیب الخطیب کا مطالعہ کرتا جاتا تو مکتبہ سید احمد شہید لاہور میں ملنے والے سفید ریش بزرگ اور مناظر اسلام مولانا محمد امین صفدر صاحب دایم مجاہد کے درد بھرے لہجہ میں تانیب الخطیب کے ترجمہ کی خواہش میرے دماغ میں ترجمہ کا احساس اجاگر کرنے لگی تو دل نے فیصلہ کیا کہ اس کا ترجمہ ضرور ہونا چاہیے۔ میں نے اپنی مصروفیات اور معمولات کے باعث وقت نہ نکال سکنے کی وجہ سے اس

کام کے لیے مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ کے ایک ذی استعداد فاضل مولوی احسان الحق ایسٹ آبادی کو اس پر آمادہ کیا۔ اور انہوں نے آمدگی ظاہر کردی مگر پھر کچھ عرصہ بعد ملاقات ہوئی تو انہوں نے اپنی مصروفیات کی وجہ سے معذرت کردی۔ تو بندہ نے خود مناسب وقت پر یہ کام سرانجام دینے کا دل میں عہد کر لیا۔ اور پھر دوبارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ کے ناظم مشتاق علی صاحب کا شدید تقاضا تھا کہ نائب الخطیب کا ترجمہ میں خود کروں اور وضاحت طلب باتوں کی وضاحت بھی کر دوں تا کہ عوام الناس بھی اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔

(۵) ہمارے ہاں مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ میں شعبہ درس نظامی کے تعلیمی سال کا آغاز شوال المکرم کے وسط میں ہوتا ہے۔ اور اس سے پہلے اساتذہ کرام کی میٹنگ ہوتی ہے جس میں اساتذہ کرام کے ذمہ اسباق تقسیم کیے جاتے ہیں۔ تدریسی سلسلہ شروع ہو جانے کے ساتھ مطالعہ کے اوقات کی ایک ترتیب قائم ہو جاتی ہے۔ اور اس ضمن میں کچھ غیر فصلی کتب کے مطالعہ اور کچھ لکھنے کا موقع بھی مل جاتا ہے تو تعلیمی سال کے آغاز کے ساتھ ہی نائب الخطیب کے ترجمہ کا عزم کر لیا۔ موسم بھی مناسب تھا تو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ۲۸ شوال المکرم کو نائب الخطیب کا اردو ترجمہ شروع کیا اور اپنی تمام تر تدریسی و دیگر مصروفیات اور معمولات اور بعض فوجیہ گوں کے باعث اسفار کے باوجود بفضلہ تعالیٰ سات دن کم تین ماہ کے عرصہ میں ۲۱ محرم الحرام کو اس کام سے فارغ ہو گیا مگر اس کی اشاعت میں بعض عوارض پیش آنے کی وجہ سے تاخیر ہو گئی۔ اور اس دوران مجھے مشہور غیر مقلد عالم مولانا محمد ابراہیم صاحب میرسیالکوٹی مرحوم کا واقعہ بار بار ذہن میں گردش کرنے لگا جو انہوں نے خود تحریر فرمایا ہے کہ میں نے ایک دفعہ امام ابو حنیفہ کے خلاف کچھ لکھنے کا ارادہ کیا تو دل پر غبار آگیا۔ جس کا اثر بیرونی طور پر یہ ہوا کہ دن دوپہر کے وقت جب سورج پوری طرح روشن تھا یکایک میرے سامنے گھپ اندھیرا چھا گیا۔ گویا ظَلَمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ کا نظارہ ہو گیا۔ معاً خدا تعالیٰ نے میرے دل میں ڈالا کہ یہ حضرت امام صاحبؒ سے بدظنی کا نتیجہ ہے اس سے استغفار کرو۔ میں نے کلمات استغفار دہرائے شروع کیے وہ اندھیرے کا فور ہو گئے اور ان کی بجائے ایسا نور چمکا کہ اس نے دوپہر کی روشنی کو مات کر دیا۔ اس وقت سے میری حضرت امام صاحبؒ سے حسن عقیدت اور زیادہ بڑھ گئی۔ (تاریخ اہل حدیث ص ۷۲ بحوالہ مقام ابی حنیفہ ص ۱۳۹) یہ واقعہ بار بار میرے ذہن میں آتا اور اپنی کیفیت پر خوشی ہوتی

اور اطمینان ملتا اس لیے کہ جس دن خیال ہو تا کہ آج کام نہیں ہو سکے گا اس دن بفضلہ تعالیٰ بقی دنوں کی بہ نسبت زیادہ کام ہو تا یہ تانیب الخطیب کا اردو ترجمہ پیش کرنے کے ظاہری اسباب تھے اور درحقیقت یہ کام بندہ حقیر کے ہاتھوں مقدر تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسباب مہیا فرمادیے۔ -

کسی اور ہاتھ میں دور ہے کسی اور ہاتھ کا ہے ہنر
جو لگے ہے ظاہری آنکھ سے ہمیں چلیوں کا کمال سا

فلله الحمد والمنا - اللہ تعالیٰ سے دعا ہے اور قارئین کرام سے بھی درخواست ہے کہ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح امام اعظم ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے علوم کو اطراف عالم میں پھیلایا اور امت مسلمہ کی تسکین اور عظمت کا ذریعہ بنایا اسی طرح اس کتب کو بھی شرف قبولیت سے نوازے اور شکوک و شبہات میں مبتلا لوگوں کی اصلاح کا ذریعہ بنائے اور جو لوگ خولہ خولہ شکوک و شبہات میں لوگوں کو مبتلا کرنا چاہتے ہیں ان کو ہدایت نصیب فرمائیے اور ضدی لوگوں کا فساد روکنے کے لیے اس کتب کو بہترین ہتھیار بنائے۔ آمین یا اللہ العالمین

تانیب الخطیب کی اہمیت

جو حضرات تانیب الخطیب یا اس کے اردو ترجمہ کا مطالعہ کریں گے ان کے سامنے یقیناً اس کتب کی اہمیت واضح ہو جائے گی۔ اور پھر جن حضرات نے راقم الحروف کو اس کا ترجمہ کرنے کا احساس دلایا ان کی خواہشات سے بھی اس کتب کی اہمیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ یا پھر مصداق - قدر جو ہر شاہ بداند یا بداند جوہری۔ اس کی اہمیت استاذ الحدیث حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیریؒ کے دلائل اور خصوصی شاگرد انوار الباری شرح بخاری کے مولف حضرت مولانا احمد رضا صاحب بخوریؒ سے پوچھیں جو اس کتب کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتے ہیں۔ امام صاحب کے خلاف جس قدر مولو جمع ہو سکتا تھا خطیبؒ نے اپنی تاریخ میں اس کو یک جا جمع کیا ہے جس کو ہر جگہ کے غیر مقلدوں نے بڑی مسرت کے ساتھ شائع کیا۔ مگر علامہ کوثریؒ کے درجات خدا بلند کرے۔ تانیب الخطیب میں ہر واقعہ کی سند پر کلام کر کے اس کی قطعی کھولی ہے اور امام صاحبؒ اور اصحاب امام کے بارہ میں جس قدر جھوٹی حکایات گھڑی گئی تھیں اور شائع کی گئیں سب کا جھوٹ نمایاں کر کے امت مرحومہ پر

احسان عظیم کیا ہے۔ (مقدمہ انوار الباری ج ۱ ص ۶) اور پھر دوسری جگہ فرماتے ہیں۔
 خطیبؒ کے رد میں ملک معظم عیسیٰ بن ابی بکر ایوبیؒ نے السهم المصیب فی کبد الخطیب
 لکھی۔ اور سبط ابن الجوزیؒ نے الانتصار للعالم ائمتہ الامصار لکھی۔ اور ابو الموید الخوارزمیؒ نے
 مقدمہ جامع المسانید میں خطیبؒ کا رد کیا۔ اور علامہ کوثریؒ نے تانیب الخطیب علی ما
 ساقہ فی ترجمۃ ابی حنیفۃ من الاکانیب لکھی۔ یہ للجواب کتاب قتل دید ہے جس
 میں ایک ایک چیز کا روایت و درایت سے جواب لکھا ہے۔ اور تحقیق و تدقیق کی پوری پوری
 داد دی ہے اور الحمد للہ امت پر جو خطیب کے جواب کا قرض تھا اس کو انہوں نے پورا پورا
 ادا کر دیا ہے۔ فہرستم اللہ عن سائر الامہ خیر الجزاء۔ (مقدمہ انوار الباری ج ۱ ص ۱۵۴) اور پھر
 ایک مقام پر حضرت بخزوریؒ فرماتے ہیں کہ علامہ موصوف کے بارے میں اتنا عرض کر دوں
 کہ خطیب کا رد بے مثل اور نہایت بے جھجک لکھا ہے۔ یہ دوسرے معاندین و منعصبین کے
 خلاف بھی محققانہ انداز میں اتنا لکھ گئے کہ مظلوم حنفیت کی طرف سے مدافعت کا بڑی حد
 تک حق ادا کر دیا۔ (مقدمہ انوار الباری ج ۲ ص ۱۹)

راقم الحروف نے تانیب الخطیب کا ترجمہ کرتے ہوئے خطیب بخزویؒ کی عبارت
 سے جو اعتراض ہو سکتا تھا اس اعتراض کو واضح کیا اور جہاں مناسب سمجھا جواب کا خلاصہ ذکر
 کر دیا تا کہ اعتراض و جواب سمجھنے میں آسانی ہو۔ اور یہ عبارت بریکٹ میں ذکر کی ہے
 تا کہ معلوم کیا جاسکے کہ یہ عبارت اصل کتاب کی نہیں بلکہ اعتراض و جواب کا خلاصہ اپنے
 طور پر علیحدہ ذکر کیا گیا ہے۔

تانیب الخطیب کے رد میں علامہ عبد الرحمن الیمانی مرحوم کی التنکیل کی حیثیت

علامہ عبد الرحمن الیمانیؒ جو کہ دائرۃ المعارف العثمانیہ حیدر آباد دکن میں حدیث کی
 کتابوں کی تصحیح کی خدمت سرانجام دیتے رہے ہیں اور پھر مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور وہاں
 ۶ صفر ۱۳۸۶ھ بروز جمعرات وقت پائی۔ انہوں نے علامہ کوثریؒ کی کتاب تانیب الخطیب
 کا پہلے مختصر رد طلبیۃ التنکیل بما فی تانیب الکوثریؒ من الاباطیل لکھا جس کا
 جواب خود علامہ کوثریؒ نے الترحیب بنقد التانیب کے نام سے دیا۔ اور پھر علامہ الیمانی
 مرحوم نے تفصیلی رد التنکیل کے نام سے دو جلدوں میں لکھا۔ کتاب کا مطالعہ کرنے سے

یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ علامہ الیملیٰ مرحوم کا یہ رد اہمیت کے حامل دلائل پر مشتمل نہیں بلکہ انہوں نے خیالی مفروضوں کا سارا لے کر علامہ کوثریؒ کی کتاب پر محض تنقید کا شوق ہی پورا کیا ہے۔

علامہ الیملیٰ نے علامہ کوثریؒ پر ایک الزام یہ عائد کیا کہ وہ رلوپوں کے ناموں کی مشابہت کی وجہ سے جرح نقل کر دیتے ہیں حالانکہ وہ رلوی اور ہوتا ہے جس پر جرح ہوتی ہے وہ اسی نام کا دوسرا رلوی ہوتا ہے۔ اس ضمن میں انہوں نے سب سے پہلے ابان بن حناؒ کا ذکر کیا اور کہا کہ المیزان اور اللسان میں اس نام کے دو رلوی ذکر کیے گئے ہیں مگر علامہ ذہبی نے ان دونوں کو ایک ظاہر کیا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا کہ التباۃ نے کہا کہ یہ دو آدمی ہیں۔ اس رلوی پر علامہ کوثریؒ نے جرح نقل کی کہ ابن خبان نے کہا کہ یہ ثقہ رلوپوں سے موضوع چیزیں نقل کرتا تھا اور دار قطنی نے اس کو متروک کہا۔ علامہ الیملیٰ اس کے جواب میں لکھتے ہیں، میں کہتا ہوں کہ یہ دو رلوی ہیں۔ اگر خطیب کی سند میں ان دونوں کے علاوہ ہے تو ہم اس کو نہیں جانتے اور ان دونوں میں سے کوئی ہے تو وہ پہلا ہے کیونکہ حماد بن زید مصری محمد بن سلیم اور علی بن حرب موصلی کے طبقہ کا ہے۔ (التکلیل ج ۱ ص ۸۴) قارئین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ جب خود کو اطمینان ہی نہیں کہ رلوی کونسا ہے تو پھر تنقید کیسی؟ حالانکہ خود علامہ الیملیٰ نے علامہ کوثریؒ کی معلومات اور بیدار مغزی کا اعتراف کیا ہے۔ (طلیعة التنکیل ص ۴۱) مگر یہاں تکوں کے سارے ان کے بحر علمی میں غرقابی سے بچنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

اور پھر دوسرے نمبر پر ابراہیم بن بشار الرملوی کا ذکر کیا کہ علامہ کوثریؒ نے اس پر امام یحییٰ بن معین اور امام احمد کی جرح نقل کی ہے کہ وہ ابن عیینہ سے نہ سنے ہوئے الفاظ بھی بیان کر دیتا تھا۔ اس پر علامہ الیملیٰ نے ابراہیم کی صفائی دی اور کہا کہ اصل بات یہ ہے کہ سفیان بن عیینہ سے اس نے پہلے روایت سنی ہوتی تھی اور بعد میں سفیان روایت بالمعنی کیا کرتے تھے اور یہ پہلی سنی ہوئی روایت کے مطابق روایت کرتا اور جن لوگوں نے سفیان سے بعد میں روایت سنی ہوئی تو وہ الفاظ میں فرق محسوس کرتے تو اس پر تنقید کرتے اور اس وجہ سے یحییٰ بن معین اور امام احمد نے اس کی تکیہ کی۔ (التکلیل ص ۸۵) قارئین کرام غور فرمادیں کہ ابراہیم کو بچاتے ہوئے علامہ الیملیٰ مرحوم نے چوٹی کے تین محدثین کا خصوصاً اور ابراہیم سے سننے والے اور اس پر تنقید کرنے والے سب حضرات کا کیسے

ستیائش کر دیا کہ روایت میں گڑبڑ سفیان بن عیینہ کرتے ہیں اور وہ لوگ تنقید کا نشانہ
ابراہیم کو بھلتے ہیں۔ اور پھر یہ بھی کہ ابن معینؒ اور امام احمدؒ روایت بالمعنی کی وجہ سے اس
پر تنقید کرتے تھے حالانکہ روایت بالمعنی کو تو وہ جائز سمجھتے تھے۔ کیا وہ اتنا بھی فرق نہ کر سکتے
تھے کہ یہ روایت بالمعنی کر رہا ہے؟ یہ ہے الیہائی تحقیق۔

اور انہوں نے راویوں سے متعلق بحث میں اسی قسم کا مظاہرہ آخر تک اسی طرح کیا

ہے۔

اور پھر علامہ کوثریؒ نے لکھا کہ خطیب بغدادیؒ کی وفات کے بعد اس کی کتابیں ابو
الفضل احمد بن الحسن بن خیرون کے پاس تھیں اور اس کے پاس کتابیں جل گئیں۔ پھر وہ
جب بیان کرتا تو جن لوگوں نے خطیب سے تاریخ بغداد سنی تھی وہ اس میں فرق محسوس
کرتے اور ابن خیرون پر طعن کرتے۔ لہٰذا اس پر بحث کرتے ہوئے علامہ الیہائی مرحوم لکھتے
ہیں کہ حضرات نے یہ تو ذکر کیا ہے کہ ابن خیرون کے پاس کتابیں جل گئی تھیں مگر یہ
صراحت نہیں کی کہ تاریخ بغداد بھی جل گئی تھی۔ (التنکیل ج ۱ ص ۱۰۶) عجیب بات ہے
کہ جب استثناء نہیں کی گئی کہ تاریخ نہیں جلی تھی اور وہ تاریخ بغداد کے حوالے سے جو
روایت بیان کرتا تھا اس پر لوگ طعن کرتے تھے تو اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے
پاس موجود تمام کتب جل گئی تھیں۔ ورنہ استثناء ہوتی کہ باقی کتابیں تو جل گئی تھیں مگر تاریخ
بغداد کا نسخہ نہیں جلا تھا۔ جب یہ استثناء ثابت نہیں ہے تو علامہ کوثریؒ پر تنقید کیسی؟ باقی
رہی یہ بات کہ اور لوگوں کے پاس بھی نسخے تھے تو کیا کہیں یہ وضاحت ہے کہ ابن خیرون ان
نسخوں کے مطابق روایت کرتا تھا۔ جبکہ ظاہر یہی ہوتا ہے کہ وہ دیگر نسخوں کے مطابق
روایت نہیں کرتا تھا۔ تب ہی تو لوگوں نے اس پر تنقید شروع کر دی تھی۔ اور تاریخ بغداد کا
موجودہ نسخہ ابن خیرون کی روایت ہی سے ہے تو علامہ کوثریؒ کا کہنا بجا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ
یہ خطیب کا نسخہ نہ ہو بلکہ ابن خیرون کا خود اضافہ شدہ ہو۔ بات تو واضح ہے مگر الیہائی مرحوم
نے تنقید کا شوق پورا کیا ہے۔ اسی طرح علامہ الیہائی مرحوم نے علامہ کوثریؒ پر الزام لگاتے
ہوئے کہا کہ انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ پر بھی طعن کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ
کی رائے یہ ہے کہ بے شک صحابہ سارے کے سارے عادل ہیں مگر قلت ضبط جیسے عارضہ
سے معصوم نہیں ہیں۔ خواہ وہ اسی ہونے کی وجہ سے ہو یا بوجہ پے کی وجہ سے تو فقیہ کی
روایت غیر فقیہ کی روایت پر اور غیر بوڑھے کی روایت بوڑھے کی روایت پر تعارض کے

وقت رائج ہوگی۔ اس پر علامہ الیملیٰ فرماتے ہیں کہ اس عبارت کا مقصد یہ ہے کہ حضرت انسؓ بوڑھے تھے اور ان کے ضبط میں خلل تھا۔ اسی لیے یہودی کا سر کوٹنے والی روایت نہیں لی جائے گی اور میں نے کوثریؒ سے پہلے اس نظریہ والا کوئی نہیں پایا۔ (طلیعة التنکیل ص ۶۶) بڑی حیرانگی کی بات ہے کہ یہاں تو علامہ الیملیٰ اتنا نہیں برداشت کر سکے کہ صحابیؓ کو بوڑھا ہونے کی وجہ سے اس کے ضبط میں قلت کا قول کیا جائے حالانکہ ان خود اپنا حل یہ ہے کہ جب امام شافعیؒ کے بارہ میں کہا گیا کہ تفسیر میں ان سے غلطی ہوئی ہے تو امام شافعیؒ کی صفائی دیتے ہوئے فرماتے ہیں فغایۃ الامر ان یقال هو خطاء فی التفسیر وذا لک لا یضرنا هنا لان جماعۃ من الصحابة قد اخطاوا فی بعض التفسیر ولم یعد ذالک قادحا فی فصاحتهم (التنکیل ص ۴۰۴) تو زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے تفسیر میں غلطی کی ہے اور یہ بات ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتی۔ اس لیے کہ صحابہؓ کی ایک جماعت نے بعض بعض جگہ تفسیر میں غلطی کی ہے۔ اور اس کو کسی نے ان کی فصاحت میں عیب شمار نہیں کیا۔ اب قارئین کرام خود اندازہ لگالیں کہ تعارض کی صورت میں ترجیح کے لیے بڑھاپے میں قلت ضبط کے امکان کے پیش نظر دوسری روایت کو ترجیح دینے کا جرم زیادہ ہے یا صحابہؓ کی جماعت کی طرف تفسیر میں غلطی کی واضح نسبت کرنا زیادہ جرم ہے۔ شاید اسی جیسے موقع پر کہا جاتا ہے کہ چھانی طعن دیتی ہے کوزے کو کہ تجھ میں دو سوراخ ہیں مگر اپنی حالت پر نظر نہیں۔

ہم نے صرف نمونہ کے طور پر چند مثالیں بیان کر دی ہیں تا کہ پڑھنے والوں کو معلوم ہو جائے کہ ہم نے جو یہ کہا ہے کہ علامہ الیملیٰ نے صرف تنقید کا شوق پورا کیا ہے تو ہم نے یہ بے جا نہیں کہا بلکہ حقیقت پر مبنی تبصرہ کیا ہے۔ دل تو چاہتا ہے کہ علامہ الیملیٰ نے التکیل اور طلیعة میں جو ریت کے گھروندے بنائے ہیں ان کو ہوا کے جھونکے دیتے جائیں مگر طوالت کا خوف دامن گیر ہے۔ اگر کسی وقت مناسب ہوا بالخصوص اگر کسی نے التکیل کا سہارا لے کر کچھ لکھا تو اس پر تفصیلی بحث کا حق ہم محفوظ رکھتے ہیں۔ انشاء اللہ العزیز پھر تفصیل سے بات ہوگی۔

امام ابو حنیفہؒ اور ان کے علوم کا چرچا اطراف عالم میں

علامہ ابن القیمؒ نے اعلام الموقعین میں جلیل القدر تاجی حضرت مسروقؒ کا قول نقل

کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کو گہری نظر سے دیکھا تو سب کے علم کا سرچشمہ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زیدؓ، حضرت ابوالدرداءؓ اور حضرت لایؓ کو پایا اور اس کے بعد زیادہ گہری نظر سے دیکھا تو ان چھ حضرات کے علوم کا خزانہ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کو پایا۔ لایؓ کوفہ میں حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کے علم کا دور دورہ تھا اسی لیے امام ابو حنیفہؒ کی فقہ کا مدار زیادہ تر حضرت ابن مسعودؓ کی فقہ پر ہے۔ اور امام صاحب ٹھوس دلائل پر مدار رکھ کر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ چنانچہ علامہ کدوریؒ نے مناقب میں امام ابن جریجؒ کا قول نقل کیا ہے کہ ما افسی الامام الامن اصل محکم کہ امام صاحب کا ہر فتویٰ ایک اصل محکم پر مبنی ہے یعنی قرآن و حدیث پر۔ لایؓ اور الشیخ محمد بن محمد الواسطی الزییدیؒ المعنیؒ ۳۰۵ھ نے عقود الجواهر المنیفة فی ادلة مذاہب الامام ابی حنیفہؒ میں امام اعظمؒ کے مذہب کی موافقت احادیث صحیحہ سے دکھائی ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے محبت رکھتا ہے تو حضرت جبرئیل علیہ السلام کو بلا کر فرماتا ہے کہ میں فلاں سے محبت رکھتا ہوں تو یہ سن کر حضرت جبرئیل علیہ السلام بھی اس سے محبت رکھتے ہیں۔ پھر وہ آسمان میں منادی کرتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ فلاں آدمی سے محبت رکھتا ہے تو آسمان والے اس سے محبت رکھتے ہیں۔ پھر اس کی مقبولیت زمین والوں کے دلوں میں بھی ڈال دی جاتی ہے۔ (مشکوٰۃ ۴۲۵ - مسلم ج ۲ ص ۳۲۱) اسی حدیث کی روشنی میں دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہؒ کو کس قدر مقبولیت سے نوازا اور یہ یقیناً اس کی محبت کی علامت ہے۔ اور تابعیوں کے مبارک دور سے لے کر آج تک اطراف عالم میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے علوم کو جو پذیرائی حاصل ہوئی وہ کسی اور کو نہیں ہوئی۔ چنانچہ مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان مرحوم نے کتاب مسالک الممالک کے حوالہ سے لکھا ہے کہ عباسی خلیفہ واثق باللہ نے سد سکندری کا حال معلوم کرنے کے لیے ۲۲۸ھ میں ایک ٹیم بھیجی جو سد یا جوج ماجوج تک پہنچی۔ پھر آگے لکھتے ہیں کہ اگرچہ اس کے قریب بستیاں کم تھیں مگر صحراء اور متفرق مکانات بہت سے تھے۔ سد مذکور کے محافظ جو اس جگہ تھے وہ سب مسلمان تھے اور ان کا مذہب حنفی تھا۔ زبان عربی و فارسی بولتے تھے۔ (ریاض المراض و غیاض الاریاض ص ۳۲۱ بحوالہ مقدمہ انوار الباری ج ۱ ص ۱۵۲) اور امام ابو حنیفہؒ کے دور سے لے کر آج تک امت کی اکثریت ان

کو اپنا امام تسلیم کرتی چلی آ رہی ہے۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء
امام ابو حنیفہؒ کے مخالفین کا کردار

جہاں عبد اللہ بن المبارکؒ، وکیع بن الجراحؒ، یحییٰ بن زکریاؒ، یحییٰ بن سعید القطانؒ،
امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور امام زفرؒ جیسے علم کے سمندر فہمت کے پہاڑ، ورع و تقویٰ کے
آسمان اور امت مسلمہ پر ہدایت کی شعاعیں بھینکنے والے چمکتے سورج امام ابو حنیفہؒ سے تعلیم
حاصل کر کے ان کے علوم کو اطراف عالم پھیلا کر امت مسلمہ پر عظیم احسان کرتے رہے،
وہاں امام ابو حنیفہؒ کے مخالفین کا کردار بھی تاریخ میں کوئی ڈھکا چھپا نہیں ہے۔ کچھ تو حسد کا
شکار تھے اور کچھ حاسدین کے پراپیگنڈے سے متاثر ہو کر لاعلمی کی وجہ سے مخالفت پر
کمر بستہ رہے اور بعض نے علمی انداز میں مخالفت کی جس کا انہیں حق حاصل تھا۔

حاسدین کا طرز عمل

امام ابو حنیفہؒ کے زمانہ میں ہی کچھ معاندین نے امام اعظم کی کتابیں ضائع کرنے کے
لیے دریا برد کرنے کی سکیم بنائی تو اس علاقہ کے قاضی کو پتہ چل گیا اور پھر بلاخر معاملہ مامون
تک پہنچا تو اس نے ان کو بھی بلایا اور ان کے مخالف فریق کو بھی بلا کر ان سے بحث و مباحثہ
کروایا اور چونکہ مامون خود فقہ حنفی کا بہت بڑا عالم تھا اس لیے خود احتلف کی طرف سے
جواب دیتا رہا اور حنفی مسائل پر احادیث سنانا رہا۔ جب مخالف لاجواب ہو گئے تو ان سے کہا
کہ اگر ہم ابو حنیفہ کے اقوال کو کتاب و سنت کے مخالف پاتے تو ان کو معمول بھانہ بیاتے۔
اگر تمہارے ساتھ نصر بن شہیل نہ ہوتے تو میں تمہیں ایسی سزا دیتا کہ یاد رکھتے۔ آئندہ
ایسی حرکت نہ کرنا (یہ واقعہ مناقب موفق میں مذکور ہے)

اور علامہ ابن حجر المکیؒ نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ امام لوزاعیؒ نے عبد اللہ بن المبارکؒ
سے کہا کہ یہ کوفہ میں کون مبتدع پیدا ہو گیا ہے اور ان کا اشارہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف تھا تو
عبد اللہ بن المبارکؒ نے ان کو کوئی جواب نہ دیا۔ پھر دوران گفتگو ان سے بعض مشکل
مسائل پوچھے اور جب وہ ان کے جوابات نہ دے سکے تو خود ان کے جوابات دیے تو امام
اوزاعیؒ نے ان سے پوچھا کہ یہ جوابات تم نے کس سے سیکھے ہیں تو عبد اللہ بن المبارکؒ نے
کہا کہ مجھے عراق میں ایک شیخ ملا تھا اس سے سیکھے ہیں تو امام لوزاعیؒ کہنے لگے کہ وہ تو بہت
قلیل قدر شخصیت معلوم ہوتی ہے تم جاؤ اور اس سے زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرو۔ یہ سن

کر عبد اللہ بن المبارک کہنے لگے کہ وہ شیخ تو امام ابو حنیفہؒ ہی ہیں۔ پھر ایک دفعہ امام اوزاعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ مکہ مکرمہ میں جمع ہوئے اور آپس میں مسائل کا مذاکرہ کیا جب جدا ہوئے تو امام اوزاعیؒ نے عبد اللہ بن المبارکؒ سے کہا کہ مجھے تو اس شخص کے کثرت علم اور وفور عقل پر غبطہ ہوا ہے اور میں خدا تعالیٰ سے معافی مانگتا ہوں کہ ان کے بارہ میں جو کچھ کہا میں غلطی پر تھا۔ (الخیرات الحسن ص ۳۰)

اس سے اندازہ کریں کہ پردیگتہ کی قدر شدید تھا کہ امام اوزاعیؒ جیسی شخصیت اس پردیگتہ کا شکار ہو گئی۔ حاسدین نے امام ابو حنیفہؒ کے علمی مقام کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ حالانکہ اس پر کسی قسم کی کوئی دلیل دینے کی ضرورت ہی نہیں اس لیے کہ جب امت کی اکثریت نے ان کو اپنا امام تسلیم کر لیا اور ان کو مجتہد مانا تو مجتہد کے لیے تو ان تمام چیزوں کا علم ضروری ہے جو اجتہاد کی شرائط میں سے ہیں۔ اور پھر اس کا اندازہ اس سے کر لیں کہ محدثین کرامؒ نے امام احمدؒ کو آٹھویں طبقہ میں شمار کیا ہے۔ اور ان کو ساڑھے دس لاکھ حدیثیں پہنچیں اور امام بخاریؒ کو نویں طبقہ میں شمار کیا گیا ہے اور ان کو اپنے ایک ہزار اسی اساتذہ سے چھ لاکھ حدیثیں پہنچی تھیں اور امام ابو حنیفہؒ کو پانچویں طبقہ میں شمار کیا گیا ہے۔ اور ان کے اساتذہ کی تعداد چار ہزار بتائی گئی ہے۔ اگر امام بخاریؒ کے امام احمدؒ سے ایک طبقہ نیچے گر جانے کی وجہ سے ساڑھے چار لاکھ احادیث کا فرق پڑتا ہے تو اسی سے اندازہ کر لیں کہ جو پانچویں طبقہ میں ہے اس کے پاس احادیث کا ذخیرہ کتنا ہوگا۔ یہ الگ بات ہے کہ وہ حضرت عمر وغیرہ کی طرح کثرت سے احادیث بیان نہ کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کے مخالفین میں سے بعض کا کردار انتہائی شرمناک ہے کہ انہوں نے کتابوں میں ہیرا پھیری سے بھی گریز نہ کیا اور جہاں بس چلا اپنا یہ کردار ادا کیا۔ مثلاً علامہ ذہبیؒ نے میزان الاعتدال کے مقدمہ میں خود لکھا ہے کہ میں ائمہ متبوعین ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ وغیرہ کا ذکر نہیں کروں گا مگر میزان میں امام صاحبؒ کے بارہ میں تضعیف نقل کی گئی جو یقیناً بعد والے کسی آدمی کا کارنامہ ہے اور اس پر یہ بھی کافی دلیل ہے کہ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ اور تہذیب التہذیب میں امام صاحبؒ کی صرف تعریف ہی کی ہے جرح کا ایک لفظ بھی نہیں کہا تو میزان میں کیسے جرح کے الفاظ ذکر کر دیے۔ اور مخالفین کا یہ کردار بھی حیران کن ہے کہ من گھڑت واقعات بتائے اور پھر ان کی اشاعت کی۔ چنانچہ امام ذہبیؒ ازدی سے نقل کرتے ہیں کہ نعیم بن حمالہ تقویت سنت کے لیے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے اور امام ابو حنیفہؒ کے معاتب میں جھوٹی حکایتیں گھڑا

کرتے تھے جو سب کی سب جمعوت ہوتی تھیں۔ (میزان الاعتدال ص ۳۳۹ ج ۳)

امام ابو حنیفہؒ کی مخالفت کرنے والی بعض اہم شخصیات

ائمہ فقہاء کرامؒ تو اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق اپنے فروعی مسائل میں دلائل قائم کرتے رہے اور مخالف کے دلائل کا جواب دیتے رہے۔ یہ انداز علمی اور دین کی تقویت کا ذریعہ ہے۔ مگر بعض حضرات نے عظیم المرتبت ہونے کے باوجود ایسا انداز اختیار کیا کہ عقل حیران رہ جاتی ہے کہ کیا واقعی ان شخصیات نے ایسا کیا ہے؟ اور اگر کیا ہے تو کیوں کیا ہے؟

ان شخصیات میں امام بخاریؒ اور خطیب بغدادیؒ، ابو نعیم اصبہانیؒ اور ابن ابی شیبہؒ وغیرہ قتل ذکر ہیں۔ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہؒ المصنفی ۳۳۵ھ نے ایک سو چوبیس مسائل کا ذکر کیا کہ ان میں امام ابو حنیفہؒ نے حدیث کی مخالفت کی ہے مگر ان کا کنادرست نہیں۔ ان کے جواب میں کئی حضرات نے کتابیں لکھیں۔ علامہ کوثریؒ نے بھی ”انکس الطریقۃ فی التحدیث عن ردود ابن ابی شیبہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔ اور اردو زبان میں راقم الحروف کے بھتیجے فاضل نوجوان عزیزم مولوی محمد عمار خان ناصر سلمہ، فاضل مدرسہ نصرة العلوم گوجرانوالہ و وفاق المدارس العربیہ پاکستان نے بہترین انداز میں امام اعظم ابو حنیفہؒ اور عمل بالحدیث کے نام سے کتاب لکھی جس میں ان تمام مسائل کے بارہ میں ثابت کیا ہے کہ ان میں سے کسی مسئلہ میں بھی امام ابو حنیفہؒ نے حدیث کی مخالفت نہیں کی جن مسائل کا ذکر حافظ ابوبکر بن ابی شیبہؒ نے کیا ہے۔ اور یہ کتاب ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرة العلوم گوجرانوالہ نے شائع کی ہے۔

امام صاحبؒ سے اختلاف کرنے والی بزرگ شخصیات کے بارہ میں نظریہ

ان شخصیات کے متعلق صرف بزرگن دین کی عبارات ہی نقل کر کے اس کے مطابق ہی نظریہ اپنانے کی عوام و خواص سے درخواست کرتے ہیں۔ چنانچہ حافظ ابوالخیر ثمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخویؒ الشافعی المصنفی ۹۰۲ھ فرماتے ہیں کہ جو کچھ ابو الشیخ بن حبانؒ نے اپنی کتاب السنہ میں بعض مقتدا ائمہ کے بارہ میں نقل کیا ہے یا حافظ ابو احمد بن عدیؒ نے اپنی کمال میں یا حافظ ابوبکر خطیبؒ نے تاریخ بغداد میں یا ان سے پہلے ابن ابی شیبہؒ نے اپنے مصنف میں اور امام بخاریؒ و نسائیؒ نے لکھا ہے اور ایسی چیزیں لکھی ہیں کہ ان کی شان علم و اتقان سے بعید ہیں۔ ان امور میں ان کی اتباع و پیروی سے اجتناب و احتراز کرنا ضروری ہے۔

(الاعلان بالفتح ص ۶۵)

حافظ جمال الدین ابن الجوزی الحنبلیؒ المعونی ۵۹۷ھ کے نواسے شیخ ابو الخضر شمس الدین یوسف بن فرغل المعروف بسبط ابن الجوزی المعونی ۶۵۳ھ لکھتے ہیں کہ خطیبؒ پر تو کوئی تعجب نہیں کیونکہ انہوں نے علماء کی ایک جماعت پر طعن کیا ہے۔ زیادہ تعجب تو اتنا جان (ابن الجوزیؒ) پر ہے کہ انہوں نے خطیبؒ کا طریق کار کیوں اختیار کیا (مرآة الزمان بحوالہ مقدمہ انوار الباری ج ۱ ص ۱۸)

علامہ ابن الجوزی نے المنتظم میں لکھا ہے کہ محدث اسماعیل بن ابی الفضل اصبہانی فرمایا کرتے تھے کہ تین حفاظ حدیث مجھ کو ان کے شدت تعصب اور قلت انصاف کی وجہ سے ناپسند ہیں۔ ایک حاکم ابو عبد اللہ اور دوسرے ابو نعیم اصبہانیؒ اور تیسرے ابو بکر خطیبؒ۔ ((المنتظم ج ۸ ص ۲۶۹))

اور شیخ شمس الدین محمد بن یوسف صالحیؒ الشافعی المعونی ۹۳۲ھ نے اپنی کتاب عقود الجمان میں لکھا ہے کہ تم خطیبؒ کی ان باتوں سے جو انہوں نے امام ابو حنیفہؒ کی شان رفیع کے خلاف نقل کر دی ہیں دعو کہ میں نہ پڑ جاتا کیونکہ خطیبؒ نے اگرچہ باوجود امام اعظمؒ کے اقوال بھی نقل کیے ہیں مگر اس کے بعد وہ امور نقل کیے جس نے ان کی کتاب کا مرتبہ بھی گرا دیا اور اس کو بڑا عیب لگ گیا جس کی وجہ سے ہر چھوٹا بڑا ان کو ہدف ملامت بنانے پر مجبور ہوا۔ (عقود الجمان ص ۳۱) نیز فرماتے ہیں کہ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ جن لوگوں نے امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں کلام کیا ہے ان کا کلام غیبت کے زمرہ میں نہیں آتا بلکہ ان کا یہ کلام غیبت ہی ہے اس لیے کہ جس امام کے علم و عبودیت و زہد و تقویٰ و صدق اور ائمہ کے سردار ہونے کا حل واضح ہو چکا ہو اس کے بارہ میں ایسی کلام حسد کا نتیجہ ہی ہے اور بعض لوگوں نے تو ایسی خوش چیزیں ان کی طرف منسوب کر دی ہیں جن کا ارتکاب اپنی دین والا بھی نہیں کرتا۔ حالانکہ وہ ان چیزوں سے بالکل بری ہیں اور ان لوگوں نے یہ چیزیں ذکر کر کے صرف ان کی شہرت کو نقصان پہنچانے کا ہی ارادہ کیا ہے۔ (عقود الجمان ص ۲۵)

نیز فرماتے ہیں کہ خطیبؒ نے امام ابو حنیفہؒ کے مطاعن میں جو روایات نقل کی ہیں ان میں سے اکثر روایات کی سندوں میں حکم فیہ یا مجہول رلوی ہیں۔ اور کسی مومن کے لیے جائز نہیں کہ ان جیسی روایات کا سہارا لے کر مسلمانوں کے ائمہ میں سے کسی کی عزت کو داغدار کرے۔ (عقود الجمان ص ۴۰۵)

اور علامہ شیخ عبد الوہاب الشرنبلالی الشافعی المعونی رحمہ فرماتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ کی کثرت علم و ورع و عبادت و دقت مدارک و استنباط پر سلف و خلف نے اجماع کیا ہے اور وہ کتاب و سنت کے خلاف رائے سے بری الذمہ تھے اور جس نے ان کی طرف ایسی نسبت کی ہے تو اس کی بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ (المیزان الکبریٰ ص ۳۳ ج ۱)
نیز فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ پر جرح کرنے والے متعصب ہیں۔ (المیزان الکبریٰ ج ۱ ص ۶۵)

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ اسی لیے جرحین کی جرح امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں مقبول نہیں جنہوں نے امام صاحبؒ کو کثرت قیاس قلت عربیت یا قلت روایت حدیث وغیرہ سے مطعون کیا ہے کیونکہ یہ سب جروح ایسی ہیں کہ ان سے کسی راوی کو مجروح نہیں کیا جاسکتا۔ (بحوالہ مقدمہ انوار الباری ج ۱ ص ۳۰)

امام بخاریؒ نے اختلاف کے خلاف رویہ سخت رکھا مگر اختلاف کے بغیر گزارہ ان کا بھی نہ ہوا اس کا اندازہ اسی بات سے کر لیں کہ انہوں نے اپنی صحیح میں جو تیس ثلاثیات (وہ روایات جن میں امام بخاریؒ اور حضور علیہ السلام کے درمیان صرف تین راویوں کا واسطہ ہے) بیان کی ہیں اور صحاح ستہ کی کتابوں میں ثلاثیات بڑے اعزاز کا باعث ہیں۔ ان تیس ثلاثیات میں سے تقریباً بیس حنفی راویوں سے ہیں۔ امام بخاریؒ عظیم المرتبت ہونے اور امیر المؤمنین فی الحدیث ہونے کے باوجود اپنی صحیح کے علاوہ باقی کتابوں میں کئی مسائل میں خطاء سے نہ بچ سکے اسی لیے لوہام البخاری پر مستقل کتابیں لکھی گئیں اور امام ابو حاتمؒ نے خطاء البخاری فی تاریخہ کے نام سے کتاب لکھی اور امام بخاریؒ کو اپنے دور میں بعض مسائل کی وجہ سے چوٹی کے محدثین کی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا۔ یہاں تک کہ ائمہ محدثین امام ذہبیؒ امام ابو زرہؒ اور امام ابو حاتمؒ نے یہاں تک کہہ دیا کہ امام بخاریؒ سے روایت ہی نہ لی جائے۔ جب اس صورت حال میں یہ تمام کچھ ہونے کے باوجود امام بخاریؒ کی شان میں کوئی فرق نہ آیا حالانکہ ان کے ساتھ اختلاف کی بنیاد موجود تھی تو اگر امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ بعض اہم شخصیات نے بے بنیاد اختلاف کیا ہے تو یقیناً اس کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ کی شان میں بھی کوئی فرق نہیں آتا۔ امام بخاریؒ نے اختلاف کے بارے میں اپنے سخت رویہ ہی کی وجہ سے فرمایا کہ امام ابو یوسفؒ حروک ہیں۔ تو اس کے بارے میں مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق خان مرحوم نے لکھا کہ قاضی ابو یوسف کوفہ کے امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد فقیہ عالم اور حافظ

حدیث تھے۔ پھر آگے لکھتے ہیں کہ امام احمدؒ، یحییٰ بن معینؒ اور علی بن المدینیؒ تینوں امام ابو یوسف کے ثقہ ہونے پر متفق تھے تو جس کو ایسے ائمہ محدثین ثقہ کہیں اس کو متروک الحدیث کہنا کیسے درست ہو۔ (الکمل بحوالہ مقدمہ انوار الباری ج ۲ ص ۲۳)

غیر مقلدین کے عمدۃ المحدثین مولانا نذیر حسین دہلویؒ کا سبق آموز بیان

حضرت مولانا نذیر حسین صاحب دہلویؒ رفع اللباس عن بعض الناس ص ۳۱ و ۳۲ میں لکھتے ہیں کہ رسالہ بعض الناس کے مولف نے تنبیہ کا عنوان قائم کر کے مسند خوارزمی سے جو خطیب بغدادی کی تصنیف نقل کر کے پانچ جواب لکھے ہیں، ہمارے نزدیک اس کی ضرورت نہ تھی کیونکہ ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ خطیبؒ نے امام صاحبؒ کے مطابق و معاتب کا ذکر تنقیص کے ارادہ یا حسد سے نہیں کیا بلکہ یوں ہی مورخین کی عام عادت کے موافق وہ تمام باتیں جمع کر دی ہیں جو امام صاحبؒ کے بارہ میں کہی گئی ہیں۔ پھر آگے لکھتے ہیں کہ امام شافعیؒ نے بھی قیاس و اصول سے بہت کام لیا ہے بلکہ جیسا کہ خود احتلاف نے دعویٰ کیا ہے ممکن ہے مجموعی حیثیت سے ان کے قیاسات کی تعداد امام صاحبؒ سے بڑھ کر بھی ہو مگر اصل اعتراض ان قیاسات پر ہے جو بمقابلہ اخبار ہوتے ہیں اور ان میں امام صاحبؒ کا پلہ ہی بھاری ہوتا ہے۔ (یہ مولانا مرحوم کا محض وہم ہے ورنہ حقیقت اس کے بالکل خلاف ہے۔ قارئین) ورنہ ہم بھی امام صاحبؒ کے فضائل سے منکر نہیں ہیں اور نہ ہی ہم امام شافعیؒ کو امام ابو حنیفہؒ پر ترجیح دیتے ہیں اور ایسا ہو بھی نہیں سکتا کیونکہ خود امام شافعیؒ نے اپنے اقرار سے سب لوگوں کو ثقہ میں امام صاحبؒ کا عیال قرار دیا ہے۔ پھر آگے لکھتے ہیں، پھر آپ کے فضائل کا شہرہ مشرق و مغرب میں ہو چکا ہے اور آپ کے فضل و کمالات کے سورج تمام اطراف و جوانب ارض کو روشن کر چکے ہیں حتیٰ کہ ان کا بیان صحراء و بیابانوں کے مسافروں اور گھروں کی پردہ نشین عورتوں کی زبان زد ہو چکا۔ تمام آفاق کے لوگوں نے ان کو نقل کیا اور اہل شام و عراق نے ان کا اقرار و اعتراف کیا۔ غرض وہ امام جلیل نبیل عالم فقیہ نبیہ سب سے بڑے فقیہ تھے کہ ان سے خلق کثیر نے نفقہ حاصل کیا۔ پھر آگے لکھتے ہیں لیکن ان کی بعض لغزشوں کی وجہ سے ان کی شان میں گستاخی و سوء الوب کا معاملہ بھی جائز نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ مجتہد تھے اور مجتہد سے خطا و صواب لغزش و ثبوت دونوں ہی ہوتے ہیں۔ پھر آگے لکھتے ہیں اور امام بخاریؒ کی وجہ سے کوئی امام صاحبؒ کو برا بھلا کہنے کا جواز نہ نکالے

کیونکہ ان دونوں کی مثل ایسی ہے کہ دو شیر آپس میں لڑتے ہوں تو کیا لومڑیوں بھیڑیوں کو ان کے درمیان پڑنے کا موقع ہے یا جیسے دو مضبوط پہلوان آپس میں طاقت آزمائی کر رہے ہوں تو کیا عورتوں اور بچوں کے لیے ان کے درمیان مداخلت کرنے کا کوئی وجہ جواز ہو سکتی ہے؟ ظاہر ہے کہ وہ اگر ایسی غلطی کریں گے تو خود ہی ہلاک و تباہ ہوں گے۔ (رفع التباس عن بعض الناس بحوالہ مقدمہ انوار الباری ج ۲ ص ۲۲۵)

ہم تمام مسلمانوں کو عموماً "اور امام ابو حنیفہ" کی مخالفت پر کمر بستہ غیر مقلدین کو خصوصاً "دعوت فکر دیتے ہیں کہ عمدة المحدثین کی عبارت پر غور کریں۔ جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ خطیب بغدادی نے امام صاحب کے بارہ میں جو نقل کیا ہے اس کی حیثیت محض تاریخی ہے۔ اور یہ کہ قیاس کی وجہ سے طعن و تشنیع درست نہیں اور امام ابو حنیفہ پر امام شافعی کو ترجیح نہیں دیتے۔ اور امام صاحب سب سے بڑے فقیہ تھے۔ اور ان کی شان میں گستاخی درست نہیں۔ اور اس چیز کو بہانہ بنا کر کہ امام بخاری نے امام صاحب کی مخالفت کی ہے امام صاحب کو برا بھلا کہنا جائز نہیں ہے۔ اور پھر جو ایسا کرے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا اور خود کو ہی ہلاک و برباد کرے گا۔ ہر مسلمان اپنے آپ کو نقصان سے بچائے کہ اکابر ائمہ کی گستاخی و بے ادبی سے باز رہے۔ ہم نے امام صاحب کی صفائی میں سبط ابن الجوزی کے علاوہ باقی کسی حنفی عالم کی عبارت پیش نہیں کی بلکہ تمام عبارات شافعی، حنبلی اور غیر مقلد علماء و اکابر کی ہیں تاکہ کوئی آدمی امام صاحب کے ساتھ محض حسن ظنی کا طعنہ دے کر مغلطہ کو نظر انداز ہی نہ کر دے۔ ان حضرات نے فروعات میں امام ابو حنیفہ سے حلق نہ ہونے کے باوجود ان کی جانب غلط منسوب کی گئی باتوں کی تردید فرمائی ہے اور علم کا حق لوا کیا ہے۔

بڑا ہم اللہ خیرافی الدارین

خطیب بغدادی غیر مقلدین حضرات کی نظر میں

علامہ کوثری نے خطیب بغدادی کی تردید میں کتب لکھی ہے اور جو اعتراضات موجودہ دور کے غیر مقلدین تاریخ بغداد سے لے کر امام ابو حنیفہ کی شخصیت کو مجروح کرنے کے لیے ایزی چوٹی کا زور لگاتے ہیں اور اعتراضات کرتے وقت خطیب بغدادی کو عوام کے سامنے اس طرح پیش کرتے ہیں گویا کہ ان حضرات کے نزدیک خطیب بغدادی کی بات حرف آخر ہے مگر حقیقت میں ان حضرات کے نزدیک خطیب بغدادی کی جو حیثیت اور مقام ہے

اس کا اندازہ مندرجہ ذیل عبارت سے لگائیں۔ غیر مقلد عالم مولانا ابو الاشبل شافع صاحب کراچی کا ایک مضمون ”ایک غلطی کا ازالہ“ کے عنوان سے غیر مقلدین کے معروف رسالہ ہفت روزہ الاعتصام لاہور میں شائع ہوا وہ لام بخاری کی مغلی دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے لام بخاری کے خلاف لکھا ہے۔ چنانچہ اپنے اس مضمون میں لکھتے ہیں ”چنانچہ اہلین الحین کی وساطت سے مختلف انواہیں ان کی حیات اور ان کی وفات کے بعد پھیلائی گئیں اگرچہ پھیلائے والے رسوا و ذلیل ہو کر اس دار فانی سے آنجملی ہوئے۔ اور اس لام علی مقام کا کچھ نہ بگاڑ سکے البتہ ان انواہوں سے بعض شخصیتیں بھی متاثر ہوئیں اور ان میں غور و فکر کر کے حاکم کرنے کے بجائے لام علی مقام کے لوہام سے تعبیر کر کے ان انواہوں کو جمع کر کے مستقل تصنیف کی شکل میں امت مسلمہ کے سامنے پیش کر دیا“ اور پھر آگے چل کر لکھتے ہیں ”چنانچہ اس سلسلہ میں سب سے اہم تصنیف خطیب بغدادی کی ہے۔ انہوں نے الموضح لاویام الجمع والتفریق کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ اس کی پہلی جلد کے کچھ صفحات کو لام بخاری کے لوہام گننے میں سیاہ کیا ہے۔“ (ہفت روزہ الاعتصام ۱۵ رجب الاول ۱۳۸۹ء - ۱۰ جولائی ۱۹۶۸ء)

ہماری غیر مقلدین حضرات سے صرف اتنی گزارش ہے کہ جب لام بخاری کے خلاف لکھنے کو لوزلق سیاہ کرنے سے تعبیر کیا جاتا ہے ملاحظہ فرمائیے لام بخاری امیر المؤمنین فی الحدیث ہونے کے بلوجود ائمہ اربعہ میں سے کسی کے مرتبہ اور پایہ کے نہیں ہیں تو لام اعظم ابو حنیفہ کے خلاف لکھنے کی وجہ سے خطیب بغدادی کو اگر اسی انداز میں پیش کر دیا جائے تو اس میں کیا حرج کی بات ہے؟ بلکہ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ غیر مقلدین حضرات کو لام اعظم پر خطیب بغدادی کے اعتراضات بیان کرتے وقت عوام کے سامنے خطیب بغدادی کی ایسی حیثیت کو ظاہر کرنا چاہئے تا کہ انصاف کے تقاضے پورے ہو جائیں اور عوام الناس کسی غلط فہمی کا شکار نہ رہیں۔

علامہ محمد زاہد بن الحسن الکوثریؒ کا مختصر تذکرہ

یہاں برصغیر کے عوام الناس تو علامہ کوثریؒ کی شخصیت سے متعارف نہیں۔ بلکہ دینی تعلیمی حلقوں کا بہت سا طبقہ بھی ان کی خدمات سے آگاہ نہیں۔ اس لیے کہ وہ زیادہ عرصہ مصر میں رہے اور ان کی کتابیں عربی میں ہیں۔ مصری کتابوں کا یہاں دستیاب ہونا ہی دشوار تھا

اور پھر کتابیں عربی میں ہونے کی وجہ سے یہاں کے لوگ ان کی قدر و قیمت سے ناواقف رہے۔ مگر مطالعہ کے شوقین اور مسائل میں تحقیقی ذوق رکھنے والے علماء اور ارباب علم علامہ کوثریؒ کی خدمات کو عظیم سرمایہ اور امت مسلمہ پر بہت بڑا احسان سمجھتے ہیں۔ علامہ کے اپنے ہم مسلک تو ان کو نہ پہچان سکے البتہ مخالفین ان کو خوب جانتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ خاص پروگرام اور سکیم کے تحت بے بنیاد باتیں ان کی طرف منسوب کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے کی سازشوں میں مصروف ہیں اس لیے مناسب خیال کیا کہ ان کے بارہ میں چند ضروری معلومات فراہم کر دی جائیں اور عام آدمیوں سے نہیں بلکہ علم کے پہاڑوں اور آسمانوں نے ان کو جن الفاظ سے خراج عقیدت پیش کیا ان کے تعارف کے لیے اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

راس الحدیث حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے طبقات ابن سعد میں مشہور تابعی حضرت مسروقؒ کا ایک جملہ پڑھا تھا کہ میں نے حضرت محمد ﷺ کے صحابہ کے ساتھ مجلس کی تو ان کو علمی چشموں کی طرح پایا بعض چشموں سے تھوڑے اور بعض سے بہت زیادہ لوگ سیراب ہوتے اور بعض ایسے تھے کہ اگر روئے زمین کے سارے لوگ بھی اس پر اللہ آئیں تو وہ ایک ہی چشمہ ان کے لیے کافی ہو تو میں نے حضرت عبد اللہ بن سعد کو اسی میں سے پایا۔ حضرت بنوریؒ فرماتے ہیں کہ اپنے دور میں میں نے اس جملہ کا مصداق علامہ کوثریؒ کو پایا جن کی وفات ۱۷۷ھ میں ہوئی جن کو وسعت علمی کے ساتھ ساتھ دقت نظر اور حیران کن یادداشت اور بے مثل حافظہ اور اعلیٰ اخلاق عاجزی، قناعت، ورع و تقویٰ اور مصائب پر صبر عطا کیا گیا تھا۔ وہ علم میں بھی مضبوط اور جسمانی طور پر بھی مضبوط جسم اور کشادہ پیشانی والے تھے اور وَزَادَهُ بَسْطَةُ فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ کا عملی نمونہ تھے۔ اور وہ عقائد میں سخت چٹن اور ماتریدیہ کے احتمالی طرفدار اور حنفیت پر پیش کیے جانے والے ہر طعن کا دفع کرنے والے اور اپنے مخالفین کے خلاف چمکتی ہوئی ایسی تلوار تھے جس میں دندنے نہ پڑ سکیں (ماخوذ از مقدمہ مقالات الکثری)

(۲) صحیح بخاری کے شارح حضرت مولانا احمد رضا صاحب بجنوریؒ، علامہ کوثریؒ کا تعارف اس طرح کرواتے ہیں۔ مشہور و معروف و محقق و مدقق جامع العلوم والقانون تھے۔ ترکی خلافت کے زمانہ میں آپ وکیل المشیخ الاسلامیہ معدن تخصص تفسیر و حدیث میں استاذ علوم قرآنیہ، قسم شرعی جامعہ عثمانیہ استنبول میں استاذ فقہ و تاریخ فقہ اور دارالافتاء الاسلامیہ

استنبول میں استاذ اہل بیت رہے تھے۔ مصطفیٰ کمل پاشا کے لادینی فتنہ کے دور میں استنبول چھوڑ کر مصر آئے اور آخر وقت تک وہیں رہے۔ مطالعہ کتب اور وسعت معلومات میں بے نظیر تھے۔ استنبول کے چالیس نو اور مخطوطات کے کتب خانوں کو پہلے ہی کھنگال چکے تھے۔ پھر دمشق و قاہرہ کے نو اور مخطوطات عالم کو بھی سینہ میں محفوظ کر لیا۔ حافظہ و استخراج حیرت انگیز تھا۔ نہایت مستغنی مزاج تھے۔ شیخ جامعہ ازہر مصطفیٰ عبد الرزاق نے سعی کی تھی کہ جامع ازہر میں درس حدیث کی قدیم روایات کو زندہ کریں اور شیخ کوثری کو اس خدمت کے لیے آمادہ کرنا چاہا مگر آپ نے منظور نہ فرمایا۔ رَحِمَهُ اللہُ رَحْمَةً وَاسِعَةً وَ مَنَعَنَا بِعُلُومِهِ (مقدمہ انوار الباری ج ۲ ص ۳۷۳)

اور دوسرے مقام پر علامہ عینی کی عمدۃ القاری کی علی حیثیت اور فتح الباری سے اس کے نقل کے بعد فرماتے ہیں ”یہ تمام تفصیل جو اوپر نقل ہوئی“ تحقق و محدث علامہ کوثری قدس سرہ کے طفیل میں پیش کر رہا ہوں“ (مقدمہ انوار الباری ج ۲ ص ۱۵۸)

(۳) جامعہ قاہرہ مصر کے استاذ الشریعہ الشیخ محمد ابو زہرہ فرماتے ہیں ہر عالم کی وفات پر اس کی جگہ سلسلہ سلسلہ تک خالی رہتی ہے مگر جس قدر خلا علامہ کوثری کی وفات کے بعد پیدا ہوا ہے اتنا خلا کسی اور کی وفات کے بعد میرے علم میں نہیں ہوا۔ بے شک الامام الکوثری بہت بڑے امام تھے اور جدید نظریات کے حامل نہیں بلکہ سختی سے سلف صالحین کی اتباع کرنے والے تھے اور وہ اس پابندی میں رہتے ہوئے جدت کے قائل تھے بے شک وہ حق گو عالم تھے اور میرا ان سے تعلق ان کی ملاقات سے پہلے ہی ان کی کتابوں اور حواشی کا مطالعہ کرنے سے ہو گیا تھا جن سے علم کی روشنی چھوٹی ہے اور ان کے لکھے ہوئے حواشی کو ایک نظر دیکھنے والا ہی جان لیتا ہے کہ ان کا علم کتنا راسخ اور ان کی معلومات کا دائرہ کس قدر وسیع تھا اور پڑھنے والوں کو احساس تک نہیں ہوتا کہ ان کتابوں کا لکھنے والا غیر عربی ہے بلکہ یہی احساس ہوتا ہے کہ اس نے عرب میں ہی نشو و نما پائی ہے اور عربی ماحول کے علاوہ کسی اور ماحول کا سایہ تک اس پر نہیں پڑا۔ حالانکہ وہ اصل میں ترکی تھے۔ علامہ کوثری کی زندگی مجاہدانہ اور تکالیف پر مبر کرنے والی تھی۔ موصوف اپنی علیت کی وجہ سے ترکی میں شیوۃ الاسلام کے وکیل کے عہدہ پر فائز ہوئے اور پھر اپنے آپ پر باطل کا لیبل لگوانے سے پہلے ہی معزول ہو گئے۔ اور جب ان کے علاقہ میں الحاد پھیلنا شروع ہوا تو سخت کبیدہ خاطر ہوئے اور اس علاقہ میں دین پر باقی رہنا ایسا دشوار ہو گیا جیسے انگارے ہاتھ میں پکڑنا تو ایسے حالات

میں ان کے لیے تین ہی راستے تھے کہ ان میں سے کسی کو اختیار کر لیں۔ یا تو گرفتاری دے کر اپنے علم کو قید خانہ میں ہی بجا دیتے اور لوگوں کو اس سے محروم رکھتے یا پھر چالپوسی اور مداخلت سے کام لے کر حکومتی کارندوں کے ساتھ وابستہ رہتے مگر یہ دونوں صورتیں ایک عالم کو زیب نہیں دیتیں اور تیسری صورت یہ تھی کہ اپنا علاقہ چھوڑ کر ہجرت کر جائیں اور اسی کو علامہ کوثریؒ نے اختیار کیا۔ پہلے مصر پھر شام پھر قاہرہ پھر دمشق اور پھر مستقل طور پر قاہرہ میں ہی ڈیرہ ڈال دیا۔ اور وہ جہاں بھی رہے علم کے پیاسے ان سے اپنی علمی پیاس بجھاتے رہے۔ میں ایک دفعہ ان کی ملاقات کے لیے گیا تو علمی گفتگو ہوئی تو جب میں واپس آیا تو یہ کہنے پر مجبور تھا کہ اس شخص کے جسم میں بہت عظیم روح مقید ہے۔ بلاخر وہ اپنے رب کا شکر ادا کرتے ہوئے اور مصائب پر صبر کرتے ہوئے اس مقام کی طرف کوچ کر گئے جہاں نیک صدیق لوگ جلتے ہیں۔ فرضی اللہ عنہ وارضاه۔

(۳) قاصد کے عظیم داماد الشیخ محمد اسماعیل عبد رب الہی فرماتے ہیں کہ علامہ کوثریؒ نے مصر کے عظمیٰ العباسیہ میں ۱۹ ذوالقعدہ ۱۳۳۳ھ بروز اتوار وقت پائی اور بہت بڑے محقق علم میں راجح اور کئی علمی کتابوں کے مولف تھے۔ لکھوں اور گمراہ فرقوں کے خلاف علمی نکوار تھے۔ ان کو ہر علم میں فوقیت حاصل تھی۔ بالخصوص فن الجرح والتعديل اور اصول الرجال کی معرفت اور علماء کے حالات اور فرق اسلامیہ کی تاریخ میں ان کو بلند مقام حاصل تھا۔ وہ انتہائی کریم الطبع اور تواضع والے تھے اور الحب فی اللہ والبغض فی اللہ کا عملی نمونہ تھے اور جب بھی ان سے انتہائی مشکل مسئلہ پوچھا جاتا تو وہ اس کی تمام گہریں کھول کر اس کو واضح فرما دیتے تھے۔ اور وہ خوبصورت جسم کے مالک اور میل جول میں انتہائی اچھے اور حق بہت ظاہر کرنے میں بہت ہلور تھے اور حق کے راستہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔ میں جب بھی ان کی رہائش گاہ پر ملاقات کے لیے گیا تو وہاں ان سے استفادہ کرنے والوں کا جم غفیر پایا۔ جہاں لوگ ان سے استفادہ کرنے والے تھے وہاں بعض لوگ ان سے حسد کرنے والے بھی تھے اور انہوں نے ان کو حنفیت میں متعصب شمار کر رکھا تھا حالانکہ یہ خالص جھوٹ ہے۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اگر کسی وقت کسی نے حنفیت کے خلاف ناجائز طور پر حملہ کیا تو وہ اس پر ذرا بھی رحم نہ کھاتے تھے اور انہوں نے ملت اور ائمہ اور حق و علم کے دفاع کو ہی اپنی زندگی کا مشن بنایا ہوا تھا۔

(۵) مصر کے معروف عالم احمد خیری صاحب فرماتے ہیں کہ علامہ کوثریؒ ۲۷ یا ۲۸ شوال

۱۹۶۶ء بروز منگل فجر کی نماز کے وقت بستی الحاج حسن آفندی میں پیدا ہوئے۔ (اور یہ بستی علامہ کوثریؒ کے والد کے نام پر مشہور تھی اور ترکی کے علاقہ آستانہ کے قریب تھی) اور ابتدائی علوم دوزخ کے شیوخ سے حاصل کیے پھر آستانہ چلے گئے اور پھر ۱۹۷۵ء کو سند فراغت حاصل کرنے کے بعد تدریس میں مشغول ہو گئے اور پھر ایک پاکباز خاتون سے شادی کی جو ہر حال میں ان کی غم خوار اور محزون رہی۔ اور اس سے ایک بچہ اور تین بیٹیاں پیدا ہوئیں۔ بچہ اور ایک بیٹی تو ان کے ہجرت کرنے سے پہلے آستانہ میں ہی فوت ہو گئے اور دو بیٹیاں مصر میں فوت ہوئیں ان میں سے ایک ۲۰ شوال ۱۳۵۳ء کو ٹائی فائیڈ میں مبتلا ہو کر اور دوسری ۷ رجب ۱۳۶۷ء میں شوگر کے مرض کی وجہ سے انتہائی کمزوری کی وجہ سے فوت ہوئی۔ علامہ کوثریؒ اپنی آخری عمر میں شوگر اور بلڈ پریشر کے عارضہ میں مبتلا ہوئے مگر اس کے باوجود تالیف اور تلافی سے ملاقات وغیرہ معمولات میں فرق نہ آنے دیا۔ اور آخری عمر میں نظر کمزور ہونے کی وجہ سے آنکھ کا آپریشن کر دیا اور پھر پیشاب بند ہو جانے کی وجہ سے ہسپتال میں داخل ہوئے۔ اور میں نے جب ان سے آخری ملاقات کی اور ان کے ہاں ۲۷ رمضان کا روزہ انظار کیا تو اس موقع پر میں نے ان پر انتہائی ضعف کے آثار دیکھے مگر ان کے حواس ٹھیک تھے اور یادداشت بہت تیز تھی۔ اور انہوں نے مجھے آستانہ کے مکتبہ طوبیٰ مقبول کے بارہ میں بعض فائدہ کی باتیں لکھوائیں حالانکہ ان کو وہ مکتبہ چھوڑے ہوئے تیس سال سے زائد کا عرصہ ہو چکا تھا۔ اور پھر شوال میں دوبارہ پیشاب بند ہوا تو ہسپتال میں داخل ہوئے اور پھر اپنی مہاش گاہ میں منتقل ہوئے۔ اور وفات سے ایک دن پہلے ہفتہ کے دن بخار کا حملہ ہوا تو اکثر نے معائنہ کرنے کے بعد بتلایا کہ ان کو انفلوئنزا ہے اور دوائی تجویز کی اور اتوار کی رات کو بخار تیز ہو گیا اور کمزوری حد سے بڑھ گئی اور اتوار کے دن الشیخ عبد اللہ جو کہ علامہ کی تیمارداری پر مامور تھے انہوں نے محسوس کیا کہ کچھ دوست احباب کو بلا لیا جائے اور وہ احباب کو اطلاع دینے کی غرض سے گئے اور اس دوران علامہ کے پاس ان کی بیوی تھی جس کو انہوں نے تلقین کی تھی کہ روح نکلنے کے وقت سورۃ الفاتحہ پڑھتی رہے۔ اور اس وفا شعار بیوی نے اسی طرح کیا اور بلا آخر علامہ نے اپنی جان جان آفرین کے سپرد کر دی اور سوموار کے دن ظہر کی نماز سے پہلے الجامع الاکبر میں ان کی نماز جنازہ ادا کی گئی اور نماز جنازہ الشیخ عبد الجلیل عیسیٰ نے پڑھائی جو کہ جامع ازمہ میں کلیہ اللغة العربیہ کے شیخ تھے۔ اور پھر علامہ کو الرضوان روڈ پر الشیخ ابراہیم سلیم کے باغیچے میں امام شافعیؒ کے ساتھ دفن کیا گیا۔

اور احمد خیری صاحب نے علامہ کوثریؒ کا تذکرہ کرتے ہوئے ان کی علمی خدمات میں ان کی تالیفات اور مختلف کتابوں پر حواشی اور مقدمے جو انہوں نے لکھے ان کی تعداد ایک سو سولہ بتائی ہے۔ اور ان کے اساتذہ میں سے بعض مشہور حضرات اور ان کے مشہور تلامذہ کا ذکر کیا ہے اور پھر ایک فصل میں علامہ کوثریؒ کی سند امام ابو حنیفہؒ کے واسطے سے حضور ﷺ تک بیان کی ہے۔

اور احمد خیری صاحب نے مختلف قصیدوں میں علامہ کوثریؒ کو خراج عقیدت پیش کیا جن میں سے بعض اشعار پیش کیے جا رہے ہیں۔

ونبشأت فیہا عالما ومعلما وحیبت مثل الشمس بین الانہر
اور تو نے اس علاقہ میں علم سیکھتے سکھاتے نشوونما پائی اور تو نے اس طرح زندگی گزاری
جیسے سورج طلوع اور غروب کے وقت کے درمیان ہوتا ہے۔

ونشرت علما طول عمرک داعیا کل الانام الی الصراط الانور
اور تو نے ساری عمر علم پھیلایا اس حل میں کہ تمام لوگوں کو سب سے روشن راستہ کی طرف
دعوت دیتا رہا۔

رغمت انوف الحاسلین بعلمہ وبحسن سیرنہ و صلق المخبر
تو نے اپنے علم، حسن سیرت اور سچی خبروں کے ساتھ حسد کرنے والوں کے ناک خاک آلود
کر دیے۔

فی فقہہ کالبزدوی محمد او مثل عبد اللہ او کالکردری
تو فقہ میں امام محمد بزدوی کی طرح یا عبد اللہ (ابو البرکات السنی) یا (محمد بن عبد الستار)
الکردری کی طرح تھ۔

احییت علم ابی حنیفہ فی الوری وجلوت ما اخفاء منہ الممتری
تو نے لوگوں میں ابو حنیفہؒ کے علم کو زندہ کیا۔ اور جس کو شک ڈالنے والوں نے چھپا دیا تھا تو
نے اس کو روشن کیا۔

القیمت خصمان الامام حجارۃ فی شدة ونفاۃ کالجوہر
تو نے امام (ابو حنیفہؒ) کے دشمنوں کا ایسی کلام سے منہ بند کیا جو سختی میں پتھر کی طرح اور
نفاست میں جوہر کی طرح تھی۔

یا معشر الاحناف مات فقیہکم من کان یلغ عنکم من یفتری

اے خفیو! تمہارا فقیہ اس دنیا سے چلا گیا جو تمہاری طرف سے بہتان تراشی کرنے والوں کے بہتان کا دافع کرتا تھا۔

کیف الاحاطة بالفضائل والحجبا والعلم والاخلاص دون تعثر
تو نے کیسے احاطہ کر رکھا تھا فضائل اور عقلمندی اور علم اور ایسے اخلاص کا جس میں ذرا بھی لغزش نہ تھی۔

(ان تمام بزرگوں کے بیانات مقالات الکوثری کے مقدمہ سے ماخوذ ہیں)

علامہ کوثریؒ کا طرز تحریر

علامہ کوثریؒ کی ٹھوس دلائل پر مشتمل تحریر کا صحیح اندازہ تو ان کی کتابوں کا مطالعہ کرنے والا ہی کر سکتا ہے۔ انہوں نے اپنے مخاطب سے بہت مختلہ لہجہ اختیار کیا۔ البتہ نائب الخطیب میں بعض جگہ لہجہ کچھ سخت بھی ہے اس لیے کہ خلاف واقعہ لکھنے والے حضرات کا اپنی شان کے برخلاف انتہائی گھٹیا درجہ کی کلام پر اترنے کی حالت پر بخندین کا لہجہ نقد کے وقت سخت ہو ہی جاتا ہے جیسا کہ مستدرک میں امام حاکمؒ پر نقد کرتے ہوئے کئی مقام میں امام ذہبیؒ کہتے ہیں کہ کیا مولف کو شرم نہیں آئی کہ اس نے ایسی بات کہہ دی ہے۔ اسی طرح علامہ ابن الجوزیؒ نے خطیب بغدادی کی ایک بات پر نقد کرتے ہوئے کہا کہ کیا خطیب کو یہ کہتے ہوئے شرم نہیں آئی۔ اگر اسی قسم کا لہجہ علامہ کوثریؒ نے اختیار کیا ہے تو ان کو معذور سمجھا جائے اس لیے کہ خطیب بغدادیؒ نے امام صاحب سے متعلق جو باتیں کہی ہیں وہ من گھڑت بھی ہیں اور خطیب بغدادیؒ نے اپنی شان سے انتہائی نیچے گر کر ان کو لکھا ہے۔ مگر اس کے باوجود جگہ جگہ علامہ کوثریؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائے اور جن کے بارہ میں انہوں نے باتیں کہی ہیں ان کے دل میں ڈال دے کہ ان کو معاف کر دیں۔ اسی سے اندازہ کر لیں کہ اپنے سخت ترین مخالفین کے بارہ میں بھی علامہ کوثریؒ اپنے دل میں کس قدر خیر خواہی کا جذبہ رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے درجات بلند فرمائے۔ آمین۔

یا الہ العالمین۔

اظہار تشکر

میں پیر طریقت حضرت مولانا سید نعیمیؒ الحسینی شہ صاحب دام مجدہم کا تمہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے میری درخواست پر پیش لفظ کے طور پر قیمتی کلمت تحریر

فرمائے۔ اور میں ان تمام حضرات کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے مجھے ثانیب الخطیب کے اردو ترجمہ کی طرف توجہ دلائی اور اپنے بھتیجیوں عزیزم مولوی محمد عمار خان ناصر اور حافظ ناصر الدین خان عامر سلمہ الرحمن جنہوں نے بڑی محنت سے کتب کی کپیڑنگ کی اور محترم جناب مولوی عبد الرحیم صاحب مدرس مدرسہ نصرة العلوم گوجرانوالہ اور مولوی حافظ عبد الواحد متعلم مدرسہ نصرة العلوم اور جناب ماسٹر محمد اشرف صاحب کا جنہوں نے پروف ریڈنگ میں احقر سے تعاون فرمایا اور مدرسہ نصرة العلوم گوجرانوالہ کے مفتی محمد اقبال صاحب اور دار العلوم تبلیغی مرکز کے مولوی ریاض احمد صاحب جنہوں نے وقتی طور پر کتب کی اشاعت کے لیے تعاون فرمایا میں ان تمام حضرات کا تہ دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ اور تمام قارئین کرام سے درخواست ہے کہ وہ راقم الحروف کے والدین و جمیع اساتذہ کرام کے لیے خصوصی دعا فرمائیں کہ جو فوت ہو چکے ہیں ان کے درجات اللہ تعالیٰ بلند فرمائے اور جو زندہ ہیں ان کا سایہ صحت و عافیت کے ساتھ ہمہ سلامت باکرامت فرمائے۔ اور راقم الحروف کی اس محنت کو شرف قبولیت سے نوازے اور اپنی خدمت کی زیادہ سے زیادہ ہمت اور جذبہ نصیب فرمائے۔ آمین یا اللہ العالمین۔

احقر حافظ عبد القدوس خان قارن

رب يسر ولا تعسر ونعم بالخير وبك نستعين يا فتاح

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام تشریفیں اللہ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ مخلوق کے سردار حضرت محمد ﷺ پر اور آپ کی آل اور سب صحابہ پر خصوصی رحمتیں نازل فرمائے۔
 لہذا بعد! پس بیشک ائمہ متبوعین رضی اللہ عنہم ایک خاندان کی طرح تھے۔ اللہ تعالیٰ کی بھیجی ہوئی شریعت کی خدمت میں ایک دوسرے کے مددگار تھے۔ ایک دوسرے کی علمی حیثیت سے فائدہ اٹھاتے تھے یہاں تک کہ فقہ اسلامی کا پھل ان کے ہاتھوں مکمل طور پر پک گیا اور اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اس چیز کی چھان بین کی طرف پوری توجہ کرتے تھے جو سنت میں وارد ہے اور یہ سلسلہ فضیلت والے زمانے کے بعد اس وقت تک جاری رہا جب تک بے جا مداخلت کرنے والے لوگ پیدا نہیں ہوئے تھے (اور فقہ اسلامی کے ان کے ہاتھوں پکتے کی) ایک وجہ یہ بھی تھی کہ وہ کتب اللہ اور سنت رسولؐ کے عظیم الشان معانی اور دور رس مقاصد کے سمجھنے میں بڑی سختی سے آگے بڑھتے رہے اور یہ سلسلہ لغت میں ایسے طریقے ایجاد ہونے سے پہلے تک جاری رہا جن طریقوں نے اس لغت کو ایسے معانی سے انتہائی دور کر دیا جو نزول وحی کے زمانہ میں ایک دوسرے سے گفتگو کے دوران سمجھے جاتے تھے اور اللہ تعالیٰ کا ان ائمہ پر بہت بڑا فضل تھا کہ ان کو اس عظیم کام کے لیے منتخب کیا اس مرتبہ کے مطابق جتنی اللہ تعالیٰ نے ان کو انتہائی ذہانت، حافظہ کی قوت، معانی کی تہہ تک پہنچنے کی خوبی عطا فرمائی اور خود و نگر کے بعد پوشیدہ حقائق کو روشن کرنا اور مسائل سمجھنے اور سمجھانے میں انتہائی فریفتہ ہونا اور تیز طبیعت ہونا (دل میں بہت جلدی معلومات جمع کر لینا) اور عمدہ انداز میں بات دوسرے تک پہنچانا اور شریس بیان اور وسیع ملکیت اور کامل صحت والا ہونا اور گھیر لینے والی عاقبت نصیب ہونے کی خوبیوں سے نوازا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اخلاص میں عظمت کے ساتھ ان ائمہ کو نبی کریم ﷺ کے مبارک زمانے کے قریب زمانے والا ہونا بھی نصیب فرمایا اور وہ راوی جو ان ائمہ اور صحابہ کرامؓ کے درمیان روایت کرنے والے ہیں، ان کی تعداد اکثر روایات میں صرف دو ہے۔ ایک ان کا استلا اور دوسرا استلا الاستلا (اور پھر آگے صحابی راوی ہے) اس صورت حل میں ان کے لیے ان دو راویوں کے حالات کو اور جو ان کے طبقہ کے ہیں، ان کے حالات کو ایسے انداز سے پہنچانا انتہائی آسان تھا کہ شک کی کوئی گنجائش باقی نہ رہتی۔

بہر حال وہ لوگ جن کا زمانہ ان ائمہ کے زمانے سے متاخر ہے اور ان میں سے کسی نے ان رلوپوں کے بارے میں کلام کیا ہے، بالخصوص بڑے بڑے فتنوں کے رونما ہونے اور تعصب کے عام ہو جانے کے بعد تو ایسے آدمی پر آسان نہیں ہے کہ اس کا کلام ان کے بارے میں کما حقہ ان کے احوال اور اقوال جاننے کے بعد ہو۔ پس ان رجل کے بارے میں جو ان ائمہ کے اور صحابہ کرام کے درمیان تھے، ائمہ کے نظرو نگار کی جانب دل زیادہ میلان رکھتا ہے کیونکہ ان کو ان کے ساتھ بہت اتصال اور کتابوں سے ان کے احوال کو پڑھنا پڑھانا حاصل تھا۔ بخلاف اس کے کہ جس کا زمانہ متاخر ہو اور وہ ان کے بارے میں جرح کرے۔ کیونکہ اس کا کلام ملاوٹ سے خالی نہیں ہو سکتا۔

اور ان ائمہ کے ذی شان اصحاب تھے جنہوں نے ان کے علوم کو بہترین انداز میں بعد والے لوگوں تک پہنچایا اور اسی طرح ان کے اصحاب کے اصحاب بھی تھے اور یہ سلسلہ ان کے زمانہ سے لے کر آج تک چلا آ رہا ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے ان ائمہ میں سے ہر ایک کے مقام کے مناسب درجہ بدرجہ امت کے دلوں میں اسی زمانہ سے قدر بٹھادی ہے جب سے ان کے علوم کے سورج چمکے اور ان کی ذہانتوں کے پھل پکے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے جو نعمتیں تیار کر رکھی ہیں، ان کو وہی جاننے والا ہے۔

امام ابن عبد البر نے اپنی کتاب جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۳ میں فرمایا ہے اور بیشک لوگوں نے ان کے فضائل کو جمع کیا ہے اور ان کی سیرتوں اور حالات پر مشتمل کتابیں لکھی ہیں۔ پس جس شخص نے صحابہ کرام اور تابعین کے فضائل کے بعد امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے فضائل پڑھے اور ان کی حاکمیت کی اور ان کی معزز سیرتوں اور ان کی راہنمائی پر واقفیت حاصل کی تو اس کے لیے ترقی کی جانب نشوونما پانے والا عمل ہو گا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان سب کی محبت کے ساتھ نفع عطا فرمائے۔ امام ثوری نے فرمایا کہ نیک لوگوں کا ذکر کرتے وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور جس شخص نے ان حالات کو محفوظ نہ کیا بلکہ حسد یا لغزش اور غصہ یا نفسانی خواہشات کی بنا پر وہ صرف ان چیزوں کو یاد رکھتا ہے جو ان کی ایک دوسرے کے بارے میں سبقت لسانی کی وجہ سے باتیں ظاہر ہوئیں اور ان کے فضائل کی پرواہ نہیں کرتا تو ایسا آدمی نیکی کی توفیق سے محروم رہتا ہے۔ اور غیبت میں داخل ہو جاتا ہے اور سیدھے راستے سے ہٹ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو ان لوگوں میں سے بنائے جو بات کو سنتے ہیں اور پھر اس کی احسن انداز میں پیروی کرتے ہیں۔ اور بیشک رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا کہ پہلی امتوں کی بیماریاں حسد اور بغض تمہارے اندر سرایت کر جائیں گی۔
 اور ہمارا یہ کما کہ ائمہ کرام اللہ تعالیٰ کی شریعت کی خدمت میں ایک خاندان کی طرح
 تھے، اس کی دلیل یہ ہے کہ بیشک دار الحجۃ (مدینہ منورہ) کے عالم امام مالک بن انس رحمہ اللہ فقیہ
 ملت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتے تھے اور علم کا ان سے سکھار کرتے تھے یہاں
 تک کہ انہوں نے اپنے پاس امام ابو حنیفہؒ کی وساطت سے حاصل ہونے والے مسائل کی
 تعداد ساٹھ ہزار تک جمع کر رکھی تھی جیسا کہ آپ اس بات کی سچائی کی گواہی اس میں پاسکتے
 ہیں جو کہ ابو العباس بن ابی العوام السعدی نے سند کے ساتھ اس کتاب میں تحریر کیا ہے جو
 اس نے اپنے دوا کی کتب فضائل ابی حنیفہ واصحابہ میں اضافہ کیا ہے اور اس میں
 بھی آپ اس بات کی سچائی کی گواہی پاسکتے ہیں جو ابو عبد اللہ الحسین بن علی الصیمری
 نے اپنی کتب اخبار ابی حنیفہ واصحابہ میں بیان کیا ہے اور اس میں جس کو الموفق
 الخوارزمی نے اپنی کتب مناقب ابی حنیفہ میں اور مسعود بن شیبہ ۱ نے کتاب
 التعلیم میں اور ابن کے علاوہ دیگر ثقہ اہل علم حضرات نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔
 اور میں (علامہ کوثریؒ) نے اس کو بڑی تفصیل کے ساتھ اقوام المسالک میں بیان کیا ہے
 جو کہ احقاق الحق کے ساتھ شائع کی گئی ہے اور اسی طرح امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ کے
 بیان کردہ مسائل کا مطالعہ کیا کرتے تھے جیسا کہ ابن ابی حاتمؒ کی الجرح والتعديل ۲ کے
 مقدمہ میں ہے۔

۱۔ اور جو مسعود بن شیبہؒ نے اپنی کتب التعلیم میں کہا ہے، اس کا خلاصہ امام طہلویؒ نے اپنی کتب میں
 ذکر کیا ہے جہاں انہوں نے ہمارے اصحاب کی روایات اور روایات سے جمع کی ہیں۔ اس نے کہا کہ میں نے
 امام مالکؒ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میرے پاس امام ابو حنیفہؒ کی فقہ کے ساٹھ ہزار مسائل ہیں اور اس مسعود
 بن شیبہؒ کو ابن جریر نے مجھل کہا ہے حالانکہ وہ حافظ عبد القادر القرطبیؒ اور ابن وقلق المورخؒ اور النقی
 المتزینیؒ اور علامہ بدر الدین البیہقیؒ اور الفس بن طولون الحافظ وغیرہم کے ہاں معروف ہے اور علامہ ابن جریرؒ
 کی اس کاروائی کو اس ذمہ میں شمار کرتے ہیں کہ وہ اپنی ضرورت کی خاطر معروف کو مجھل قرار دے رہے
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں خواہشات نفسانیہ کی لہج سے بچائے۔

۲۔ یہ کتب آستانہ کے کتبہ مراد میں محفوظ ہے اور دار الکتب المصریہ میں بھی اس کا ایک نسخہ موجود ہے
 مگر اس کی ابتداء کے کچھ صفحات نہیں جس کی وجہ سے اس کی ابتدا ناقص ہے۔

اور عفت والے امام محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ نے امام مالک سے حدیث اور امام محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی اور ان سے اتنا علم حاصل کیا کہ ان کتابوں کو طاقتور سختی لوٹ بھی بمشکل اٹھا سکتا جیسا کہ بہت سے ثقہ لوگوں نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ ان سے روایت کی ہے اور اس کا ذکر کرنے والوں میں علامہ ذہبیؒ بھی ہیں جنہوں نے امام محمد بن الحسنؒ کے ترجمہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اور امام احمد بن محمد بن حنبل رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مسائل اور احادیث کا اتنا ذخیرہ لکھا کہ ان سے تین بڑے بڑے تحفے بھر جائیں اور وہ دقیق اور مشکل مسائل کے جوابات امام محمد بن حسنؒ کی کتابوں سے چنتے تھے اور انہوں نے فقہ میں امام شافعیؒ کو لازم پکڑا جیسا کہ خطیبؒ وغیرہ نے سند کے ساتھ اس کو نقل کیا ہے۔ اور جس کے علم میں یہ ساری مذکورہ باتیں آجائیں تو وہ شرم محسوس کرے گا کہ جن میں سے کسی کے مذہب کی پیروی کرتے ہوئے ایسا طریق اختیار کرے جو دوسروں کے ساتھ تصلوم اور لڑائی کا ذریعہ بنے۔ ہاں غیر مجتہد کو یہ حق تو ہے کہ اپنے سامنے ظاہر ہونے والے اسباب کی وجہ سے ان میں سے کسی ایک کا انتخاب کرے اور پھر مسائل اجتہادیہ میں اس کی پیروی کرے لیکن یہ اسباب جو اس کے لیے ظاہر ہوئے ہیں، وہ اس پر دلالت نہیں کرتے کہ جس کو اس نے اختیار کیا ہے، وہ نفس الامر میں بھی دوسروں پر فضیلت رکھتا ہے۔

مثلاً جس آدمی نے امام ابو حنیفہؒ کا انتخاب اس وجہ سے کیا کہ چنگ وہ تابعی ہیں (اور دیگر ائمہ میں سے کوئی اور تابعی نہیں ہے) اور وہ صاف سحرے چشموں سے صاف سحری خبروں کو حاصل کرنے کے زیادہ لائق ہیں اور نبی کریم ﷺ کے مبارک زمانہ کے قریب ہیں تو اس آدمی کے لیے جائز ہے کہ اس کو اپنے اختیار کا سبب بنائے لیکن اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اس سے غافل رہے کہ چنگ یہ فضیلت مطلقاً علم میں رجحان کو مستلزم نہیں ہے اس لیے کہ تابعین میں سے کتنے ہی ایسے پائے جاتے ہیں جو اپنا زمانہ مقدم ہونے کے باوجود گناہم ہیں (اور ان کی بہ نسبت ان کے بعد والے آدمیوں کو علم زیادہ حاصل ہوا)

اور جس شخص نے امام مالکؒ کو پسند کیا اس وجہ سے کہ وہ ایسی جگہ میں پیدا ہوئے ہیں جہاں وحی اترا کرتی تھی (مدینہ منورہ) تو اس شخص کو یہ حق حاصل ہے مگر اس کو اس بات سے غفلت برتنا درست نہیں ہے کہ باقی شہروں کے علماء بھی حجاز کے علوم میں ان کے

ساتھ شریک ہیں یا تو بکثرت حج کرنے کی وجہ سے (کہ بار بار حج کے لیے آتے رہے اور حجاز کے علوم حاصل کرتے رہے) یا حرمین کے آس پاس رہنے کی وجہ سے بلکہ وحی کے اترنے کی جگہ میں رہنے والے ہمت سے لوگ ایسے ہیں جن کو وہ فضیلت حاصل نہ ہو سکی (جو فضیلت دوسرے شہروں کے لوگوں نے حاصل کر لی) بلکہ کئی بلند ہمت لوگ بھی درجہ میں امام مالکؒ کے برابر نہیں ہو سکے بلکہ ان کو اس کے ساتھ مدینہ منورہ میں اقامت کی شرکت حاصل تھی۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ صحابہؓ کے مختلف شہروں میں متفرق ہو جانے کے بعد اور فقہاء کرامؒ کا زمانہ گزر جانے کے بعد وہاں (مدینہ منورہ) ٹھہرنے کو حضور علیہ السلام اور حضرات صحابہ کرامؓ اور ان فقہاء کرامؒ کے زمانہ میں ٹھہرنے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا (اس لیے کہ ان دونوں زمانوں میں علیؓ کا اس سے کئی فرق ہے)

اور جس شخص نے امام شافعیؒ کی بیوی کی یہ نظریہ رکھتے ہوئے کہ بیشک وہ قریشی ہیں تو اس شخص کو یہ حق حاصل ہے لیکن یہ امتیازی حیثیت علم میں زیادہ ہونے کو واجب نہیں کرتی۔ صحیح مسلم میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اس کے عمل نے پیچھے کر دیا اس کو اس کا نسب سبقت نہیں دے سکتا علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ اگر فضیلت کا معاملہ نسب کی وجہ سے ہوتا تو ان علماء کو جو بالاتفاق قریشی ہیں، ان کو ان علماء پر فضیلت ہوتی جن کے قریشی ہونے میں اختلاف ہے (حالانکہ اس نظریہ کا حامل کوئی نہیں ہے)

اور جس شخص نے امام احمد بن حنبلؒ کی بیوی اس وجہ سے کی کہ وہ کثرت سے احادیث بیان کرتے رہے ہیں تو اس کو یہ حق حاصل ہے لیکن صرف احادیث کو کثرت سے بیان کرنا جبکہ وہ (صحیح و ضعیف کی بنا پر) اور سنی کی تہ تک پہنچنے پر مشتمل نہ ہوں تو یہ کثرت سے احادیث بیان کرنا کوئی زیادہ نفع کا باعث نہیں ہے۔ اور عقلاً کوئی دوسروں کو ہموار کر لینے امام کی صحبت کے لیے جس سبب کو اختیار کرتا ہے تو اس کے لیے کوئی رکاوٹ نہیں ہے لیکن محدثین میں سے کسی ایک کو اپنے خیال کے مطابق ترجیح دینا اس کو مستلزم نہیں ہے کہ اس کو دوسروں پر نفس الامر اور حقیقت میں بھی ترجیح حاصل ہے (کیونکہ یہ صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس کو فضیلت حاصل ہے) بلکہ ان کے درمیان فضیلت ثابت کرنے میں غور و فکر کرنا بھی حکمت سے دور ہے اور اگر ہم امام ابو حنیفہؒ کو فضیلت دینے میں وہ طریق اختیار کریں جو الدارک والے قاضی عیاضؒ نے اپنے امام کو

فضیلت دینے میں یا مغیث الحق کے مصنف نے امام شافعیؒ کو فضیلت دینے میں یا ابن الجوزیؒ نے اپنی کتب مناقب الامام احمدؒ میں اپنے امام کی فضیلت میں اختیار کیا ہے تو کلام کو دوڑانے کا میدان اس میں بہت وسیع تھا (کہ ہم ان سے بھی زیادہ حیثیت سے امام ابو حنیفہؒ کی فضیلت کو بیان کر سکتے تھے) لیکن حکمت سے دور ہونے والوں کے ساتھ شامل ہو کر ہم حکمت سے دوری اختیار نہیں کرتے اور نہ ہی ان ائمہ کرامؒ کے درمیان فضیلت ثابت کرنے والوں کے ساتھ شامل ہو کر یہ کام کرتے ہیں بلکہ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ وہ سارے کے سارے اپنے رب کی طرف سے ہدایت پر تھے اور ہم لوگوں کو ان کی حالت پر چھوڑتے ہیں کہ وہ ان کی جائے پیدائش یا ان کے علوم کے اعتبار سے اپنی چاہت اور ذوق اور میلان کے مطابق ان میں سے جس کی چاہیں اتباع کریں (اس لیے کہ لوگوں کی چاہتیں اور ذوق اور طبعی میلان مختلف ہیں) اور ہم خیال کرتے ہیں کہ جس نے ان میں سے کسی کی پیروی کی تو وہ مطلقاً بری الذمہ ہو گیا خواہ اس نے اپنے امام کو درست پایا یا غلطی کا مرتکب پایا۔ اور استنباط کیے ہوئے مسئلے میں صحیح صورت کو پالینے کی حالت میں اس کے امام کے لیے دو اجر ہوں گے اور غلطی کی صورت میں ایک اجر ہوگا اور دونوں حالتوں میں پیروی کرنے والا بلا تعلق بری الذمہ ہوگا۔

اور جب غیر مجتہد آدمی کے لیے مسائل میں عمل کی طرف محتاج ہونے کی وجہ سے ان میں سے کسی کی اتباع ضروری ہے تو وہ ان میں سے کسی کو ایسے سبب کی وجہ سے منتخب کرے گا جو اس کے لیے ظاہر ہوگا، پھر وہ اس کی اتباع کرے گا۔ اور بہر حال اگر کوئی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کا امام ہی حقیقت میں تمام مسائل میں ٹھیک رائے والا ہے تو یہ بے سمجھے بات کرنے والا ہے۔ اور عمل کی صحت کے لیے غلبہ ظن ہی کافی ہے اور ظن سے یقین پیدا کر لینا (علماء کی شان نہیں بلکہ) عوام کی حالت ہے۔ اور جس کے بارے میں ہم یہ اقرار کرتے ہیں کہ بیشک وہ مجتہد ہے تو ہم اعتراف کرتے ہیں کہ یقیناً وہ اپنی وسعت کے مطابق کوشش کرنے کے بعد غلطی کرنے اور درست بات کو پالینے دونوں حالتوں میں اجر دیا جائے گا تو مجتہدین میں سے کسی ایک کے بارے میں یہ کہنا کہ بیشک وہ مطلقاً مصیب (ہر مسئلہ میں درست بات کو پانے والا) ہے تو یہ بے نگاہی بات ہے جس سے منصف مزاج لال علم بری الذمہ ہیں اس لیے کہ یہ نظریہ تو اس امام کو معصوم ہونے کے مقام تک پہنچاتا ہے حالانکہ یقینی بات ہے کہ معصوم ہونا صرف انبیاء کرام علیہم السلام کی ذلت مقدسہ کے لیے

ہے (روافض کا اپنے لہجوں کے بارے میں نظریہ لیل السنۃ والجماعت سے مختلف ہے۔ وہ اپنے لہجوں کو معصوم مانتے ہیں) اور امت کی جماعتیں ان ائمہ کی تعظیم بجالانے کی حالت میں گزرتی رہیں وہ مسائل کو لینے اور مسائل میں دلائل کے رد میں ان ہی ائمہ پر اکتفا کر کے بے نیاز ہونے والے تھے اور ہر گروہ کی دلیلوں کے درمیان موازنہ کرنے والے تھے (کہ کس کی دلیل وزننی ہے) جیسا کہ علم کی لذت اس کا تقاضا کرتی ہے اور یہ سلسلہ اسی طرح چلا رہا یہاں تک کہ مامون عباسی کے دور میں خلق قرآن کا فتنہ رونما ہوا۔

بعض غیر فقیہ محدثین کا ذکر

اور حدیث کے رلوہوں میں کچھ ایسے بھی تھے جو غور و فکر میں پختہ نہیں تھے اور نہ ہی وہ اولہ سے احکام استنبلا کرنے میں مہارت رکھتے تھے پس جب ان میں سے کسی سے کسی ایسے فقہی مسئلہ کے بارے میں پوچھا جاتا جس سے چھوٹے چھوٹے فقیہ بھی بے وقوف نہ ہوتے تھے تو وہ اس کا ایسا جواب دیتے جو ان کے لیے ہمیشہ ہمیش کے لیے عیب اور عار بن جاتا (یعنی معمولی فقہی مسائل سے بھی وہ بے وقوف تھے)

پس ان میں سے ایک ایسا محدث بھی تھا جو استنباء کرنے کے بعد نیا وضو کیے بغیر وتر پڑھتا اور اپنے اس عمل پر حضور علیہ السلام کے اس فرمان کو دلیل کے طور پر پیش کرتا مَن اسْتَجَمَرَ فَلْيُؤْتِرْ (اس نے اس کا معنی یہ سمجھ لیا کہ جو استنباء کرے تو وہ اس کے بعد وتر پڑھے حالانکہ) اس سے مراد استنباء کے وقت پتھروں کی تعدد و طاق رکھنا ہے، استنباء کرنے کے بعد بغیر وضو و تر لو کرنا نہیں ہے۔ اور ان میں سے ایک صاحب نے چالیس سال تک یہ نظریہ اپنائے رکھا کہ نماز جمعہ سے پہلے طہ (سر منڈوانا) درست نہیں ہے اور اس نے اس حدیث سے یہ مفہوم سمجھا تھُو عَنْ الْحَلَقِ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ (اس نے اس حدیث کا یہ معنی سمجھا کہ حضور علیہ السلام نے جمعہ کے دن نماز سے پہلے سر منڈوانے سے منع فرمایا ہے حالانکہ) یہ حلق لام کے فتح کے ساتھ ہے تو اس سے مراد حلق بنا کر بیٹھنے سے منع کرنا ہے جو کہ جماعت کی محلی کا باعث بنتے ہیں (کہ جمعہ کے دن خطیب کے سامنے حلق بنا کر مت بیٹھو اس لیے کہ پھر جماعت کی صف بندی میں دقت پیش آتی ہے) اور اس کا سر منڈوانے کے ساتھ ذرا بھی تعلق نہیں ہے۔ اور ان میں سے ایک نے اس حدیث نہیں ان یسقی الرجل ماء زرع غیرہ (کہ آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا اس بات سے کہ آدمی

اپنے پانی سے غیر کی بھتی کو میراب کرے اور مراد اس سے یہ ہے کہ جس عورت کے پیٹ میں حمل ہو تو جس سے اس عورت کو حمل ٹھہرا ہے اس کے علاوہ دوسرا آدمی اس سے وطی مت کرے خواہ اس نے اس عورت سے نکاح کیا ہو یا اپنی ملکیت میں لایا ہو) سے یہ مفہوم سمجھا کہ پڑوسیوں کے بغاوت کو اپنے پانی سے کوئی میراب نہ کرے حالانکہ اس سے مراد یہ ہے کہ قید کر کے لائی گئی حاملہ ہاندیوں سے کوئی وطی نہ کرے۔ (جب تک کہ استبراء رحم نہ ہو جائے)

اور ان میں سے ایک بڑے آدمی سے حدیث بیان کرنے کی مجلس میں پوچھا گیا کہ کنویں میں مرنے گر جائے تو کیا کرنا چاہئے؟ تو اس نے سوال کرنے والے سے کہا کہ تو نے اس کنویں کو دھتپ کر کیوں نہ رکھا تا کہ اس میں کوئی چیز نہ گرتی۔ پھر اس محدث کبیر کی جانب سے اس کی مجلس میں موجود ایک فقیہ نے جواب دیا تا کہ اس محدث کے احکام سے جہالت پر پردہ ڈالا جاسکے۔

اور ان میں سے ایک محدث سے علم میراث کا مسئلہ پوچھا گیا تو اس نے فتویٰ میں لکھا کہ اللہ کے فرائض کے مطابق تقسیم کیا جائے (حالانکہ یہ عبارت بھی درست نہیں اور نہ ہی اس مسئلہ کا جواب تھا) اور ان میں سے کسی محدث سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی قسم اٹھاتا ہے کہ اپنی ازار (تمہ بند) صدقہ کروں گا تو وہ کیا کرے تو اس محدث نے اس سائل سے پوچھا کہ تو نے وہ ازار کتنے کی خریدی تھی تو اس نے کہا بائیس درہم کی تو اس محدث نے کہا کہ جا بائیس روزے رکھ تو جب وہ آدمی چلا گیا تو وہ محدث اپنے جواب کی توثیق کرنے لگے اور کہنے لگے کہ ہم سے غلطی ہو گئی ہم نے تمہارے کفارہ کا اس کو حکم دے دیا ہے (حالانکہ بائیس روزے تمہارے کفارہ بھی نہیں بنتے)

اور ان ہی جیسے ایک اور محدث سے مسئلہ پوچھا گیا کہ کنویں میں چوہا گر جائے تو کیا کیا جائے تو وہ کہنے لگے البتر حبار (حالانکہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی آدمی نے اپنی مملوکہ زمین میں کنوئیں کھودا ہے اور کوئی آدمی اس کنویں میں گر کر مر جائے تو کنوئیں کھودنے والے پر کچھ تو ان نہ ہوگا) اور ان شیوخ سے کلام میں بہت سی ایسی لغزشیں اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے بارے میں صلور ہوتی رہیں جن کا بیک وقت عقل اور شرع دونوں رد کرتی ہیں۔

مامون کا علماء سے امتحان لینا

پس ایک دفعہ مامونؒ نے محدثین اور رولویوں کا ایک ایسے مسئلہ میں امتحان لیا جس کو وہ واضح مسائل میں سے سمجھتا تھا تا کہ وہ حدیث نقل کرنے میں ان کے مقام کو پہچان سکے کہ وہ جو روایت کرتے ہیں، اس کے بارہ میں ان کا اعتقاد کیا ہے۔ پس اس نے ان سے قرآن کے مسئلہ میں امتحان لینا شروع کیا۔ وہ ان کو قرآن کے مخلوق ہونے کا قول کرنے کی دعوت دیتا تھا اور اس کے لیے ان پر دہاؤ ڈالتا تھا۔ وہ اس مسئلہ کو امتحان کا ذریعہ بنانے میں قاتل مذمت تھا۔ اس بارہ میں اس کا ارادہ پسندیدہ نہیں تھا (یعنی اس کا ان علماء کا امتحان لینا اور امتحان کے لیے خلق قرآن کے مسئلہ کو لینا اس کا اچھا اقدام نہیں تھا) اور یہ فتنہ مامونؒ کے زمانہ سے المصنوع العباسی کے زمانہ تک چلتا رہا۔ اور اس طویل مدت میں رولویوں کو مختلف قسم کی سختیاں اٹھانی پڑیں۔ پس ان میں سے بعض نے معنی کو سمجھے بغیر مغلوب ہو کر اس کی بات کو مان لیا اور بعض نے اس چیز میں گفتگو کرنے سے بچنا چاہا جس میں سلف گفتگو کرنے میں مشغول نہ ہوئے۔

قرآن کریم کے بارہ میں نزاع

اور لوگوں کا جھگڑا ظاہر کے لحاظ سے اس میں تھا جو لوگوں کے ہاتھ میں تھا (یعنی قرآن کریم کا وہ معنی جس کو کلام نفسی کہا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس میں جھگڑا نہ تھا بلکہ جس کو لوگ پڑھتے پڑھتے تھے اور کلام لفظی جس کو کہا جاتا ہے اس میں لوگوں کا جھگڑا تھا کہ یہ قدیم ہے یا حادث ہے) اور اس کے قدیم ہونے کا دعویٰ نری ضد ہے۔ بہر حال وہ کلام (کلام نفسی) جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے اور وہ اس کی صفات میں سے ایک صفت ہے تو اس کی دیگر صفات ذاتیہ ثبوتیہ کی طرح اس کے قدیم ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ اور بے شمار دفعہ امام احمدؒ نے صراحت فرمائی کہ بیشک قرآن اللہ تعالیٰ کے علم میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے۔ اور انہوں نے وضاحت فرمائی کہ بیشک قرآن اپنے وجود کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے علم میں قدیم ہے لیکن رولویوں کی ایک بہت بڑی جماعت محل نزاع کو سمجھنے سے قاصر رہی اور محلی پر گہری نظر رکھنے والوں اور محض الفاظ نقل کرنے والوں کے درمیان نسل در نسل اس کی وجہ سے دوری رہی کیونکہ نقل کرنے والے حضرات نصوص میں پائے جانے والے دوسرے محلی کو پیش نظر رکھے بغیر ان ہی کلمات کے ظاہر

سے دلیل پکڑنے والے تھے جو وہ روایت کرتے تھے اور جب انہوں نے دیکھا کہ دوسرے لوگوں کا بیان کردہ مفہوم ہمارے مفہوم کے مطابق نہیں تو ان (معلیٰ میں نظر کرنے والوں) کی جانب سخت کور دیکھنے کی نیت کرنے لگے۔

حدیث کے معلیٰ میں نفقہ ضروری ہے

اور حدیث کے معلیٰ میں سمجھ اور نفقہ کا اہتمام کیے بغیر کثرت سے احادیث بیان کرنے والوں ہی کے بارہ میں لام شعبہ فرماتے ہیں کہ جب میں کسی ایسے آدمی کو دیکھتا جو لال حدیث (معلیٰ اور مفہوم کی پروا کیے بغیر حدیث پر جانے والا) ہوتا تو اس کے آنے کی وجہ سے خوش ہوتا مگر آج میں اس حالت کو پہنچ گیا ہوں کہ ان میں سے کسی کو دیکھنے سے بڑھ کر کوئی اور چیز مجھے بری نہیں لگتی (یعنی سب سے زیادہ ناگوار ان میں سے کسی کو دیکھنا گزرتا ہے) اور حضرت سفیان بن عیینہ ایسے لوگوں کے بارہ میں فرماتے تھے کہ تم آنکھ کی جلن ہو۔ اگر تمہیں اور ہمیں حضرت عمر بن الخطابؓ پالینے تو ضرور سخت پٹائی کر کے سزا دیتے۔

اور امام ثوریؒ فرماتے تھے حدیث کا طلب کرنا موت کی تیاریوں میں سے نہیں ہے۔ اور اسی طرح فرماتے تھے کہ اگر یہ حدیث خیر ہوتی تو خیر کے ناقص ہونے کی طرح یہ بھی ناقص ہوتی۔ اور یسٹ کے شیخ عمرو ابن الحارثؒ کہتے تھے کہ میں نے کوئی علم ایسا نہیں دیکھا جو بہت زیادہ بزرگی والا ہو اور اس علم والے کم عقل ہوں سوائے لال حدیث کے (کہ حدیث کا علم تو بزرگی والا ہے مگر معلیٰ اور مفہوم اور نفقہ کا لحاظ کیے بغیر اس سے وابستہ کم عقل ہی ہیں) ان کے علاوہ اور بھی اس قسم کے اقوال ہیں جو ابن عبد البرؒ کی جامع بیان العلم اور راہرمزیؒ کی المحدث الفاصل میں اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے بیان کیے ہیں۔

فریقین میں ضد بازی کی وجوہ

اور ان چیزوں میں سے جو فریقین (فقہ علماء اور غیر فقہ محدثین) میں ضد بازی میں اضافہ کا باعث بنیں، ایک چیز ان قاضیوں کے اپنے امتحان کے وقت مسئلہ قرآن کے بارہ میں جوابات تھے اور ان قاضیوں کی اکثریت فقہ میں تو امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کو ترجیح دیتی تھی مگر وہ احتمالی مسائل (مسئلہ قرآن وغیرہ) میں معتزلہ کی جانب میلان رکھتے تھے۔ اور جب متوکل کے زمانہ میں آزمائشی دور ختم ہوا اور کام اپنی فطری گزرگاہ کی طرف لوٹنا شروع

ہوا اور مامون نے جس مقصد کے لیے کام شروع کیا تھا اس کو فریقین میں تقصیب بدھانے اور حد اعتدال سے ہٹانے کے سوا کچھ فائدہ نہ ہوا اور متوکل کے زمانہ میں معاملہ اس کے الٹ ہو گیا اور وہ اس کے خلاف نظریہ پر مجبور کرتا تھا جس پر پہلے مجبور کیا جاتا رہا اور اہل روایت پر مسائل کے بارے میں کم فکری غالب تھی اور وہ نظریاتی تصادم میں اپنا دفاع کرتے جب کبھی وہ دلیل میں بے بس ہو جاتے اور ان کو دلیل یا شبہ دلیل اپنے نظریہ پر نہ ملتی تو وہ ان قاضیوں پر تنقید کی نگوار سونت لیتے جنہوں نے ان کو احکام میں ڈالا تھا اور اس کا ان کو حق تھا مگر وہ ان قاضیوں کے فقہی مامون پر بھی ناحق تنقید کرتے جن کا اس سے کوئی تعلق نہ تھا نہ اس معاملہ میں ان کی لوثیاں تھیں اور نہ لوث (یعنی ان کا سرے سے کوئی تعلق ہی نہ تھا) یہاں تک کہ انہوں نے تنقید میں ان قاضیوں اور ان کے بری الذمہ مامون کو برابر کر دیا۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب بڑی حل کھنے لگے

غیری جنی وانا المعلن فیکم

فکاننی سبابۃ الممتنم

”جرم کسی اور نے کیا اور تمہارے اندر سزا میں بھگت رہا ہوں۔ پس گویا کہ میں ہی سب سے زیادہ گناہیں دینے والا پیشیاں ہونے والا ہوں“

پس انہوں نے اس (امام ابو حنیفہؒ) اور اس کے اصحاب پر ایک ہی کمان سے تیر اندازی کی۔ من گھڑت سندوں کے ساتھ ایسے مختلف عیوب پر مشتمل کتابیں مدون کیں جن عیوب کا اقامہ ان کی طرف ان کے خاندانہ نصب نے کیا پس انہوں نے آخرت میں اپنی گردنیں ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب کے ہاتھ میں دے دیں۔ وہ چاہیں گے تو ان سے چشم پوشی کریں گے اور اگر چاہیں گے تو ان سے بدلہ لیں گے جیسا کہ دنیا میں ان کی گردنیں ان کے دور کے قاضیوں کے ہاتھوں میں تھیں جس کا ان کو خود اعتراف ہے۔ اور ان حضرات سے یہی توقع ہے کہ وہ معاف ہی کر دیں گے اس لیے کہ زیادتی کرنے والے جاہلوں کے ساتھ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا کشادہ دلی اور عمدہ اخلاق کا برتاؤ ہی معروف ہے۔ اور ان لوگوں نے طعن کرتے وقت ان کو غلطی پر خیال کر کے طعن کیا اور یہ خیال کرتے رہے کہ یہ لوگ خود راہ راست پر ہیں اور ان کے حالات کو جاننے والا بسا اوقات ان کو اس میں معذور ہی خیال کرتا ہے۔ اس اختلاف کی نوعیت اس سے مختلف ہے جو اہل فقہ میں سے ان (احناف) کے ساتھ اختلاف کرنے والے ہیں اس لیے کہ بیشک اختلاف کا اور ان کا

اعتقاد ایک جیسا ہی ہے۔ اور فقہ کے مدارک (جہاں سے فقہی مسائل اخذ کیے جاتے ہیں) فریقین کے ہاں قریب قریب ہیں۔ اور جہاں نص وارد نہیں ہوتی، وہاں سب ہی قیاس سے دلیل پکڑتے ہیں۔ پس جب ان میں سے کوئی تنقید میں حد سے تجاوز کرنا تو دلیل کے ساتھ دلیل شکستی رہی (یعنی پورا پورا جواب دیا جاتا) اور جن لوگوں نے اپنے مقاصد پھیلانے کے لیے عیوب کے گھرنے میں طویل کلام کیا تو ان کے لیے کوئی عذر نہیں ہے (یعنی ایسے لوگ یقیناً قاتل ملامت ہیں)

ائمہ کرام کا امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا ذکر اچھے کلمات سے کرنا

اور فقہ کے اماموں اور ان کے اصحاب سے صحیح چیز جو ثابت ہے، وہ یہ ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے بارے میں اچھے کلمات ہی کہے ہیں۔ اور امام مالکؒ سے جب لیث بن سعد نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ آپ عرقی ہو گئے ہیں تو انہوں نے ان الفاظ سے جواب دیا کہ اے مصری میں ابو حنیفہؒ کے ساتھ عرقی ہو گیا ہوں۔ بیشک وہ فقیہ ہیں جیسا کہ یہ واقعہ قاضی عیاضؒ کی مدارک میں ہے۔ اور فقیہ اس کو کہتے ہیں جو کتب وسنت، اجماع و اختلاف کے مقلات اور قیاس کے طریقوں کے علم میں فوقیت رکھنے والا ہو۔ اور جس نے کسی کے حق میں یہ اعتراف کر لیا کہ بیشک وہ فقیہ ہے تو یہ اس کے حق میں ہر قسم کی خیر کا اعتراف ہے۔

اور امام مالکؒ سے بعض غیر فقیہ راویوں نے بعض ایسی چیزیں روایت کی ہیں جن سے امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں عیب ظاہر کرنا مقصود ہے تو اس کو نفسانی خواہشات کی خاطر بعض ایسے کہنے لوگوں نے تحریری شکل میں پیش کر دیا جو دوسروں کے عیوب تلاش کرنے والے ہیں۔ لیکن ان کی خوشی اس وقت جاتی رہی جب ان کو یہ معلوم ہوا کہ بیشک یہ سب امام مالکؒ پر جھوٹ باندھا گیا ہے۔ وہ روایات ایسی اسناد سے کی گئیں جن میں کم عقل اور بے برکت قسم کے راوی ہیں جن کے فہم اور فکر کا کنارہ بالکل تنگ ہے۔ پس انہوں نے اپنی کم فہمی کے ساتھ دینی کمزوری کو جمع کرنے میں یہ ثابت کرنا چاہا کہ اہل فہم و فکر کسی دوسرے کے بارے میں عیوب کو مبالغہ سمجھتے ہیں (اس لیے کہ عقلاً و شرعاً کسی کے عیوب کے پیچھے پڑنا درست نہیں تو من گھڑت عیوب کا بیان یقیناً کم عقلی اور کمزور دینی کی دلیل ہے) ابو الولید البجلیؒ نے شرح الموطا ج ۷ ص ۳۰۰ میں کہا کہ عبد الملک بن حبیبؒ نے روایت کی

ہے کہ مجھے طرف نے بتایا کہ بیشک اس نے امام مالکؒ سے الداء العضال کی تفسیر بھی جو اس حدیث کے الفاظ ہیں جو کعب الاحبارؒ سے ہے ان بالعراق الداء العضال کہ بیشک عراق میں مایہ زور دینے والا مرض ہے تو امام مالکؒ نے جواب دیا کہ الداء العضال سے مراد ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب ہیں۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بیشک یہ دو طرح سے لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں۔ ایک ارجاء کی وجہ سے اور دوسرا اس لحاظ سے کہ وہ رائے کی وجہ سے سنت کو رد کر دیتے ہیں۔

اور ابو جعفر الدودیؒ نے کہا کہ جو بات ابن حبیب نے ذکر کی ہے، اگر اس کا غلطی سے محفوظ ہو جانا ثابت ہو جائے اور یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ جائے تو یقیناً ایسی بات امام مالکؒ سے غصہ کے وقت میں ہوگی کہ اس پر ان کو ایسی چیز نے مجبور کر دیا ہوگا جو ان کے بارہ میں ان کے سامنے ذکر کی گئی ہو اور وہ بات ایسی ہوگی جس کو امام مالکؒ اچھا نہ سمجھتے ہوں گے تو اس کی وجہ سے سینہ تنگ ہو جانے کے بعد یہ الفاظ کہہ دیے ہوں گے اور عالم پر کبھی تنگ دلی کی حالت آجاتی ہے پھر وہ ایسی بات بھی کہہ دیتا ہے جس سے بعد میں استغفار کرتا ہے جبکہ اس کا غصہ زور ہو جاتا ہے۔ قاضی ابو الولیدؒ نے کہا کہ بیشک میرے نزدیک یہ روایت امام مالکؒ سے صحیح ہی نہیں اس لیے کہ امام مالکؒ عقل اور علم اور فضیلت اور دین داری میں اسی طرح تھے جیسا کہ ان کے بارے میں مشہور ہے اور یہ بھی مشہور ہے کہ وہ لوگوں کے بارہ میں بات کرنے سے خاموش ہی رہتے تھے سوائے ان باتوں کے جو ان کے ہاں صحیح اور ثابت ہوں تو ممکن ہی نہیں کہ وہ مسلمانوں میں سے کسی کے بارے میں ایسی بات کریں جو ثابت نہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے حضرت عبداللہ بن المبارکؒ بھی ہیں اور امام مالکؒ سے ان کا اکرام اور ان کی فضیلت بیان کرنا مشہور ہے۔ اور بیشک یہ بھی معلوم ہو چکا کہ امام مالکؒ نے امام ابو حنیفہؒ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا کہ وہ مسائل کو جاننے والے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ نے ان سے احادیث لی ہیں اور امام محمد بن الحسنؒ نے ان سے الموطا پڑھا ہے۔ (تو اگر امام مالکؒ ان کو الداء العضال سمجھتے تو ان کے ساتھ ایسے تعلقات کیوں رکھتے؟)

اور بیشک امام ابو حنیفہؒ کا عبادت میں اور دنیا سے بے رغبتی میں انتہائی درجہ کو پہنچا ہوا ہونا مشہور ہے اور بیشک جب وہ آزمائش میں ڈالے گئے تو وہ ثابت قدم رہے۔ اور ان کو اس وجہ سے کوڑے مارے گئے کہ ان کو قاضی بننے کے لیے کہا گیا تو انہوں نے انکار کر دیا

اور اس جیسی حالت میں امام مالکؒ سے صرف ایسی کلام کی توقع کی جاسکتی ہے جو امام ابو حنیفہؒ کے فضل کے لائق ہو اور ہمیں معلوم نہیں ہو سکا کہ امام مالکؒ نے لیل الرائے میں سے کسی پر جرح کی ہو۔ انہوں نے تو صرف روایات نقل کرنے کے لحاظ سے احادیث بیان کرنے والے بعض راویوں پر ہی کلام کیا ہے (اس لیے کہ حدیث کے راویوں پر جرح و تعدیل فن حدیث کا حصہ ہے اور اس کے بغیر صحت اور ضعف کے لحاظ سے حدیث کا مرتبہ معلوم نہیں ہو سکتا اور قاعدہ کے مطابق راویوں پر جرح اور ان کے عیوب کو ظاہر کرنا نہ تو غیبت ہے اور نہ ہی یہ ضد اور تعصب کے زموں میں آتا ہے۔ یہ تو امام مالکؒ سے ثابت ہے اور اس کے علاوہ کسی کے بارے میں سخت کلامی کا تصور امام مالکؒ جیسی عظیم الشان شخصیت سے نہیں کیا جاسکتا)

اور الباتیؒ کا مقام حدیث اور فقہ اور نظیر اور تاریخ میں ایک ایسی حقیقت ہے جس کا اس کے ہم مذہب لوگ ہی نہیں بلکہ دیگر لیل علم کی بہت بڑی جماعت بھی اقرار کرتی ہے اور ظاہر یہ ہوتا ہے کہ الباتیؒ نے اس خبر پر صحیح نہ ہونے کا جو حکم لگایا ہے تو اس کی وجہ مطرف بن عبد اللہ البیہاری اللاممؒ اور عبد الملک بن حبیبؒ ہیں جن کا تذکرہ ان کتابوں میں کیا گیا ہے جن میں ضعیف راویوں کو بیان کیا گیا ہے۔ اور صحاح ستہ والوں میں سے جس نے مطرف سے روایت لی ہے تو اس نے صرف وہی روایت لی ہے جو الموطا میں مسند ہے اور اس کے ساتھ روایت کرنے میں راویوں کی ایک اور جماعت بھی شریک ہو (صرف اس کی روایت پر مدار رکھ کر صحاح ستہ میں کوئی روایت نہیں لی گئی)

اور برہل امام شافعیؒ کا قول ان کے اصحاب کی بہت بڑی جماعت کے واسطے سے تواتر سے ثابت ہے کہ الناس کلہم عیال فی الفقہ علی ابی حنیفہ فقہ میں سارے لوگ امام ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔ اور یہ اس وجہ سے فرمایا کہ انہوں نے امام ابو حنیفہؒ کے کئی اصحاب سے فقہ کا علم حاصل کیا اور امام لطلویؒ نے فرمایا کہ میں نے اپنے ماموں امام مزنیؒ کو دیکھا کہ وہ ہمیشہ امام ابو حنیفہؒ کی کتابوں کا مطالعہ کیا کرتے تھے اور امام مزنیؒ سے پوچھا گیا کہ کیا امام شافعیؒ کے اصحاب امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ فقیہ ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ لیل عراق تو ان کے سردار ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ کے بارہ میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ وہ ان سے زیادہ احادیث جاننے والے ہیں یا فرمایا کہ وہ ان (اصحاب شافعی) کی بہ نسبت حدیث کی زیادہ اتباع کرنے والے ہیں اور امام زقر بن البزلیؒ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ وہ ان کی بہ نسبت

قیاس میں زیادہ گہری نظر رکھنے والے ہیں۔ اور امام محمدؒ کے متعلق فرمایا کہ وہ ان کی بہ نسبت دلائل سے فہمی مسائل زیادہ نکالنے والے ہیں۔ تو امام مزنیؒ نے ان حضرات کے ایسے اوصاف بیان کیے جو خصوصیت سے ان میں پائے جاتے تھے۔

اور ابو العباس احمد بن سراجؒ نے اس آدمی سے کہا جو امام ابو حنیفہؒ کی شان میں گستاخی کرتا تھا کہ کیا تو ایسے آدمی کی شان میں گستاخی کرتا ہے کہ ساری امت اس کے لیے علم کا تین چوتھائی حصہ تسلیم کرتی ہے اور وہ ان کے لیے باقی ایک چوتھائی بھی تسلیم نہیں کرتا جیسا کہ امام سرخسیؒ کی مبسوط اور الموفقؒ کی مناقب اور ان کے علاوہ دیگر کتابوں میں ہے۔ اور حافظ جمال الدین بن عبد الملویؒ کی کتاب تنویر الصحیفۃ فی مناقب ابی حنیفہؒ تو امام ابو حنیفہؒ کی شان میں حنابلہ کی فصوص سے مستغنی کر دیتی ہے (یعنی اس میں حنابلہ کی جانب سے اس قدر صراحت سے اقوال نقل کیے گئے ہیں کہ کسی اور کتاب سے نقل کرنے کی ضرورت ہی نہیں رہتی) اور پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ بیشک ہم نے نصب الرایہ کے مقدمہ میں سلیمان بن عبد القوی الحنبلیؒ کا کلام ابو حنیفہ کے حق میں نقل کیا ہے۔

تعصب کی ابتداء

اسی طرح ما لکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ کے مابین بھائی چارہ عرصہ دراز تک رہا اس لیے کہ یقیناً ان کے علم کا سرچشمہ ایک ہی تھا اور ان کی سوچ ایک تھی اور سب کا مقصد اخلاص تھا اور محاملہ ابو حلد الاسفرائینیؒ کے آخر زمانہ تک اسی صفائی پر چلتا رہا۔ ان میں سے کوئی بھی دوسرے سے بغض نہیں رکھتا تھا سوائے ان رولیوں کے جو حشویہ مبتدعہ تھے۔ پھر دیگر مذاہب کے لوگوں میں سے بعض نے حنفی قاضیوں کے ساتھ جھگڑنا شروع کر دیا اور اس پر ان کو دنیا کی حرص نے جوش دلایا جو ان کے دلوں میں پوشیدہ تھی۔ یہ کوئی خطا اور صواب کا نزاع نہیں تھا اور نہ ہی باطل کے مقابلہ میں حق کا دفاع کرنا تھا۔ (بلکہ صرف اپنے گروہ کو اجاگر کرنا تھا) پھر بعض ایسے لوگوں نے جنہوں نے اپنے خیال کے مطابق فقہ اور حدیث کو جمع کیا انہوں نے اپنے آپ پر ظلم کرتے ہوئے امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے خلاف کھلے جھوٹوں پر مشتمل کتابیں لکھیں اور اپنے نامہ اعمال کو سیاہ کیا اور انہوں نے دنیا کی خاطر فتنہ برپا کرنے کی کوشش کر کے دین کے بارے میں اپنی کی گئی خالص خدمت کو بگاڑ کر رکھ دیا۔ اور مورخ تقی الدین المقریزی الشافعیؒ نے الخطط ج ۳ ص ۳۵ میں کہا کہ بیشک خلیفہ قادر

باللہ ابو العباس احمدؒ کے زمانہ میں جب ابو حلد الاسفرائینیؒ حکمرانی پر براجمان ہوا تو اس کے
 ساتھ ابو العباس احمد بن محمد البارزی الشافعیؒ کی خلافت پختہ ہوئی بہ نسبت ابو محمد بن الاکفلیؒ
 حنفیؒ کے جو کہ بغداد کا قاضی تھا تو الاکفلیؒ کی رضا کے بغیر ہی اس کو جواب دے دیا گیا (اور
 اس میں ابو حلد کا کافی دخل تھا۔ اس نے لومریہ کاروائی کی اور لومریہ کیا) اور ابو حلد نے
 سلطان محمود بن سبکتگینؒ اور اہل خراسان کو لکھ دیا کہ بیشک خلیفہ نے خفیوں سے قضاء کے
 عمدے چھین کر شافعیوں کو دے دیے ہیں تو یہ بات خراسان میں مشہور ہو گئی اور اہل بغداد
 دو حصوں میں تقسیم ہو گئے۔ اور اس کے بعد جب ابو العلاء صاحب بن محمد خراسان آئے جو
 کہ نیشاپور کے قاضی اور احناف کے سردار تھے تو احناف اس کے پاس آئے تو ان کے اور
 ابو حلد کے ساتھیوں کے درمیان ایسا جھگڑا شروع ہو گیا کہ اس کا معاملہ سلطان تک جا پہنچا تو
 خلیفہ قلندر نے معززین اور قاضیوں کو جمع کیا اور ان کے سامنے ایک ایسا خط پیش کیا جو اس
 بات پر مشتمل تھا کہ بیشک الاسفرائینیؒ نے امیر المومنین کے خلاف خفیہ سازش کی ہے۔ اس
 کو اس خط میں فصاحت اور شفقت اور لہانت کے وہم میں ڈالا حالانکہ درحقیقت وہ خط قصص
 اور خیانت پر مبنی تھا (یعنی بظاہر اس کے ساتھ خیر خوئی کا مظاہرہ کیا اور اس آڑ میں اپنا
 مطلب نکل کر اس کو مصیبت میں ڈال دیا) پس جب اس کے سامنے اس کا معاملہ واضح ہو گیا
 اور اس کی بد عقیدگی کھل کر سامنے آگئی اور امیر المومنین کا اپنے اسلاف کے طریق سے
 عدول کرنا ظاہر ہوا یعنی خفیوں کو ترجیح دینا اور ان کی تقلید کرنا اور ان کو عامل بنانا تو اس نے
 البارزیؒ کو برطرف کر دیا اور معاملہ اپنے اصل کی طرف لوٹ آیا اور اپنے پرانے طریق کار پر
 جاری ہو گیا۔ اور اس نے خفیوں کو اسی حمایت و کرامت اور حرمت اور اعزاز سے نوازا
 جس پر وہ پہلے تھے اور ان کو اس بات کی تلقین کی کہ وہ ابو حلد سے نہ ملا کریں اور نہ اس کا
 اعزاز کریں اور نہ اس کو سلام کا جواب دیں۔ اور اس نے ابو محمد الاکفلیؒ کو خلعت پہنائی اور
 ابو حلد کو دار خلافت سے نکل دیا اور اس پر ناراضگی کا اظہار کیا اور اس سے روگردانی کی۔
 الخ

اور یہ عمل شافعیہ میں سے عراقی شیخ الطریقہ کا تھا اور بہرحال خراسانی شیخ الطریقہ
 القفال المروزیؒ تو اس کا چاند اس چیز پر رک گیا جو اس نے احناف کی نماز کے بارے میں
 اپنے فتویٰ میں لکھا ہے۔ اور مغیث الملق کے مؤلف نے ذکر کیا ہے کہ بیشک اس نے وہ نماز
 التفرید فی الفقہ الحنفی کے مولف سلطان محمود غزنویؒ کے سامنے پڑھی پس اگر یہ

بات ثابت ہو جائے تو یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ بیشک ان شوافع میں سے خراسانی شیخ
 الطریقہ اور حلق شیخ الطریقہ دونوں اپنے مذہب کی طرف دعوت دینے کا طریقہ ایجاد کرنے
 میں اور دیگر مذاہب پر بے زور تسلط حاصل کرنے میں گھڑ دوڑ کے دو گھوڑوں کی طرح تھے (یعنی
 ہر ایک سبقت لے جانے کی کوشش میں تھا) اور صحیح بات یہ ہے کہ بیشک القفل نے اپنے
 فتویٰ میں تو اس نماز کا نقشہ کھینچا ہے لیکن سلطان کے سامنے وہ نماز نہیں پڑھی اور اگر اس
 نے ایسا کیا ہوتا تو اس عالم دین بادشاہ کی جانب سے اس کو سرعام کھڑا کرنا ضرور ثابت ہوتا (کہ
 وہ اس کو جمع کئے درمیان کھڑا کر کے تنبیہ کرتا) اور اس بارہ میں جو خبریں یکے بعد
 دیگرے نقل کی جاتی ہیں کہ شہر والے ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو
 گئے تھے تو یہ حدیث خرافہ ہے (حدیث خرافہ اس کو کہتے ہیں کہ بے عقلی کی ایسی بات جس
 پر خواہ مخواہ ہنسی آئے) اور من گھڑت پراپیگنڈہ ہے۔ اور ابو حلد الاسفرائینی کی طرف سے یہ
 حرکت پوشیدہ اشتعال انگیزی تھی۔ پس اس کے ہم مذہب محدث اور مورخ چیلنج بازی پر اتر
 آئے یہاں تک کہ وہ امام شافعی کے مناقب میں جھوٹے سفرنامہ اور فقیہ ملت (امام ابو حنیفہ
 کے بارے میں مختلف عیوب پر مشتمل کتابیں مدون کر کے اپنے مخالفین کے بارہ میں اپنے
 سینوں میں چھپے غصہ کو نکالنے کی حالت تک اتر آئے اور آدمی پر یہ بات گراں گزرتی ہے کہ
 وہ ابو نعیم اور بیہقی جیسی شخصیات کو اس صف میں پاتا ہے کہ ان دونوں نے ایسے سفرنامہ کو
 مدون کیا جس کا جھوٹا ہونا واضح ہے اور انہوں نے اس کو عبد اللہ بن محمد البلوی جیسے راوی
 سے نقل کیا ہے جس کا کذاب ہونا مشہور ہے۔ اور اس کی سند میں احمد بن موسیٰ التجار
 راوی ہے جس کے بارے میں امام ذہبی نے فرمایا کہ وہ وحشی جانور ہے اور بعض دفعہ دلیل
 میں عبد الملک بن الجوبینی اور امام غزالی اور امام رازی جیسے ان لوگوں کا ذکر کیا جاتا ہے جن کا
 روایات کی پرکھ میں کوئی مقام ہی نہیں (کہ انہوں نے اس واقعہ کو ذکر کیا ہے) جبکہ دراصل
 بات یہ ہے کہ یہ حضرات ابو نعیم اور بیہقی کی جانب سے اس واقعہ کو ذکر کرنے سے دھوکہ کھا
 گئے اور انہوں نے حنفیہ کے خلاف قسماً قسم کی سختیوں کی بنیاد رکھی۔ (یہ لوگ جو نقد
 روایات میں پرکھ نہیں رکھتے یہ تو معذور ہو سکتے ہیں) لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں اور لوگوں کے
 ہاں اس سفرنامہ کو مدون کرنے میں ان لوگوں کا کیا عذر ہو سکتا ہے جو کہ حفاظ ہیں حالانکہ وہ
 جانتے ہیں کہ وہ باطل ہے اور حقیقت کا سلیہ بھی اس پر نہیں ہے۔

خطیب بغدادی کا کردار

لور لام ابو حنیفہؒ کو برا بھلا کہنے میں خطیب بغدادیؒ کا بہت بڑا حصہ ہے جبکہ اس نے اپنی تاریخ میں لام ابو حنیفہؒ اور ان کے جلیل القدر اصحاب کے بارے میں ایسے عیوب کا ذکر جمع کر دیا ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے ان کے میدانوں کو بھی پاک رکھا ہے جیسا کہ ہم اس کی وضاحت اپنی اسی کتاب میں کر رہے ہیں جس کو ہم نے خاص کر خطیب بغدادیؒ کی تاریخ کے اس حصہ کے رد میں لکھا ہے جو حصہ اس نے لام ابو حنیفہؒ سے متعلق لکھا ہے۔

پس پہلے ہم خطیب بغدادیؒ کی لمانت و دیانت اور اس کی استقامت کی حد بیان کریں گے تا کہ معلوم ہو سکے کہ آیا وہ ان لوگوں میں شامل ہے جن کا قول جرح و تعدیل میں قبول کیا جاتا ہے یا اس کا شمار ان لوگوں میں ہے جن کا انتہائی تعصب ظاہر ہونے اور اپنی خواہش کے مطابق حدیث کو اپنی دلیل بنانے اور لوگوں کے بارے میں بے سرو پا کلام ظاہر ہونے کی وجہ سے جن کو رد کر دیا گیا ہے۔ لور بدترین طریقہ سے اپنی خواہش کے مطابق خبروں کو توڑ مروڑ کر پیش کرنا جن کی جانب منسوب ہو اور جن کی بات ترک کرنے اور جن کو برے عمل میں ابو نواس جیسے لوگوں کے زمرہ میں شمار کیا جاتا ہے۔ پھر وہ خاص کر اپنا تعصب پھیلانے میں لمانت کے مقام سے گر گیا ہو۔ اس کے ہم مذہب لوگوں میں سے جن کو صلح کن ذکر کیا جاتا ہے ان کا اس کے قول و فعل میں ایسی خرابی کے داخل کرنے پر خاموشی اختیار کرنا انتہائی ناپسندیدہ ہے جبکہ علم میں لمانت داری اس کے خلاف کا تقاضا کرتی ہے لور محض اس پر اکتفا کر کے ان روایات کی تشریح کرنے والوں کا تشریح کرنا بھی ناپسندیدہ ہے جن سے وہ خود نواقف ہیں۔

خطیب بغدادیؒ کے حالات پر مختصر کلام

ابوبکر احمد بن علی بن حلیب الخلیبؒ ۳۴۴ھ میں پیدا ہوئے اور ابو حامد الاسفراہینیؒ کی جس فتنہ پروری کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے، اس سے ایک سال پہلے یہ پیدا ہوئے۔ یہ پیدائشی طور پر حنبلی تھے پھر شافعی بن گئے اور فقہ کی تعلیم لینے کے لیے ابو الیثیب الطبریؒ اور خلیفہ ابو حامد الاسفراہینیؒ کے ہاں حاضر ہوئے اور ایک بہت بڑی جماعت سے حدیث لکھی اور اس نے بغداد کی تاریخ لکھی اور وہ اس کی کتابوں میں عمدہ کتب ہے مگر اتنی بات ہے کہ اس نے اپنے مذہب کے مخالف بہت سے علمی پیشواؤں کے حالات بیان کرنے میں خواہشات نفسانیہ کی پیروی کرتے ہوئے اس کتاب کا حلیہ بگاڑ دیا ہے اور ان کے بعض عیوب کا ذکر کیا ہے

حالات کہ وہ بخوبی جانتے تھے جو ان کی اسناد میں مختلف قسم کی ملیں اور طرح طرح کی خرابیاں پائی جاتی ہیں۔ بلکہ جن رلوپوں سے اس نے یہ روایات لی ہیں، ان میں سے شاذ و نادر ہی کوئی ہوگا جو اس کی زبان سے محفوظ رہا ہو یہاں تک کہ خاص کر امام ابو حنیفہؒ کے قدیم اصحاب کے بارہ میں اس کی زبان درازی عام ہو گئی اور اس کتب میں اس نے امام ابو حنیفہؒ کے حالات میں جو کچھ ذکر کیا ہے، اس کا مطالعہ کرنے والا انتہائی تعجب کرتا ہے جس کی آگے تفصیل آ رہی ہے۔ اور حنبلیہ اور اس کے درمیان حالات ناخوشگوار تھے اور اختلاف اس کی زبان درازی سے تجاہل عارفانہ سے کام لیتے اور اس سے یوں گزر جاتے جیسے باعزت آدمی لغو کلام سے گزر جاتا ہے اور جب بسامیریؒ ۳۵۰ھ میں بغداد پر غالب آیا اور اس نے ابو یعلیٰ حنبلیؒ کو قاضی مقرر کیا تو خطیب بغدادیؒ صاحب بھاگ کر شام چلے گئے اور گیارہ سال کے بعد ہی عراق واپس لوٹ سکے۔

اور خطیب بغدادیؒ کا شمار ان لوگوں میں ہے جو بکثرت کتابیں تالیف کرنے والے ہیں اور ابن الجوزیؒ نے ابو الحسن بن الیغوریؒ سے روایت کی ہے کہ بیشک خطیب بغدادیؒ کی تاریخ کے علاوہ باقی تمام کتب الصوریؒ (حافظ محمد بن عبد اللہ السامیؒ جن کی وفات ۳۳۱ھ میں بغداد میں ہوئی) کی کتابوں سے لی گئی ہیں۔ ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب التحقیق میں کہا ہے کہ خطیب بغدادیؒ نے قوت کے بارے میں تصنیف کی گئی کتب میں ایسی احادیث بھی پیش کی ہیں جن میں اس کا تصعب ظاہر ہوتا ہے۔ پس ان میں سے ایک روایت اس نے اس سند سے درج کی ہے: عن دینار بن عبد اللہ خادم انس بن مالک (یعنی خطیب کے خیال کے مطابق یہ دینار حضرت انسؓ کے غلام تھے) عن انس - حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وقت تک ہمیشہ صبح کی نماز میں قوت پڑھا کرتے تھے۔ پھر ابن الجوزیؒ نے کہا کہ اس حدیث کے بارے میں جرح سے خاموشی اختیار کرنا اور اس کو دلیل میں پیش کرنا بہت بے شرمی اور دبی ہوئی عصیت اور کمزور دینی کی علامت ہے اس لیے کہ وہ جانتا تھا کہ بیشک یہ روایت باطل ہے۔ ابن حبانؒ نے کہا کہ یہ دینار حضرت انسؓ سے ایسے موضوع اقوال نقل کرتا تھا جن کا کتابوں میں ذکر کرنا ہی جائز نہیں ہے مگر اس ارادہ سے کہ ان پر جرح کی جاسکے۔ پس خطیب پر بہت ہی تعجب ہے۔ کیا اس نے وہ صحیح حدیث نہیں سنی کہ (نبی کریم ﷺ نے فرمایا) جس نے میری جانب منسوب کر کے کوئی جھوٹی بات کی حالانکہ وہ جانتا بھی ہے کہ یہ جھوٹی بات ہے تو وہ کلین میں سے ہے۔

اور اس (طرز عمل) میں اس کی مثل اس آدمی جیسی ہے جو ایک رومی قسم کا موتی خرچ کرتا ہے اور اس کا عیب چھپاتا ہے پس بیشک لوگوں کی اکثریت تو صحیح اور کمزور کو نہیں پہچان سکتی اور یہ عیب صرف پرکھ رکھنے والے حضرات کے ہاں ہی ظاہر ہوتا ہے۔ پس جب کوئی محدث حدیث پیش کرتا ہے اور کوئی حافظ اس کو دلیل بناتا ہے تو لوگوں کے دلوں میں یہی بات آئے گی کہ یہ حدیث صحیح ہی ہے۔ اور جس آدمی نے قوت کے مسئلہ میں 'بسم اللہ' کو جہر سے پڑھنے کے مسئلے میں اور ہادل کے دن روزہ رکھنے کے مسئلہ میں اس کی تعریف کی گئی کتابیں دیکھی ہیں اور اس کا ایسی احادیث سے دلیل پکڑنا جن کا بطلان واضح ہے تو وہ اس کے انتہائی تعصب اور کمزور دینی پر اطلاق پالے گا۔ الخ (یہاں تک ابن الجوزی کی عبارت مکمل ہوئی)

پھر ابن الجوزیؒ نے اس کی نقل کردہ کچھ اور احادیث ذکر کی ہیں جو ساری کی سازی حضرت انسؓ ہی سے ہیں کہ بیشک نبی کریم ﷺ وقت تک پیشہ صبح کی نماز میں قوت پڑھتے تھے اور اس کی سندوں پر جرح کی ہے۔ اور اسی طرح ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب درء اللوم والضیم فی صوم یوم الغیم میں کہا کہ ابو زرہ طاہر بن محمد بن طاہر المقدسیؒ نے ہمیں خبر دی اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے اسماعیل بن ابی الفضل القوسیؒ سے سنا اور وہ حدیث کی معرفت رکھنے والوں میں سے تھے۔ وہ فرماتے تھے کہ حفاظ میں سے تین شخص ایسے ہیں کہ ان کے انتہائی تعصب اور ناانصافی کی وجہ سے میں ان سے محبت نہیں رکھتا۔ ایک ابو عبد اللہ الحاکمؒ اور دوسرے ابو نعیم الاصفہانیؒ اور تیسرے ابو بکر الخطیبؒ۔ اور اس کا ذکر ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب السہم المصیب میں بھی کیا ہے۔ پھر کہا اور بہر حال خطیبؒ تعصب اور بدنیتی میں دونوں سے بڑھا ہوا ہے۔ اور اسی لیے اس کی کتابوں میں برکت نہیں ہے اور قریب نہیں کہ ان کی جانب التفات کیا جائے حالانکہ ان میں اچھی کتابیں بھی ہیں اور اگر ہم اس کی اغلاط اور جو اس نے تعصب کا مظاہرہ کیا ہے، اس کا تذکرہ شروع کر دیں تو کلام بہت طویل ہو جائے گا۔ پھر اس نے (ابن الجوزیؒ) کہا کہ بیشک خطیبؒ نے بسم اللہ کو جہر سے پڑھنے کے بارے میں کتب لکھی ہے تو اس میں ایسی احادیث بھی بیان کر دی ہیں جن کے بارے میں وہ خود بھی جانتا ہے کہ وہ احادیث صحیح نہیں ہیں جیسا کہ عبد اللہ بن زیاد بن سمعانؒ کی حدیث حالانکہ محدثین نے اس کی حدیث ترک کرنے پر اجماع کیا ہے۔ پس امام مالکؒ نے فرمایا کہ وہ کذاب تھا۔ اور جیسا کہ حفص بن سلیمان کی

حدیث جس کے بارے میں امام احمدؒ نے فرمایا کہ وہ متروک الحدیث ہے۔ اور میں نے اس کی کتب پر جو حاشیہ لکھا ہے اس میں اس (خطیب) کی بیان کردہ تمام احادیث پر میں نے خاصی بحث کی ہے اور میں نے ان کی کمزوریاں بیان کر دی ہیں۔ پس یہاں میں ان کا اعادہ نہیں کرتا اور اسی قسم کی کاروائی اس نے کتب القنوت میں کی ہے اور جس آدمی کی عصیت اس حد تک پہنچی چکی ہو جس کا ہم نے ذکر کیا ہے یعنی حق کو چھپانا اور مخلوق پر بات کو غلط طے کرنا تو مناسب نہیں ہے کہ اس کی جرح اور تعدیل قبول کی جائے اس لیے کہ بیشک اس کے قول اور فعل سے کمزور دینی جھلکتی ہے اور بیشک میں نے اس کے خط سے چند اشعار نقل کیے ہیں جو اس نے کئے ہیں لُح (ابن الجوزیؒ کی عبارت مکمل ہوئی)

پھر ابن الجوزیؒ نے ان میں سے چند چیزیں ذکر کی ہیں جن کے ذکر کرنے سے ہم اعراض کرتے ہیں اور خطیبؒ کے رد میں جو کتب الملک المعظمؒ نے لکھی ہے اس میں وہ چیزیں منقول ہیں اور وہ ہندوستان اور مصر میں چھپ چکی ہے۔

اور اسی طرح ابن الجوزیؒ نے اپنی کتب المنتظم میں لکھا ہے کہ ابوبکر الخطیب امام احمد بن حنبلؒ کے مذہب پر تھا تو جب ہمارے اصحاب نے دیکھا کہ اس کا میلان بدعتی فرقہ کی جانب ہے تو اس پر طعن کیا اور اس کو تکلیف پہنچائی تو وہ امام شافعیؒ کے مسلک کی طرف منتقل ہو گیا اور ان کے خلاف اپنی تصانیف میں تعصب کا مظاہرہ کیا اور ان کی مذمت کے اشارات کیے اور جہاں تک اس کا بس چلا، مراحت سے بھی لکھا ہے۔ لُح (ابن الجوزیؒ کی عبارت یہاں مکمل ہوئی)

اور اسی طرح اس (ابن الجوزیؒ) نے اپنی اس کتاب میں لکھا ہے کہ خطیبؒ میں وہ چیزیں پائی جاتی تھیں۔ ایک یہ کہ وہ جرح اور تعدیل میں عام (سطحی شتم کے) محدثین کی عبارت کے مطابق بے باک تھا جو ایسی باتوں کو بھی جرح سمجھ لیتے ہیں جو جرح نہیں شمار ہوتیں اور یہ ان کی کم فہمی کی وجہ سے ہے۔ اور وہ سری چیز یہ کہ خطیبؒ میں تعصب پایا جاتا ہے اور بیشک اس نے بسم اللہ کو جر سے پڑھنے کے مسئلہ پر جو کتاب لکھی ہے، اس میں ایسی احادیث ذکر کی ہیں جن کے بارے میں وہ جانتا ہے کہ وہ صحیح نہیں ہیں اور یہی انداز اس نے کتب القنوت میں بھی اختیار کیا ہے۔ اور ہلال ولے دن روزہ رکھنے کے مسئلہ میں اس نے ایک ایسی حدیث ذکر کی ہے جس کو وہ جانتا ہے کہ بیشک وہ موضوع ہے پھر اس کو دلیل بھی بنایا ہے اور اس پر کوئی جرح بھی نقل نہیں کی۔ لُح (ابن الجوزیؒ کی عبارت مکمل ہوئی)

پھر اس کے متعلق چند اور چیزیں بھی ذکر کی ہیں پھر کہا کہ جو شخص اس کا مطالعہ کرے گا تو وہ اس کے انتہائی تعصب اور کمزور دینی پر اطلاع پالے گا الخ (ابن الجوزیؒ کی عبارت مکمل ہوئی)

اور وہ (خلیبؒ) حافظہ کے اعتبار سے بھی کچھ نہ تھا پس جب اس سے کسی چیز کے بارے میں مسئلہ پوچھا جاتا تو بہت کم فوراً جواب دیتا بلکہ کئی کئی دن تک جواب میں تاخیر کر دیتا تھا اور اس کی کئی لفظی غلطیوں اور لوہام مشہور ہیں جن میں سے بعض کی طرف ہم کتاب کے آخر میں اشارہ کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ

اور بحکم الادب ج ۳ ص ۲۹ میں اس پر شراب کی چسکی لگانے کا اتمام بھی ہے۔
 اور سبط ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب مرآۃ الزمان میں کہا ہے کہ محمد بن طاہر المقدسیؒ نے کہا کہ جب بسامیریؒ کے بغداد میں داخل ہونے کے وقت خلیب بغداد سے بھاگ کر دمشق آیا تو ایک خوبصورت نوجوان اس کا ساتھی بنا جو اس کے پاس آتا جاتا تھا تو لوگوں نے اس کے بارے میں چہ میگوئیں شروع کر دیں اور اس کا بہت چرچا ہوا یہاں تک کہ معاملہ شہر کے دلی تک پہنچا جو کہ میریوں کی طرف سے شیعہ تھا تو اس نے پولیس والے کو حکم دیا کہ خلیب کو پکڑے اور اس کو قتل کر دے اور پولیس والا سنی تھا تو اس نے اس پر اچانک چھاپہ مارا تو لڑکے کو اس کے پاس دیکھا اور وہ دونوں تھکنی میں تھے تو اس نے خلیب سے کہا کہ بھگ دلی نے تیرے قتل کا حکم دیا ہے اور میں تجھ پر رحم کھاتا ہوں اور میرے پاس تیرے بارہ میں اور کوئی حیلہ نہیں ہے سوائے اس کے کہ میں جب تجھے لے کر نکلوں اور شریف بن ابی الحسن العلوی کے گھر کے پاس سے گزروں تو تم بھاگ کر اس میں داخل ہو جانا کیونکہ مجھے تیرے پیچھے اس کے گھر میں داخل ہونے کی ہمت نہ ہوگی۔ تو جب وہ خلیب کو لے کر نکلا اور شریف کے گھر کے پاس سے گزرا تو خلیبؒ چھلانگ لگا کر دہلیز کے اندر ہو گیا اور اس کی اطلاع دلی کو ہوئی تو اس نے شریف کو پیغام بھیجا اور اس سے خلیب کو طلب کیا تو شریفؒ نے کہا کہ تو میرا عقیدہ اس کے بارے میں اور اس جیسے لوگوں کے بارے میں خوب جانتا ہے اور وہ میرا ہم مذہب نہیں ہے (شریف شیعہ تھا اور خلیب سنی تھا) اور بیشک اس نے مجھ سے پناہ طلب کی ہے نیز اس کے قتل میں کوئی مصلحت بھی نہیں ہے کیونکہ عراق میں اس کا شہرہ اور ذکر ہے پس اگر تو اس کو قتل کرے گا تو وہ لوگ ہمارے کئی ساتھیوں کو قتل کر دیں گے اور وہ ہمارے اجتماع کی جگہوں کو برباد کر دیں گے۔ تو اس دلی نے اس کو

کہا کہ اس کو شر سے نکال دے۔ تو انہوں نے اس کو نکال دیا تو وہ صور کی جانب چلا گیا اور اس لڑکے کی محبت میں بہت بے چین ہوا تو اس بارہ میں اس نے اشعار کہے جن میں سے چند اشعار یہ بھی ہیں

بات الحبيب وكم له من ليلة
فيها اقام الى الصباح معانقي
ثم الصباح اتى ففرق بيننا
ولقلما يصفو السرور لعاشق

”دوست نے رات گزاری اور اس کی کتنی ہی راتیں ایسی تھیں کہ ان میں صبح تک اس کا میرے گلے سے لگا رہنا باقی رہتا تھا پھر ایک صبح ایسی آئی کہ اس نے ہمارے درمیان جدائی ڈال دی اور عاشق کو خالص خوشی بہت کم نصیب ہوتی ہے۔“
اور اس طرح کے اس کے اور بھی بہت سے اشعار اس نے ذکر کیے ہیں اور کس قدر ظلم کی بات ہے کہ اس جیسا آدمی جرح و تعدیل کے علماء میں سے شمار کیا جاتا ہے اور اللہ کے دین کے بارہ میں اس کے قول پر اعتکاف کیا جاتا ہے۔

خطیب کی بعض کتابوں کا رد

اور بے شک ابن الجوزیؒ نے ان حنبلہ کی جانب سے اپنی کتاب السہم المصیب میں دقلع کیا ہے جن کے بارے میں خطیبؒ نے طعن کیا ہے اور اس کے اور حنبلہ کے درمیان بدترین حالات تھے۔ ان میں سے کچھ نمونہ کے طور پر سبط ابن الجوزیؒ کی کتاب مرآة الزمان میں آپ دیکھ سکتے ہیں۔ اور ابن طاہرؒ نے کہا کہ جمعہ کے دن جامع مسجد منصور میں خطیبؒ کے حلقہ میں حنبلہ کی ایک جماعت آئی تو انہوں نے ایک خوبصورت لڑکے کو ایک دینار دیا اور کہا کہ اس کے سامنے کچھ دیر کھڑا اور اس کو یہ رقعہ دے دے تو لڑکے نے وہ رقعہ اس کو دے دیا تو اس میں وہ کچھ لکھا تھا جس کا ذکر سبط ابن الجوزیؒ نے کر دیا ہے اور یہاں اس کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ پھر کہا کہ وہ لوگ وہاں جمعہ کے دن پانی پلانے والے کو کچھ کھڑے کے گلے دیتے تو وہ اس کے سامنے دوڑ کھڑا ہو جاتا اور ان اجزاء کو بھگو دیتا تو وہ اجزاء بھلا ہو جلتے (یہ بھی خطیب کو پریشان کرنے کی ان کی ایک سکیم تھی) اور وہ رات کے وقت اس کے گھر کے دروازہ پر کچھ لپکراتے تھے۔ پس بعض دفعہ

اس کو فجر کی نماز کے وقت غسل کی حاجت ہوئی (اور وہ سستی کا مظاہرہ کرتا) تو اس سے نماز فوت ہو جاتی اور پینک اس نے ائمہ میں سے بہت ساروں کے بارے میں طعن کیا ہے۔
پس اس نے امام مالکؒ کے بارے میں کہا کہ وہ حافظہ میں کمزور تھے اور حسن بصریؒ اور ابن سیرینؒ کے بارے میں کہا کہ وہ قدری تھے اور مالک بن دینار کو ضعیف کہا اور اس کی زبان سے شذوذ و ثور ہی کوئی بچا ہو گا۔ سبط ابن الجوزیؒ نے اس کے بعد اور کچھ بھی ذکر کیا ہے۔ اور اس بحث میں بیک وقت خطیبؒ کے احوال اور حنابلہ کے احوال کے لحاظ سے کئی عبرتیں ہیں۔ اور یہی وہ شخص ہے جس نے فقیہ الملت امام اعظم ابو حنیفہؒ اور ان کے جلیل القدر اصحاب جیسی شخصیات کے خلاف زبان درازی کی۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے بلا شائہوں کے عالم الملک المعظم عیسیٰ بن ابی بکر اللایونیؒ نے اپنی کتاب السہم المصیب فی کبد الخطیب میں دفاع کیا ہے۔ اور جو آدمی یہ خیال کرتا ہے کہ یہ کتاب سبط ابن الجوزیؒ کی تالیف ہے تو اس کا خیال باطل ہے۔ ہاں سبط ابن الجوزیؒ کی امام ابو حنیفہؒ کے دفاع میں دو جلدوں پر مشتمل کتاب الانتصار لامام ائمة الامصار ہے اور پینک اس میں اس نے خطیبؒ کا سیر حاصل رد کیا ہے۔ اور اسی طرح جامع المسانید کے مقدمہ میں ابو المود النخارزیؒ نے خطیب کا بہت عمدہ رد کیا ہے۔

خطیب کی وفات

اور خطیب بغدادیؒ کی بغداد واپسی ۴۳۳ھ میں ہوئی اور وہاں ہی ۴۳۳ھ میں اس نے وفات پائی۔ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر کا معاملہ فرمائے اور جن لوگوں پر خطیبؒ نے بہتان تراشی کی ہے، اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں ڈال دے کہ وہ اس کے بارے میں چشم پوشی اور معاف کر دینے کا طریق اختیار کریں۔

خطیبؒ کی تاریخ کے بارے میں من گھڑت خوابیں

اور اس کی حج کردہ تاریخ میں یقیناً جمعویٰ خبریں اور باطل احادیث بھی ہیں اور قباحت کی حد تک پہنچی ہوئی بے پروائی میں سے یہ بات ہے کہ بعض لوگوں نے ایسی خوابیں بھی تحریر کی ہیں جن کو اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ پینک نبی کریم ﷺ اس مجلس میں تشریف فرما ہوتے تھے جس مجلس میں خطیب اپنی کتاب کو پڑھتا تھا اور یہ صرف اس کو پھیلائے کے لیے دھوکہ دہی کا طریقہ ہے جس کے اندر کلی باطل چیزیں پائی جاتی ہیں اور ان خوابوں کے

مرکزی راوی خطیبؒ کی حالت اس لڑکے کے ساتھ واضح ہو چکی جس کے بارے میں غزلیں پڑھتا تھا نعوذ باللہ من الخذلان ہم رسولی سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں۔
 اور تفصیلی جواب شروع کرنے سے پہلے لمانت و دیانت میں خطیبؒ کے حالات سے اتنی ہی واقفیت کافی ہے۔ اور خطیبؒ کے ہیر پھیر کی یقینی خبر آگے آ رہی ہے۔
تفصیلی جواب شروع کرنے سے پہلے ایک ضروری بات

تاریخ بغداد کی طباعت کے مگرانِ عملہ کے ایک سربراہ نے قلعہ مصر میں مہرے گھر پر مجھ سے ملاقات کی جبکہ کتب کی تیرہویں جلد کی طباعت قریب تھی جس میں امام ابو حنیفہؒ کے حالات ہیں اور اس نے مجھ سے کہا کہ اگر مجھے پہلے معلوم ہو جاتا کہ خطیبؒ امام اعظم کے خلاف جھوٹ باندھنے اور ظلم کی اس حد کو پہنچا ہوا ہے جو اب مجھے نظر آ رہا ہے تو میں خطیب کی تاریخ کی طباعت میں طبع کرانے والوں کے ساتھ شریک ہونے کی جرات نہ کرتا لیکن اب میں ایسے راستہ پر چل نکلا ہوں کہ واپسی مشکل ہے تو میں کیا کروں؟ تو میں نے اس کو کہا کہ خطیب کا رد جو الملک المعظم عیسیٰ بن ابی بکر اللایونیؒ نے کیا ہے، وہ دار الکتب المصریہ میں موجود ہے اور اس کا ایک اور نسخہ استنبول کے مکتبہ محمد اسعد میں ہے تو دونوں نسخوں کا قتل کر کے اس کو خطیبؒ کی تاریخ کے اس حصہ کے حاشیہ میں شامل کر دے جو امام ابو حنیفہؒ کے حالات پر مشتمل ہے۔ اس میں خطیبؒ کا کافی رد ہے۔ پھر اس نے تاریخ بغداد کی طباعت کے دیگر شرکاء سے مشورہ کیا لیکن انہوں نے اس سے موافقت نہ کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس رد کو اس کے ساتھ شائع کرنا کتب کی فروخت کے لیے کافی نقصان دہ ہوگا۔ پھر وہ دوبارہ میرے پاس آیا تو میں نے اپنا نام ذکر کیے بغیر ایسا مختصر سا حاشیہ لکھ دیا جو موقف کو بچا لیتا اور اس موضوع پر کماحقہ تفصیل سے میں نے نہ لکھا کیونکہ اس کی طباعت پر مگرانِ عملہ کے حضرات تجارتی مصلحت کی خاطر خطیبؒ کے خلاف سخت لہجہ اختیار کرنے سے انکاری تھے۔ پھر جب کتب طبع ہو چکی تو میں نے دیکھا کہ میرے لکھے ہوئے حاشیہ کو ہرلا کر دینے والے ہیر پھیر کے ساتھ طبع کیا گیا ہے۔ معلوم کرنے پر پتہ چلا کہ ائمہ سنت کے دشمنوں میں سے ایک جاہل حشوی نے اپنے بدعتی ساتھیوں میں سے کسی کے اشارہ پر یہ کھیل کھیلا ہے اور وہ اعزازی طور پر کام کرنے والے کی طرح مطبع میں پروف ریڈنگ کا کام کرتا تھا اور اس نے حاشیہ میں اپنی خواہش کے مطابق ایسا ہیر پھیر کیا کہ اس کی قدر و منزلت ہی ختم کر دی۔ اور اسی طرح تاریخ کی تیرہویں جلد منظر عام پر آ جانے اور بہت سے نسخے

تقسیم ہو جانے کے بعد مذکورہ جلد کے باقی ماندہ نسخوں پر مصری حکومت نے چھاپہ مارا اور باقی کتاب کی طباعت پر پابندی لگا دی یہاں تک کہ ان کو ازہر کے بزرگوں کی زیر نگرانی حواشی کے ساتھ مذکورہ جلد دوبارہ طبع کرنے کا پابند بنایا اور یہ الشیخ الاحمدی کے زمانہ میں ہوا۔ اور اس کے ساتھ ان کو پابند کیا کہ الملک المعظم کی کتاب جس کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے، اس کو کتاب کے ضمیرہ کے طور پر طبع کیا جائے۔ بلاخر کافی عرصہ کے بعد یہ کام مکمل ہوا۔

پس میں نے اس دوبارہ طبع شدہ جلد کا مطالعہ کیا جیسا کہ اس کے پہلے ایڈیشن کا مطالعہ کیا تھا تو میں نے محسوس کیا کہ ان حواشی سے مقصد حاصل نہیں ہوتا اگرچہ اس کے امور کے مگرانوں نے میرے ان حواشی کو درج کر دیا تھا جو میں نے کتاب کی طباعت کے مگران کے حوالے کیے تھے۔ پھر مجھے معلوم ہوا کہ بیشک وہ جلد جس پر پابندی لگا دی گئی تھی، اس کے اسی طرح کے نسخے عملی طور پر اطراف عالم میں پھیلانے جا رہے ہیں جو پابندی سے پہلے تھے اور وہ معمولی حواشی پر مشتمل تھے جو میری تعلیقات سے مختصر کیے گئے تھے۔ تو میں نے اپنے علم کے مطابق خطیب کا مکمل جواب لکھنا ضروری سمجھا ان حقوق میں سے بعض کو ادا کرنے کے لیے جو امام اعظمؒ کے ہم پر ہیں۔ اور اس بات کو آشکارا کرنا ضروری سمجھا کہ اس امت کے نصف طبقہ کے امام کے خلاف بلکہ اس امت کی دو تہائی اکثریت کے امام کے خلاف عرصہ دراز تک ناانصافی کرنا اس امت محمدیہ (علی صاحبہا النحیۃ والسلام) کی توہین ہے جس پر خاموشی جائز نہیں ہے۔ تو میں نے دونوں نسخوں کے صفحہ نمبر کا اشارہ کرتے ہوئے یہ رد لکھا ہے (یعنی پابندی لگایا ہوا نسخہ اور وہ نسخہ جس پر تعلیقات شامل کی گئی ہیں) تاکہ مطالعہ کرنے والے پر اصل کی طرف مراجعت آسان ہو جائے۔ اور اب مقصود میں شروع ہونے کا مرحلہ ہے اور توفیق دینا اور سیدھا راستہ دکھانا اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے ہے۔

تنبیہ: امام ابو حنیفہؒ وہ شخصیت ہیں جن کی فقہ میں امت محمدیہ (علی صاحبہا النحیۃ والتسلیمات) کا نصف طبقہ بلکہ دو تہائی اکثریت زمانوں کے لگا تار گزرنے کے باوجود پیروی کرتی ہے۔ پس احناف ہندوستان اور سندھ میں ساڑھے سات کروڑ سے کم نہیں ہیں۔ (یہ تعداد اس دور کی ہے جب علامہ کوثریؒ نے کتاب لکھی تھی اور ملکوں کی آبادی کم تھی۔ آبادی میں اضافہ کے ساتھ ساتھ احناف کی تعداد میں کہیں زیادہ اضافہ ہو چکا ہے) اور چین میں پانچ کروڑ اور روس کے شہروں اور القوقاز اور القزقان اور بخارا اور سائبیریا اور اس کے

اطراف میں بھی پانچ کروڑ اور رومان کے شہروں اور العرب اور بوسنیا اور ہر سک اور البان اور بلغاریہ اور یونان اور قدیم سلطنت عثمانیہ کے تینوں براعظموں میں بھی پانچ کروڑ سے کم نہ ہوں گے۔ اور یہ تعداد ان کے علاوہ ہے جو افغانی شہروں اور بلاد حبشیہ اور مصر اور مغربی طرابلس اور تیونس اور جنوبی افریقہ وغیرہ مقلات میں آباد ہیں۔ اور امت کا باقی حصہ باقی ائمہ کا پیروکار ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اپنی لامت و دیانت میں ضرب المثل ہیں اور ان کی ثقاہت اور لمانت کا متواتر ہونا اور ان کی شب بیداری اور بے دار مغزی کی شہرت اور ان کے پیروکاروں کی اکثریت اور ان کی فقہ کا عام ہونا اور ان کے مذہب کا اطراف عالم و ممالک میں پھیلنا اور ان کی عقل کا کامل ہونا اور ان کے علم کا وسیع ہونا ایسا ضرب المثل ہے کہ اس میں ہر وہ شخص جو تیز چلنے والا اور زمین پر ریگننے والا ہے کوئی بھی الٹ بات سننے کے لیے آمادہ نہیں ہے اور بالخصوص ان چیزوں کو جاننے کے بعد جو ان کے مخالف اپنے گرد جمع کرنے والے ہیں یعنی کم فہمی اور کمزور دینی کی وجہ سے عیوب گھر کر بد باطنی میں اضافہ کرتا۔ پس تصور نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی شخص اس چیز کو جو خطیب نے اپنی تاریخ میں اور اس جیسے لوگوں نے ان کے عیوب سے متعلق روایات کی ہیں ان کو ان روایات کے مقلد ٹھہرائے جو تواتر سے ان کے مناقب کے بارے میں روایت کی گئی ہیں۔ مگر جب من گھڑت خبر منظم طریقہ سے پھیلائی جائے تو وہ (عام لوگوں کی نظر میں) خبر متواتر کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔ یا خیالات اور دسوس ان حقائق کو بھی ملایا میٹ کر دیتے ہیں جو حس سے معلوم کیے جاتے ہیں۔ اور خبر واحد صحیح بھی ہو تو خبر مشہور کے معارض نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ وہ خبر متواتر کے معارض قرار دی جائے اور یہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ جو روایات اس نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے عیوب میں پیش کی ہیں ان کی اسناد میں طرح طرح کی کمزوریاں اور خرابیاں ہیں جن کی وضاحت ہم ان شاء اللہ تعالیٰ کریں گے اور ہم نے اس کتب میں کوئی چیز لینے یا رد کرنے کے بارے میں تفصیل سے جو بحث کی ہے وہ تحقیق اور سوچ بچار کرنے والے کو ہر اس چیز کے قبول کرنے میں دعوت فکر دیتی ہے جو وہ کتب جرح میں پائے ہیں تک کہ وہ جرح کے تشابہات اور اس کے اسباب سے مضبوطی حاصل کر لے (یعنی کسی کی بات پر اعتماد کرنے یا رد کرنے میں ہم نے جو طریق اختیار کیا ہے وہ ائمہ جرح و تعدیل کے اصولوں کے مطابق ہے۔ محقق آدمی کتب جرح کی جانب مراجعت کر کے قلی کر سکتا ہے) واللہ سبحانہ و

اعتراض ۱: (کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے صرف حضرت انسؓ کو دیکھا ہے، کسی اور صحابی کو نہیں دیکھا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی سن ولادت کو دیکھتے ہوئے دیگر صحابہ کرامؓ کو دیکھنا بھی ان سے ثابت ہوتا ہے) خطیبؒ نے ج ۳ ص ۳۲۴ میں کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے حضرت انس بن مالکؓ کو دیکھا ہے اور عطاء بن ابی رباحؓ سے سماعت کی ہے۔

الجواب: خطیبؒ نے یہاں ابو حنیفہؒ کے حضرت انسؓ کو دیکھنے اور حضرت عطاءؒ سے ان کی سماعت کو تسلیم کیا ہے۔ پس ان کا حضرت انسؓ کو دیکھنے کا اقرار حمزہ سہمیؒ کی روایت میں دار قطنیؒ نے بھی کیا ہے جیسا کہ اس کو علامہ سیوطیؒ نے اپنی کتاب تبیيض الصحیفة فی مناقب ابی حنیفہؒ کی ابتدا میں نقل کیا ہے۔ اور ابن عبد البرؒ نے اپنی کتاب جامع بیان العلم ج ۱ ص ۴۵ میں اپنی سند کے ساتھ ایک خبر نقل کرنے کے بعد کہا کہ اس کو امام ابو حنیفہؒ نے رسول اللہ ﷺ کے صحابی حضرت عبد اللہ بن الحارث بن جزءؓ سے سنا ہے۔ اور واقدیؒ کے کتاب ابن سعدؒ نے ذکر کیا ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ نے حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت محمد بن عبد اللہ بن الحارث بن جزءؓ کو دیکھا ہے تو اس سے پتہ چلا کہ حضرت ابن جزءؓ ان صحابہ میں سے ہیں جن کی وفات آخر میں ہوئی اور اس سے بدرجہ اولیٰ یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے عبد اللہ بن ابی لوفیؓ کو دیکھا ہو اس لیے کہ وہ کوفہ میں ہی رہائش پذیر تھے اور وہاں ہی ان کی وفات ہوئی۔ اور ابو نعیم الاصبغیؒ نے صحابہ کی جماعت میں سے جن کو امام ابو حنیفہؒ نے دیکھا ہے، ان میں حضرت انسؓ، حضرت عبد اللہ بن الحارثؓ اور حضرت ابن ابی لوفیؓ کا ذکر کیا ہے جیسا کہ سبط ابن الجوزیؒ نے عن فاکر بن کامل عن ابی علی الحداد کی سند سے اپنی کتاب الانتصار والترجیح میں روایت کی ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ یہ فرض کیا جائے کہ امام ابو حنیفہؒ کی ولادت ۸۰ھ میں ہے اور بہر حال جب یہ فرض کیا جائے کہ ان کی ولادت ۷۰ھ یا ۷۵ھ میں ہے جیسا کہ یہ دونوں روایتیں ابن زواد اور ابن حبان سے ہیں تو اس صورت میں ان کے صحابہ کو دیکھنے کا دائرہ اور بھی وسیع ہو جاتا ہے۔ اور ابو القاسم بن ابی العوامؒ نے اپنی کتاب فضائل ابی حنیفہؒ و اصحابہؒ میں پہلی روایت کو لے کر ان کے زمانہ میں پائے جانے والے صحابہ کی لمبی تفصیل بیان کی ہے پس جو اصل کتاب دیکھنا چاہے، وہ دمشق کے ظاہریہ کتب خانہ میں اندراج ۳۳ کی طرف رجوع کر

سکتا ہے۔ اور یہاں خطیب کا امام ابو حنیفہؒ کے حضرت انسؓ کو دیکھنے کا اقرار اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خطیبؒ کی جانب ج ۲ ص ۲۰۸ میں جو یہ بات منسوب کی گئی ہے، وہ کسی خطا کار ہاتھ نے تبدیلی کی ہے کہ اس نے حمزہ السمیٰ سے نقل کیا کہ بیشک اس نے کہا کہ اس نے دار قطنیؒ سے پوچھا کہ کیا ابو حنیفہؒ کا حضرت انسؓ سے سماع صحیح ہے یا نہیں تو اس نے کہا کہ نہ سماع صحیح ہے اور نہ ان کو دیکھنا صحیح ہے۔ اور لطافت کی پروف ریڈنگ کرنے والے کی غلطیوں کتب میں بہت ہیں۔ اور یہ اصل کلام یوں تھا کہ اس نے دار قطنیؒ سے پوچھا کہ کیا ابو حنیفہؒ کا سماع حضرت انسؓ سے صحیح ہے تو اس نے کہا لا الا روئے نہیں مگر اس کا ان کو دیکھنا ثابت ہے تو خطا کار ہاتھ نے الا روئے کو ولا روئے سے بدل ڈالا اور اس پر دلیل امام سیوطیؒ کا قول ہے جو تبیيض الصحیفة کی ابتداء میں ہے کہ حمزہ السمیٰ نے کہا کہ میں نے دار قطنیؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ نے صحابہؓ میں سے کسی سے ملاقات نہیں کی مگر یہ بات ہے کہ بیشک اس نے حضرت انسؓ کو اپنی آنکھ سے دیکھا ہے مگر ان سے سماعت نہیں کی۔ لہٰذا (سیوطیؒ کی عبارت مکمل ہوئی) اور امام ابو حنیفہؒ کا حضرت انسؓ کے علاوہ کسی دوسرے صحابیؓ کو دیکھنے کی جو دار قطنیؒ نے نفی کی ہے اور حضرت انسؓ کو دیکھنے کا اثبات کرنے کے بعد ان سے سماعت کی جو نفی کی ہے تو یہ صرف دعویٰ ہے اور نفی پر شہادت ہے اور مقصد یہاں اس بات کی وضاحت ہے کہ بیشک امام دار قطنیؒ امام ابو حنیفہؒ کے حضرت انسؓ کو دیکھنے کا اعتراف کرنے والے ہیں۔ اور جن لوگوں نے اپنے فتوؤں میں ان کے حضرت انسؓ کو دیکھنے کا اقرار کیا ہے، ان میں ابن سعدؒ، دار قطنیؒ، ابو نعیمؒ الاصفہانیؒ، ابن عبد البرؒ، خطیب بغدادیؒ، ابن الجوزیؒ، السمعانیؒ، عبد الغنی المقدسیؒ، سبط ابن الجوزیؒ، فضل اللہ التورپشتیؒ، امام نوویؒ، امام یافعیؒ، امام ذہبیؒ، الزین العرائیؒ، ولی الدین العرائیؒ، ابن الوزیرؒ، بدر الدین العینیؒ اور ابن حجرؒ شامل ہیں جن کو امام سیوطیؒ نے اپنی کتاب تبیيض الصحیفة میں اور الثہاب القسطلیؒ اور سیوطیؒ اور ابن حجرؒ کی وغیرہم نے نقل کیا ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے تاجی ہونے کا انکار کرنا محض سینہ زوری اور ان نصوص سے ناواقفیت ہوگی۔ اور یہی بات کہ امام ابو حنیفہؒ کا حضرت عطاءؒ سے سماع ثابت ہے تو اس بارے میں تفصیل آگے آ رہی ہے۔

امام شافعیؒ کا امام ابو حنیفہؒ کی قبر پر حاضری دینا

اور خطیبؒ نے ج ۱۳ ص ۲۲۲ میں کہا ہے کہ وہ یعنی امام ابو حنیفہؒ لیل کوفہ میں سے

ہیں۔ ان کو ابو جعفر منصور نے بغداد کی طرف منتقل کر دیا تھا۔ پھر انہوں نے وفات تک وہاں ہی اقامت رکھی اور مقبرہ خیزران کے مشرقی کنارہ میں ان کو دفن کیا گیا اور وہاں ان کی قبر ظاہر مشہور ہے۔

میں کہتا ہوں کہ مناسب یہ تھا کہ خطیب یہاں وہ واقعہ نقل کر دیتا جو اس نے ج ۱ ص ۳۳ میں ذکر کیا ہے یعنی امام شافعیؒ کا امام ابو حنیفہؒ کے وسیلہ سے برکت حاصل کرنا جہاں اس نے قاضی ابو عبد اللہ الحسین بن علی الصیمریؒ، عمر بن ابراہیم المقرئؒ، مکرم بن احمدؒ، عمر بن اسحاق بن ابراہیمؒ، علی بن میمونؒ کی سند سے نقل کیا ہے کہ علی بن میمونؒ نے کہا کہ میں نے امام شافعیؒ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ بیشک میں ابو حنیفہؒ کے وسیلہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور میں اس کی قبر پر روزانہ حاضری دیتا ہوں پس جب مجھے کوئی حاجت پیش آتی ہے تو میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضری دیتا ہوں اور اس قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کرتا ہوں تو مجھے زیادہ عرصہ نہیں لگتا یہاں تک کہ وہ حاجت پوری ہو جاتی ہے الخ (یہاں تک ج ۱ ص ۳۳ کا حوالہ مکمل ہوا) اور اس سند کے سارے راوی خطیب کے ہاں ثقہ ہیں اور ابو الطاء صلحہ بن احمد بن ابی بکر الرازیؒ نے اپنی کتاب الجمع بین الفتوی والنقوی فی مهمات الدین والدنیا میں شافعی المسلك فقیہ شرف الدین الدمشقیؒ سے روایت کی ہے اور وہ بغداد کے مدرسہ نظامیہ میں مدرس تھے کہ انہوں نے امام شافعیؒ سے مروی اس روایت کا تجربہ کیا (یعنی انہوں نے بھی اسی جیسا عمل کیا) ایسی مصیبت میں جس نے ان کو پریشان کر دیا تھا تو بہت جلدی اس مصیبت سے چھٹکارا حاصل ہو گیا۔

اعتراض ۲: (کہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے والد نصرانی پیدا ہوئے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ زاجھوٹ ہے اس لیے کہ خود خطیبؒ نے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے والد مسلمان پیدا ہوئے تھے اور ان کے دادا حضرت علیؒ کا جعزہ اٹھانے والوں میں سے تھے)

اور خطیب نے ج ۳ ص ۳۲۳ میں محمد بن احمد بن رزقؒ، محمد بن عباس بن ابی ذیل البرویؒ، احمد بن محمد بن یونس الحافظؒ، عثمان بن سعید الدارمیؒ، محبوب بن موسیٰؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ محبوب بن موسیٰؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابن اسباطؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ اور ان کے والد نصرانی پیدا ہوئے تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہؒ اپنی ولادت کے وقت دین میں اپنے باپ کے تابع تھے پس اگر یہ بات صحیح بھی ہو تو کسی مسلمان کو اس کی وجہ سے عار دلانا تو جاہلیت کے دور کی کارروائی ہے اور صحابہ و تابعین میں کتنے ہی ایسے ہیں جن کے باپ مشرک یا نصرانی یا یہودی یا مجوسی تھے اور ایک شخص کو اس سے بھی کم درجہ کی عار دلانے کی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو ذرؓ سے فرمایا کہ بیشک تو ایسا آدمی ہے جس میں جاہلیت پائی جاتی ہے۔ اگر امام صاحب کے بارے میں یہ درست بھی ہوتا تو عار دلانا درست نہ تھا تو جب یہ بات صحیح ہی نہیں بلکہ کھلا جھوٹ ہے تو پھر عار دلانا کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ اور اگر ہم کھلے تعصب اور خفیہ ہیر پھیر کے باوجود خطیبؒ کو ثقہ مان لیں تو اس روایت میں اس کے شیخ ابن رزق کو پاتے ہیں کہ اس کے پاس خطیبؒ کا آنا جانا اس کے اندھا اور بوڑھا ہو جانے کے بعد شروع ہوا اور اس جیسے آدمی سے جو افراط پایا جاتا ہے، وہ کسی سے مخفی نہیں ہے نیز اس کی سند میں جو عثمان بن سعیدؒ ہے، وہ بھی قتل اعتراض ہے۔ مجسم ہے (اللہ تعالیٰ کے لیے جسمیت کا قائل ہے) اور اس کی بے گنہائے کے ساتھ دشمنی کھلا معاملہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے لیے اٹھنا بیٹھنا اور حرکت کرنا اور اس کا بوجھل ہونا اور اس کے لیے استقرار مکانی (کہ ایک جگہ میں اس کا قرار ہے) اور اس کی حد بندی وغیرہ کھلے لفظوں میں ثابت کرتا ہے اور اس جیسا آدمی جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں جہل ہے، وہ اس لائق ہی نہیں کہ اس کی روایت قبول کی جائے۔ اور اس کا شیخ محبوب بن موسیٰؒ جو ہے، وہ ابو صالح الفراءؒ ہے جو حکایات کو جمع کرنے والا ہے، جس کے بارے میں ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ اگر یہ کتب سے پیش نہ کرے تو اس کی حکایات قبول نہیں کی جاسکتیں اور اس کا شیخ یوسف بن اسباطؒ تو کم عقل صوفیاء میں سے تھا۔ اس کی کتابیں دفن کر دی گئی تھیں اور وہ اختلاط کا شکار تھا۔ اور معاملہ اس پر ٹھہرا کہ اس سے دلیل نہیں پکڑی جاسکتی۔ نیز یہ سند اس سند کے مقابلے میں کیا حیثیت رکھتی ہے جو خود خطیبؒ نے اس کے قریب نقل کی ہے جس میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے والد ثابت مسلمان پیدا ہوئے تھے چہ جائیکہ ایسی بات ابو حنیفہؒ کے بارے میں کہی جائے کہ وہ مسلمان پیدا نہیں ہوئے تھے تو اس جیسی روایت کو اس ثقہ اور ثابت راویوں کی روایت کے معارضہ میں لانا بے شرمی کی بات ہے جس کو خود خطیبؒ نے اور دوسرے حضرات نے لکھا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے دادا نعمان بن قیس بن المرزبان بن زوطی بن ماہ، نموان کے دن حضرت علیؑ کا جعظہ اٹھانے والے تھے یعنی ان کے لشکر میں شریک ان کے علم بردار تھے۔ جیسا کہ اس کا

ذکر خطیبؒ کے ہم عصر الفقیہ المورخ ابو القاسم علی بن محمد السمنلیؒ نے اپنی کتاب روضہ القضاۃ میں کیا ہے اور وہ مصر کے دار الکتب میں موجود ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے ولاد کے زمانے میں امام صاحب کے والد کے لیے حضرت علیؒ کا دعا کرنا تو ان حقائق میں سے ہے جن کو خطیبؒ نے اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس نے ص ۳۲۵ میں قاضی ابو عبد اللہ الحسین بن علی الصیمریؒ، عمر بن ابراہیم المقرئؒ، مکرم بن احمدؒ، احمد بن عبید اللہ بن شاذان المروزیؒ، قل حدثنی ابی عن جدی تک اپنی سند بیان کر کے روایت نقل کی کہ شاذان المروزیؒ نے کہا کہ میں نے اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہؒ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں اسماعیل بن حماد بن نعمان بن عتبہ بن النعمان بن المرزبان فارس کے آزاد آباؤ اجداد کی نسل سے ہوں۔ اللہ کی قسم ہم پر کبھی غلامی کا دور نہیں آیا اور پھر آگے خبر بیان کی۔ اور یہاں میں نے صرف خبر کا ابتدائی حصہ ہی نقل کیا ہے تا کہ تمام مطبوعہ نسخوں میں سند کی جو غلطی ہے اس کی تصحیح ہو جائے۔ پس ابو حنیفہؒ اور ان کے والد دونوں مسلمان پیدا ہوئے تھے اور ان کا دادا بھی مسلمان تھا بلکہ ان کے آباؤ اجداد میں تو کوئی نصرانی ہے ہی نہیں اس لیے کہ بیشک وہ تو اوپر سے نیچے تک نسب میں فارسی نسل سے ہیں اور اس بات کو باقی لوگوں کی بہ نسبت خطیب زیادہ جانتا ہے (مگر اس کے باوجود اس نے من گھڑت روایت ذکر کر دی ہے) ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی مانگتے ہیں۔

اعتراض ۳: (کہ امام ابو حنیفہؒ کا پہلے نام عتیک تھا انہوں نے خود بدل کر نعمان رکھا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ قصہ بالکل من گھڑت ہے)

اور خطیب نے ص ۳۲۵ میں ابو نعیم الحافظؒ، ابو احمد الغطریفیؒ، الساجیؒ، محمد بن معلویہ الزیادیؒ تک اپنی سند نقل کر کے آگے بیان کیا کہ محمد بن معلویہ الزیادیؒ نے کہا کہ میں نے ابو جعفرؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ کا نام عتیک بن زوطرہ تھا پھر اس نے خود اپنا نام نعمان اور اپنے باپ کا نام عتبہ رکھ لیا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ تعجب کی بات ہے کہ خطیبؒ کے پاس جتنی طاقت اور حیلے بہانے ہیں ان تمام کے ذریعہ سے وہ ہر اس چیز میں عیب نکالنا چاہتا ہے جس کا تعلق نعمان کے ساتھ ہے یہاں تک کہ اس کے نام اور اس کے باپ کے نام کو بھی عیب لگانا شروع کر دیا۔ اللہ تعالیٰ تعصب کو تباہ و برباد کرے کہ اس نے اس کو کس قدر بے شرم بنا دیا ہے۔ بہر حال

اس سند کے راویوں میں سے ابو نعیم الاصفہانی وہ شخص ہے جس نے امام شافعی رحمہ اللہ کی طرف جو سفرنامہ منسوب کیا جاتا ہے، اس کو حلیہ الاولیاء میں ایسی سند کے ساتھ درج کیا ہے جس میں احمد بن موسیٰ التجار اور عبد اللہ بن محمد البلوی ہیں اور یہ دونوں راوی مشہور جھوٹے ہیں اور جس سفرنامہ کا ذکر کیا گیا ہے، اس کے جھوٹا ہونے پر پرکھ رکھنے والوں نے اتفاق کیا ہے اور اس میں ابو یوسف اور محمد بن الحسن کا سازش کرنا اور ان دونوں کا رشید کو امام شافعیؒ کے قتل پر برا بیگانہ کرنے کا ذکر ہے حالانکہ بیشک امام شافعیؒ کا عراق کی طرف منتقل ہونا امام ابو یوسف کی وفات کے دو سال بعد ۱۸۳ھ میں ہوا اور امام شافعیؒ کے ساتھ محمد بن الحسن کی شفقت اور ان کو فقیہ بنانے میں ان کا کوشش کرنا اور ان سے حد درجہ کی غم خواری کرنا ان چیزوں میں سے ہے جو حد تو اتار کو پہنچی ہوئی ہیں جیسا کہ آپ اس کی تفصیل بلوغ اللامانی میں دیکھ سکتے ہیں۔ بلکہ امام محمد بن الحسنؒ ہی کی شخصیت ہے جس نے امام شافعیؒ کو آزمائش سے چھڑایا تھا یہاں تک کہ ابن العلاء السجستانی نے ابن عبد البرؒ سے نقل کرنے کے بعد اپنی کتاب شذرات اللذہب میں لکھا ہے کہ امام محمد بن الحسنؒ نے امام شافعیؒ کو قتل سے کیسے چھڑایا۔ پس ہر شافعی برقیست کے دن تک واجب ہے کہ وہ امام محمد بن الحسنؒ کا یہ احسان مانے اور ان کے لیے مغفرت کی دعا کرے لیکن ابو نعیم اس احسان کے بدلے برائی کو مہلح سمجھتا ہے اور جھوٹے آدمی کی خبر کو ذکر کرتا ہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ سفرنامہ یقینی طور پر جھوٹ ہے اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اس کا نتیجہ کیا مرتب ہو سکتا ہے یعنی اس کا اس خبر کو ذکر کر کے اپنے ہم مذہب لوگوں کو دھوکا دینا ہے جس کا ابھی ذکر کیا گیا ہے اور ان کو فتنہ میں لانے کی ایسی کوشش کرنا ہے جیسے مقتول کے ورثاء کی قاتل سے خون کا بدلہ لینے کی کوشش ہوتی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے حفاظت مانگتے ہیں۔

اور ابو نعیمؒ کی مشہور علوت ہے کہ وہ جھوٹی خبروں کو ان کے جھوٹ پر تنبیہ کیے بغیر سندوں سے نقل کر دیتا ہے اور اس کی یہ بھی علوت ہے کہ وہ ایسی روایت کو نقل کر دیتا ہے جس میں ایک طریق سے اس کو صرف اجازت ہوتی ہے اور دوسرے طریق سے سنا ہوتا ہے اور وہ دونوں میں حدیثنا کہہ دیتا ہے حالانکہ یہ کھلے طور پر جھوٹ کو سچ سے ماننے والی بات ہے اور اس کے بارہ میں ابن مندہؒ کی جرح ایسی نہیں ہے کہ صرف امام ذہبیؒ کی خواہش کی وجہ سے اس سے چشم پوشی کی جائے۔ اور بہر حال اس کا راوی ابو احمد محمد بن احمد الخطیریؒ تو یہ صاحب مناکیر ہے اور حضرات محدثین کرام نے اس کی اس حدیث کو منکر کہا ہے جو اس

نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو جہل کا لوٹ ہدیہ دیا تھا اور ابو نعیم گمان کیا کرتا تھا کہ بیشک فلان اور فلان سے اس نے اس خبر کو حاصل کیا ہے مگر اس کے اصل کی تخریج نہیں کرتا تھا اور اسی طرح حضرت محدثین نے اس روایت کو بھی منکر کہا ہے جو اس نے مسند ابن راہویہ سے اس کے اصل کے بغیر نقل کی ہے اور یہ ابو العباس بن سرتج سے ایسی احادیث نقل کرنے میں متفرد ہے جن کو اس کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں کرتا اور ابن الصلاح نے اس کو اختلاط کا شکار ہو جانے والوں میں شمار کیا ہے مگر اس ساری صورت حل کے باوجود وہ (الخطی) اور ابو نعیم اور خطیب ان کے مذہب والوں کے ہاں پسندیدہ بھی ہیں اور مقبول بھی۔

اور ہر حال اس کا رلوی الساجی تو وہ ابو یحییٰ زکریا بن یحییٰ الساجی البصری ہے جو کتاب اطل کا موافق ہے اور منعصبوں کا استاد ہے اور مجہول رلویوں سے منکر روایات کرنے میں بہت متفرد واقع ہوا ہے اور آپ تاریخ بغداد میں مجہول رلویوں سے منکر روایات کرنے میں اس کے انفرادے کے کئی نمونے پائیں گے اور امام ذہبی کا اس کی طرف سے دفاع کرنا تجلیل عارقلہ ہے اور ابو الحسن بن القفلان نے کہا کہ حدیث میں اگر یہ آجائے تو اس کے بارے میں اختلاف کیا گیا ہے ایک جماعت نے اس کی توثیق کی ہے اور دوسروں نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ ابو بکر الرازی نے اس کی سند سے روایت نقل کرنے کے بعد کہا کہ اس میں الساجی متفرد ہے اور وہ مامون نہیں ہے اور اس آدمی کا تعصب میں انتہاء کو پہنچا ہوا ہونا معلوم کرنے کے لیے اس کی کتاب اطل کا ابتدائی حصہ مطالعہ کر لینا ہی کافی ہے اور الزیادی ان لوگوں میں سے ہے جن سے صحیح سند والوں نے اپنی کتابوں میں روایت لینے سے اعراض کیا ہے اور ابن حبان کی علوت کسی کی توثیق کے بارے میں یہ ہے کہ اگر کسی کے بارے میں اس کو جرح نہ ملے تو اس کی بھی توثیق کر دیتا ہے پس اس (ابن حبان) کا اس کو کتاب اشقیات میں ذکر کرنا ذرا بھی قائمہ نہیں دے سکتا اور اس روایت کا ایک رلوی ابو جعفر مجہول ہے۔ ان تمام ترکزوریوں کے باوجود خطیب نے اس افسانے کو اپنی کتاب میں لکھنا جائز سمجھا اور امام ابو حنیفہ اور ان کے والد کے نام کے بارے میں جو ثابت شدہ روایات ہیں ان کی مخالفت کی بھی پرواہ نہ کی۔

اعترض ۴: (کہ امام ابو حنیفہ نبلی تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت من گھڑت ہے اور صحیح روایات کے خلاف ہے اس لیے کہ صحیح روایات میں ہے کہ امام ابو

حنیفہ فارسی النسل تھے جبکہ نبلی تو عراق کے اصل باشندے ہیں) اور خطیبؒ نے ص ۳۲۵ میں محمد بن احمد بن رزقؒ احمد بن جعفر بن محمد بن مسلم الحنفیؒ احمد بن علی الانباریؒ عبد اللہ بن محمد الحنفی البصریؒ محمد بن ایوب الذریغؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن ایوب الذریغؒ نے کہا کہ میں نے یزید بن زریغؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ نبلی تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ یہ جمہور کی روایت کے خلاف ہے اور بیشک روایات ایک دوسرے کے ساتھ مل کر اس نظریہ کو مضبوط کرتی ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ فارسی النسب تھے۔ عراق کے اصل باشندوں آرمین میں سے نہ تھے۔ اور النبط نون کے فتح کیساتھ ہے اور اس کے بعد ہوا ہے اور عراق کے اصل باشندوں کو آرمیوں کہا جاتا ہے۔ اور کبھی نبلی عراقی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اگرچہ وہ ان میں سے منحدر الدم (کہ اوپر سے نیچے تک تمام کے تمام عراقی) نہ ہو جیسا کہ یہ بات سطلی کی کتاب انساب سے سمجھی جاتی ہے اور جس شخص نے یہ جھوٹی خبر نقل کی تا کہ وہ ان کے نسب میں طعن کرے تو وہ ہمیشہ سے جاہلیت کے طور طریقہ پر ہے اور لوگ برابر ہیں ان کے درمیان درجہ اور فضیلت صرف تقویٰ کی وجہ سے ہے۔ اور اس روایت کے راوی ابن رزقؒ کا حل (دوسرے اعتراض میں) پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور الانباری ان راویوں میں سے تھا جن کو دماج بن احمد البغدادیؒ نامی ایک تاجر و عقیفہ دینا تھا۔ پھر وہ اصول و فروع میں اس کے مخالفین پر غلبہ کے لیے وہ کچھ لکھتے جو اس کو پسند ہوتے۔ پس آثار کا قلم کر لیا کہ اسے اور اہل حق کے ائمہ کی فہیت میں اس کی زبان تیز تھی۔ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں اس کی انتہا درجہ کی عدالت اور تعصب پہچاننے کے لیے مطالعہ کرنے والوں کے لیے وہی حصہ کافی ہے جو ان روایات میں ہے جو خطیبؒ نے اس سے کی ہیں اور جرح و تعدیل والوں کے نزدیک متعصب مخالف کی روایت مردود ہوتی ہے تو اس روایت کا کیا حل ہوگا جس کو وہ مجہول بلکہ کذاب راویوں سے روایت کرے جیسا کہ آپ اس روایت کو دیکھ رہے ہیں۔ تو اس راوی کا سقوط پہچاننے میں قارئین کرام کسی چیز کی طرف محتاج نہیں ہیں۔ البتہ اس کی وہ روایات قابل اعتبار ہوں گی جو امام صاحب کی لامت اور لانت کو ثابت کرتی ہیں (اس لیے کہ متعصب کی روایت حق میں مستبر اور مخالفت میں مردود ہے) فَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ (پس کفایت کی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی لڑائی سے)

اور اس روایت کے راوی العسکری اور الذریع دونوں مجہول ہیں اور دلیل اعتقاد اور فقہ میں ابن خزیمہ کے مذہب پر تھا اور ابن خزیمہ کا اعتقاد کتاب التوحید سے ظاہر ہے جو کئی سال پہلے مصر میں طبع ہو چکی ہے اور اسی کے بارے میں تفسیر کبیر والے (امام رازیؒ) نے بیس کھنڈہ شنی کی تفسیر کرتے ہوئے کہا کہ وہ کتاب الشک ہے۔ پس نہ وہ پسندیدہ ہے اور نہ قاتل قدر۔

اعتراض ۵: (کہ جن لوگوں نے امام ابو حنیفہؒ کی ولادت ۱۵۰ ہجری بتائی ہے، اس قول کا کوئی متابع نہیں ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگرچہ جمہور کا قول یہی ہے کہ امام صاحبؒ کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی مگر کئی حضرات سے اس کے علاوہ اقوال بھی ہیں اور ان اقوال کو تسلیم کرنے کے قرائن موجود ہیں)

اور خطیبؒ نے ص ۳۳۰ میں القاضی ابو عبد اللہ الصمیریؒ، حسین بن ہارون الضببیؒ، ابو العباس بن سعیدؒ، عبد اللہ بن ابراہیم بن قتیبہؒ، الحسن بن الخلالؒ کی سند نقل کر کے بیان کیا کہ الحسن بن الخلالؒ نے کہا کہ میں نے مزاحم بن ذلول بن ملبہؒ سے سنا کہ وہ اپنے باپ یا کسی اور کے متعلق ذکر کر رہے تھے کہ انہوں نے کہا کہ ابو حنیفہؒ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۵ھ میں وفات پائی۔ خطیبؒ نے کہا کہ میں ایسا قول کرنے والے کا کوئی متابع نہیں جانتا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ تاریخ بغداد کے تینوں ایک ہندی اور دو مصری مطبوعہ نسخوں میں ذلول بن علیہ درج ہے حالانکہ درست ذلول بن ملبہؒ ہے۔ پہلے اسم (ذلول) میں ذال کا فتح اور واؤ مشدود ہے اور دوسرے اسم (ملبہ) میں پہلے عین پر ضمہ اور اس کے بعد لام ساکن اور اس کے بعد باء ہے۔ پس اس روایت کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کی پیدائش ۱۵۰ھ میں ہے۔ اور قدام کی ایک جماعت نے امام ابو حنیفہؒ کی بالمشافہ حضرات صحابہ کرامؓ کی جماعت سے احادیث کی روایت میں تحریرات لکھی ہیں۔ ان قدام میں ابو حلد محمد بن ہارون الحضرمیؒ، ابو الحسن علی بن احمد بن عیسیٰ النہقیؒ، ابو معشر عبد الکریم الطبری المرقیؒ اور ابو بکر عبد الرحمن بن محمد بن احمد السرخسیؒ وغیرہم جیسی شخصیات ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی ولادت کے بارے میں ان حضرات کا میلان اسی روایت کی طرف ہے ورنہ تو ان کے لیے جائز نہ ہوتا کہ ان احادیث میں سے بعض کو بالمشافہ ان صحابہ کرامؓ میں سے کسی سے مسوعات کے زمرہ میں بیان کرتے۔ پہلی تین قسم کی روایات المعجم المفہرس میں ابن حجرؒ کی مرویات میں سے ہیں۔

جیسا کہ وہ الغرست للاوسط میں ابن طولون کی مرویات میں سے ہیں۔ اور آخری الانتصار والترجیح میں سبط ابن الجوزی کی مرویات میں سے ہیں۔

اور ابن حبان نے کتاب الضعفاء والمتروکین میں ذکر کیا ہے جو کہ مکتبہ الازہر میں موجود ہے کہ بیشک ابو حنیفہؒ کی پیدائش ۷۷۰ھ میں ہے اگرچہ اس کتاب کا مطالعہ کرنے والوں میں سے کسی نے حاشیہ میں نئی کھائی کے ساتھ ۸۰ھ لکھ کر اس کو درست کیا ہے۔ اور مادة الخراز جو کہ ابن البطلانی کی کتاب انساب سے متعلق ہے جو الزنکفراف میں شائع کی گئی ہے اس میں بھی ان کی ولادت ۷۷۰ھ ذکر کی گئی ہے اگرچہ کتاب میں کئی جگہ ان کی ولادت ۸۰ھ ذکر کی گئی ہے۔ پس ہو سکتا ہے کہ کتاب کی کئی جگہوں میں روایات مختلف نقل کی گئی ہوں اور ابن الاثیرؒ کی کتاب اللباب میں صراحتاً مادة الخراز سے ۸۰ھ کا حوالہ دیا گیا ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ آیا یہ نسخہ صحیحہ اسی طرح ہے یا اس نے مشہور قول پر اعتماد کرتے ہوئے اس عدد کو درست کیا ہے اور خطیبؒ کے ہم عصر ابو القاسم السمنانیؒ نے روضہ القضاۃ میں ذکر کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی ولادت کے بارے میں دو قول ہیں۔ ایک میں ۷۷۰ھ ہے اور دوسرے میں ۸۰ھ ہے۔ اور عبد القادر القرطبیؒ الحافظ نے الجواہر المفیۃ میں امام ابو حنیفہؒ کی ولادت کے بارے میں تین روایات ذکر کی ہیں۔ ۶۱ھ اور ۶۳ھ اور ۸۰ھ۔ اور بدر الدین العینیؒ نے اپنی تاریخ الکبیر میں ان کی ولادت کے بارے میں تین روایات نقل کی ہیں۔ ۶۱ھ اور ۷۷۰ھ اور ۸۰ھ اور پہلے زمانے کے لوگوں کی سن ولادت کے بارے میں شدید اختلافات پائے جاتے ہیں کیونکہ ان کا زمانہ اس دور سے پہلے کا ہے جس دور سے لوگوں کی تاریخ ولادت لکھی جاتی ہے اور یہی صورت محابہ کی وقت کے بارے میں پائی جاتی ہے چہ جائیکہ ان کی ولادت کے معاملہ کو لیا جائے۔

اور ابن عبد البرؒ کا قول اپنی کتاب الانتقاء میں کہ امام ابو حنیفہؒ کی سن ولادت میں کوئی اختلاف نہیں۔ بیشک وہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۵ شوال کی رات کو وفات پائی۔ یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس نے ان روایات پر اطلاع نہیں پائی۔ اور یہ روایات اس کو معلوم نہ ہو سکتے کا عذر یہ ہے کہ یقینی بات ہے کہ اس نے مشرق کی طرف سفر ہی نہیں کیا تو اس کا سفر نہ کرنا مشرقی روایات کو معلوم کرنے میں رکھوت بن گیا اور اکثر حضرات اسی کے قائل ہیں کہ بیشک امام ابو حنیفہؒ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اور اس کی وجہ ان روایات کو ترجیح دینا ہے جو ولادتوں کے بارے میں نئی ہیں (یعنی بعد کا سہل ثابت کرنے والی ہیں) اور وفات

کے بارے میں ان روایات کو لیتا جو پرانی ہیں (یعنی جن سے وقت پہلے ثابت ہوتی ہے) اور یہ اتصال یا انقطاع کے کلی حکم میں زیادہ احتیاطی پہلو اختیار کرنے کی وجہ سے ہے۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے جبکہ ایسی چیز نہ پائی جائے جو کہ ان روایات میں سے کسی ایک کی موید ہو اور یہاں کئی قرائن ایسے ہیں جو اس قول کو مجروح کر دیتے ہیں جو جمہور کا ہے۔

پہلا قرینہ ان میں سے یہ ہے کہ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن خالد الطحاوی ۳۳۱ھ نے اپنی کتاب ما رواہ الاکابر عن مالک (یعنی امام مالکؒ سے عمر میں بڑے ہونے کے باوجود جن حضرات نے امام مالکؒ سے روایات لی ہیں ان رلوویوں کا ذکر) میں حملو بن ابی حنیفہ کو بھی ان اکابر میں شمار کیا ہے۔ پھر حملو بن ابی حنیفہؒ عن مالکؒ کی سند سے حدیث بیان کی ہے اور حملوؒ کی وفات اگرچہ امام مالکؒ کی وفات سے تین سال پہلے ہے لیکن ان کو اکابر میں شمار کرنا صرف اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ ان کی ولادت بھی امام مالکؒ سے پہلے ہو تو ضروری ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی ولادت ۸۰ھ سے کم از کم دس سال پہلے ہو تا کہ ان کے بیٹے حملوؒ کی ولادت امام مالکؒ کی ولادت سے پہلے ثابت ہو سکے (امام مالکؒ کی ولادت ۹۳ھ ہے تو ان کی ولادت کے وقت جمہور کے قول کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کی عمر ۳۳ سال بنتی ہے۔ اور اگر امام ابو حنیفہؒ کے بیٹے حملوؒ کی ولادت امام مالکؒ سے پہلے کی ہے تو اس وقت امام ابو حنیفہؒ کی عمر اتنی نہیں ہو سکتی بلکہ اس سے زیادہ ہوگی تو ابو عبد اللہ محمد بن خالدؒ کا حملوؒ کو امام مالکؒ سے اکابر میں شمار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی ولادت ۸۰ھ سے پہلے کی ہے)

دوسرا قرینہ ان میں سے یہ ہے کہ بیشک العقلمی نے حملو بن ابی سلیمانؒ کے ترجمہ میں روایت نقل کی ہے کہ ابراہیم بن یزید النخعیؒ جب فوت ہوئے تو لال کوفہ میں سے پانچ آدمی جمع ہوئے ان میں عمر بن قیس الماصرؒ اور ابو حنیفہؒ بھی تھے تو انہوں نے چالیس ہزار درہم کے قریب جمع کر کے حملو بن ابی سلیمانؒ کو دیے تا کہ وہ ان سے اپنی گزر لوقات کرے اور علم میں اعلیٰ مقام کے لیے وقف رہے۔ اور ابراہیمؒ نخعی کی وفات ۹۵ھ میں نشانات اور نسبیات ہیں۔

دوسرا قرینہ ان میں سے یہ ہے کہ بیشک العقلمی نے حملو بن ابی سلیمانؒ کے ترجمہ میں روایت نقل کی ہے کہ ابراہیم بن یزید النخعیؒ جب فوت ہوئے تو لال کوفہ میں سے پانچ آدمی جمع ہوئے ان میں عمر بن قیس الماصرؒ اور ابو حنیفہؒ بھی تھے تو انہوں نے چالیس ہزار درہم کے قریب جمع کر کے حملو بن ابی سلیمانؒ کو دیے تا کہ وہ ان سے اپنی گزر لوقات کرے اور علم میں اعلیٰ مقام کے لیے وقف رہے۔ اور ابراہیمؒ نخعی کی وفات ۹۵ھ میں

ہے اور اگر امام ابو حنیفہؒ کی ولادت ۸۰ھ ہو تو امام نخعیؒ کی وفات کے وقت ان کی عمر پندرہ سال بنتی ہے اور اتنی چھوٹی عمر کے آدمی سے نہیں تصور کیا جاسکتا کہ وہ امام نخعیؒ کے خلیفہ بننے والے کی طرف اتنی توجہ دے بلکہ ضروری ہے کہ اس جیسے معاملہ کے لیے امام نخعیؒ کے بڑے بڑے شاگرد ہی اٹھ کھڑے ہوں اور ان لوگوں کے ساتھ اس چیز میں امام ابو حنیفہؒ کا حصہ ڈالنے کو دیکھتے ہوئے ضروری ہے کہ ان کی عمر اس سے زیادہ ہو۔ (آگے غلام کوثریؒ ایک اشعل کا جواب دیتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی یوں کہے کہ پندرہ سال کی عمر میں امام شافعیؒ درجہ اجتہاد کو پہنچ گئے تھے تو امام ابو حنیفہؒ سے اتنی عمر میں امام نخعیؒ کے خلیفہ کے لیے یہ اہتمام کیوں نہیں ہو سکتا) اور جو کہا جاتا ہے کہ بیشک امام شافعیؒ اتنی (پندرہ سال) عمر میں اجتہاد کے درجہ کو پہنچ گئے تھے تو یہ مناقب کے باب سے ہے جس پر تسلسل برتتے ہوئے خاموشی اختیار کی جاسکتی ہے ورنہ حقیقت کو دیکھا جائے تو اگر یہ بات صحیح ہوتی تو پھر امام شافعیؒ اس کے بعد طلب علم میں امام مالکؒ کو لازم نہ پکڑتے اور نہ ہی امام محمد بن الحسنؒ کو لازم پکڑتے جن سے انہوں نے چونتیس سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد علم حاصل کیا (یعنی جب امام شافعیؒ اجتہاد کے درجہ کو پہنچ گئے تھے تو پھر کسی دوسرے سے علم حاصل کرنے کی کیا ضرورت تھی؟)

تیسرا قرینہ ان میں سے یہ ہے کہ بیشک روایات ایک دوسرے کے ساتھ مل کر اس بات کو مضبوط کرتی ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ فقہ کی جانب لوٹنے سے پہلے مناظر تھے اور علم کلام کے ساتھ مشغول تھے یہاں تک کہ وہ میں کے قریب مرتبہ بصرہ میں آئے تا کہ قدریہ فرقہ وغیرہ کے لوگوں سے مناظر کریں پھر وہ اس سے علیحدہ ہو کر فقہ کی جانب مشغول ہو گئے اور جس آدمی کی عمر امام نخعیؒ کی وفات کے وقت اتنی (پندرہ سال) ہو جو ہم نے ذکر کی ہے تو اس کے لیے ممکن نہیں ہے کہ وہ فقہ کی جانب لوٹنے سے پہلے کئی عرصہ فن مناظرہ کے ساتھ مشغول رہا ہو تو ان اسباب کی وجہ سے ترجیح دی جاسکتی ہے کہ بیشک ان کی ولادت ۸۰ھ سے پہلے کی ہے اور شاید کہ راجح یہ بات ہو کہ ان کی ولادت ۷۷ھ ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اعتراض ۶: (کہ امام ابو حنیفہؒ علم نحو میں کمزور تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خطیب شافعی المسکک ہے جن کے نزدیک مرسل روایت حجت نہیں ہوتی اور اس روایت کا مرکزی راوی ابراہیم بن اسحاقؒ ہے جس کی ملاقات امام ابو حنیفہؒ سے نہیں ہے اور اس کے دیگر

راویوں پر بھی خود خطیبؒ کی جرح موجود ہے۔ نیز امام ابو حنیفہؒ کے علم نحو سے بلا توفیق ہونے کی جو مثل پیش کی گئی ہے، وہ تو امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کے خلاف ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ قصہ من گھڑت ہے اور پھر یہ بات بھی ہے کہ ابو پر ہام داخل ہونے کے باوجود اس کو الف کے ساتھ لہا پڑھنا امام کسائی اور الاغش جیسے ائمہ عربیت سے ثابت ہے اس لیے امام ابو حنیفہؒ پر اس کی وجہ سے اعتراض زری جہالت ہے)

اور خطیبؒ نے ص ۳۳۲ میں العتبیؒ "محمد بن عباس" ابو ایوب سلیمان بن اسحاق الجلابؒ کی سند نقل کر کے بیان کیا کہ سلیمان بن اسحاقؒ نے کہا کہ میں نے ابراہیم الحربیؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ اپنے ابتدائی دور میں علم نحو حاصل کرتے تھے تو اس میں قیاس کرنا شروع کر دیا اور ان کا ارادہ یہ تھا کہ اس میں استلو بن جائیں تو وہ کہنے لگے قلب کی جمع قلوب ہے اور کلب کی جمع بھی قلوب ہے تو ان سے کہا گیا کہ کلب کی جمع کلاب ہے تو انہوں نے اس علم کو حاصل کرنا چھوڑ دیا اور فقہ میں مشغول ہو گئے اور ان کو نحو کا علم حاصل نہیں تھا تو ایک آدمی نے ان سے کہہ میں پوچھا کہ اگر کوئی آدمی دوسرے کو پھر مار کر اس کا سر پھوڑ دے تو اس کی کیا سزا ہے؟ تو جواب میں کہا کہ یہ خطا ہے اس پر کوئی چیز لازم نہیں آتی۔ لو انہ حنی یرمیہ بابا قبیس لم یکن علیہ شنی اگر بیشک وہ اس پر ابو قیس بھی پھینکے تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہے (خطیب کا اعتراض اس میں یہ ہے کہ بابی قبیس کی جگہ امام ابو حنیفہؒ نے بابا قبیس کہا جو اس کی دلیل ہے کہ وہ نحو میں کمزور تھے)

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس روایت کے مرکزی راوی ابراہیم بن اسحاقؒ کی وفات ۲۸۵ھ ہے تو اس کے اور امام ابو حنیفہؒ کے درمیان تو بیابان ہیں (یعنی ایسے راوی ہیں جن کا سراپاؤں معلوم نہیں) تو یہ خبر مقطوع ہے اور خبر مقطوع تو ان (خطیبؒ کے ہم مذہب شوافع حضرات) کے نزدیک مردود ہے (تو خطیبؒ کیسے اس کو پیش کر رہا ہے) پھر اس کی سند میں جو محمد بن العباسؒ ہے، وہ ابن حیویہؒ الخرازؒ ہے اور خود ص ۳۲۲ میں خطیبؒ نے ازہریؒ سے اس کا یہ ترجمہ ذکر کیا ہے کہ اس میں تسلیع تھا بعض دفعہ کچھ پڑھنے کا ارادہ کرتا تو اس کلام کا اصل اس کے پڑھے ہوئے کلام کے قریب بھی نہ ہوتا تھا پھر وہ اس کو ابو الحسن بن الرزازؒ کی کتاب سے پڑھتا کیونکہ اس کو اس کتاب پر اعتماد تھا اگرچہ اس میں اس کو سماع نہیں تھا لیکن ایسا آدمی فقہ کیسے ہو سکتا ہے جو اس حدیث کو بیان کرے جس میں اس کو سماع نہیں

ہے اور ہو سکتا ہے کہ کتب میں کی بیشی یا تبدیلی یا اس جیسی کوئی اور خرابی ہو گئی ہو اور اس جیسا ان (شوافع) کے نزدیک مردود التحدیث ہے (کہ اس کی بات کو رد کر دیا جاتا ہے) علاوہ اس کے یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ ابو الحسن بن الرزاق جس کی کتاب پر وہ اعتماد کرتا تھا وہ علی بن احمد ہے جو ابن طیب الرزاق کی کنیت سے مشہور تھا اور یہ معمر آدمی تھا اور اس کی وفات خزاز سے بعد میں ہوئی۔ اور خود خطیب نے ج ۱ ص ۳۳۱ میں صراحت سے لکھا ہے کہ اس کا ایک بیٹا تھا جس نے اس کی اصل کتابوں میں نرم قسم کی سنی سنائی باتیں شامل کر دی تھیں تو کیا قیمت ہو سکتی ہے اس شخص کی بات کی جو اس پر اعتماد کرے اس کے اصول میں سے بیان کرتا ہے اور کتنے ہی اہل علم گزرے ہیں جن کا مسودہ اگر ایک رات بھی غائب ہو جاتا تو وہ اپنے مسودہ سے روایت کا انکار کر دیتے تھے چہ جائیکہ اس کے مسودہ کے علاوہ سے روایت کی جائے اور ان (شوافع) کا اپنے اصول وقواعد میں انتہائی حریص ہونا خود خطیب نے اپنی کتاب الکفایہ میں لکھا ہے (مگر یہاں کچھ پاسداری نہیں) اور تسامیل کا درجہ قبول سے ساقط ہونا تو ان کے ہاں متفقہ بات ہے۔ اور یہ تو اس میں سند کے لحاظ سے بحث تھی۔ اور رہی بات متن کے لحاظ سے تو خبر میں انتہائی کمزوری ہے اور یہ خلاف ہے اس کے جو تواتر سے امام ابو حنیفہ سے ثابت ہے اس لیے کہ مشعل (جو جھل بھاری) چیز کے ساتھ قتل تو خیمہ کی لکڑیوں کے ساتھ قتل کی طرح ہے جیسا کہ حدیث میں ثابت ہے اور یہ صورت امام ابو حنیفہ کے نزدیک شبہ عمد ہے جس کی وجہ سے قاتل پر کفارہ اور اس کی عاقبہ (برادری یا ہم پیشہ لوگ) پر ریت مغلظہ واجب ہوتی ہے اور اسی طرح ایسے پتھر کے ساتھ قتل کرنا جو شیشہ کی طرح تیز کناروں والا نہ ہو۔ اور خطیبؒ ح (زخمی کرنا) کے متعلق بحث کر رہا ہے اور اس کی نسبت امام ابو حنیفہؒ کی طرف کر رہا ہے کہ بیشک مشعل چیز کے ساتھ قتل ان کے نزدیک قتل خطا ہے حالانکہ تواتر سے ان کا جو مذہب ثابت ہے وہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ خطا نہیں بلکہ خطا عمد ہے اور اسی کو شبہ عمد کہتے ہیں۔ (تواتر سے امام صاحب کا جو مذہب ثابت ہے اس سے یہ شبہ عمد بنتا ہے جبکہ خطیب کی روایت اس کو قتل خطا ثابت کرتی ہے تو یہ روایت متواتر روایت کے خلاف ہے) اور اسی طرح خطیبؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی جانب نسبت کی ہے کہ بیشک مشعل چیز کے ساتھ قتل کی صورت میں قاتل پر کوئی چیز لازم نہیں حالانکہ ان کے مذہب میں تو اس پر کفارہ اور اس کی عاقبہ پر ریت مغلظہ واجب ہوتی ہے۔ اور خطیبؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی طرف یہ نسبت بھی کی ہے کہ ان کا کلام

تیز کنارے والے اور غیر تیز کنارے والے میں فرق کیے بغیر مطلقاً پھر کے بارہ میں ہے حالانکہ ان کے مذہب میں تو تیز کنارے والے پھر کے ساتھ قتل اور جو تیز کنارے والا نہ ہو اس کے ساتھ قتل میں فرق ہے۔ پھر خطیب نے لکھا کہ سائل نے یہ سوال ان سے مکہ میں کیا تھا جبکہ دیگر روایات میں ہے کہ یہ سوال حجاز میں نہیں بلکہ عراق میں ہوا اور اسی طرح یہ سوال کرنے والا نہ تو مجہول آدمی تھا اور نہ ہی حجازی تھا بلکہ معروف تھا اور عراقی تھا اور وہ امام ابو عمرو بن العلاء البصریؒ تھے جیسا کہ خطیبؒ سے اس خبر سے متعلق پہلے کے حوالہ جات میں مذکور ہے۔ اور مشن چیز کے ساتھ قتل کرنے کے متعلق سوال تو فقہاء کے درمیان معروف ہے نہ کہ مطلقاً پھر کے ساتھ قتل کرنے کے بارے میں۔ اور یہ سب چیزیں ایسی ہیں جو ابراہیم الحارثیؒ جیسے آدمی سے حقیقی نہیں ہو سکتیں کیونکہ وہ فقہ اور حدیث میں امام تھا تو اس روایت کا بوجہ یقیناً اس سے نچلے کسی راوی نے اٹھایا ہے اور لو انہ حتیٰ برمیہ کے الفاظ خطیب کی کتاب کے علاوہ کسی اور کتاب میں نے نہیں دیکھے اور وہ ان کو نقل کرنے میں مغرور ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ یہ کس لغت کے الفاظ ہیں۔ حبرانی زبان کے ہیں یا سریانی زبان کے (کیونکہ عربی لحاظ سے یہ کلام درست نہیں ہے) اور جو الجاحظؒ کی کتاب البیان والتبیین اور ابن عبد ربہؒ کی کتاب العقد الفرید وغیرہ لوب کی کتابوں میں سوال اور جواب کے صیغہ سے مذکور ہے تو اس میں اس جیسا غلط طع نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف جو یہ نسبت کی جاتی ہے کہ انہوں نے کہا لَا وَلَوْ رَمَاهُ بِأَبَا قَبْنَسٍ تو یہ الفاظ مطلقاً کسی کتاب میں وارد نہیں ہوئے کسی ایک ایسی سند کے ساتھ جس میں اس سند جیسی خرابیاں ہوں۔ اور لوب کی کتابیں ایسے طریقہ پر لکھی گئی ہیں جو گہری سوچ و بچار کا طریقہ نہیں ہے اور پہلی وہ کتاب جس میں ہم نے یہ واقعہ دیکھا وہ الجاحظؒ البصریؒ کی کتاب ہے اور شاید اس نے یہ واقعہ ابو عمرو بن العلاء البصریؒ کے کسی ساتھی سے سنا ہو اور اس کے الفاظ دوسروں کے الفاظ سے علیحدہ ہوں پھر اس کلمہ کی وجہ سے مخالفین بہت خوش ہوئے تا کہ وہ امام ابو حنیفہؒ کی لغت میں کمزوری پر دلیل بنا سکیں اور عربی شاعر کا قول شواہد عربیہ میں معروف ہے (یعنی کسی کلام کے مطابق عربی شاعر کا کلام ثابت ہو جائے تو اس کلام کا عربی میں صحیح ہونا ثابت ہوتا ہے تو یہاں بھی شاعر کا کلام ثابت ہے اس لیے اس کلام کو غلط قرار دینا کوئی دانشمندی نہیں ہے) ان ابابا و اباباھا - قد بلغنا فی المجد غایتناھا ”بے شک اس عورت کا باپ اور دلوں دونوں بزرگی میں انتہا درجہ کو پہنچے۔“ (اگر

اعتراض ہے کہ لام ابو حنیفہؒ نے باہ جارہ داخل ہونے کے باوجود لبا قیسؒ پرہا ہے تو اس شعر میں بھی وایا اباباھا میں پہلا لبا مضاف ہے اور آگے ابیہا ہونا چاہیے۔ مگر شاعر اباباھا ہی کہہ رہا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اب پر اگر جارہ داخل ہو تو اس کو الف کے ساتھ ابا پڑھا جاسکتا ہے) اور اب اگر یا مکلم کے علاوہ کسی اور اسم کی طرف مضاف ہو تو اضافت کے وقت اس کو تمام حالتوں (رفعی، نصبی اور جری) میں الف کے ساتھ اس کا استعمال عرب کے کئی قبائل کی لغت میں پایا جاتا ہے جیسا کہ حسین بن نزار، قیس عیلان اور بنی الحارث بن کعب اور بنی لغت ہے لعل کوفہ کی۔ اور لام ابو حنیفہؒ بھی کوئی ہیں۔ (تو اگر انہوں نے اپنی لغت کے مطابق کلام کیا ہے تو اعتراض کیا؟) بلکہ یہ لغت تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی بھی ہے کیونکہ انہوں نے فرمایا انت اباجہل (حلا نکہ مشہور قاصدہ کے مطابق ابو جہل ہونا چاہیے تھا) جیسا کہ ان کی یہ کلام صحیح بخاری میں ہے۔ اور لام کسائیؒ نے یہ لغت بنی الحارث اور زید اور ششم اور ہمدان کی طرف منسوب کی ہے اور ابو الخطابؒ نے اس لغت کی نسبت بنو کنانہ کی طرف کی ہے اور ان میں سے بعض نے بنو العنبر اور بنو الحکم اور ربیعہ کے بعض خاندانوں کی طرف اس لغت کی نسبت کی ہے نیز کسائیؒ ابو زیدؒ ابو الخطابؒ اور ابو الحسن لا غشؒ جیسے ائمہ عربیت سے یہ لغت منقول ہے تو اس کے بعد انکار کے حیلے بہانے کرنا یقیناً مردود ہے۔ اگر آپ اس بارہ میں تفصیل دیکھنا چاہتے ہیں تو لام بدر الدین العینیؒ کی الشواہد الکبریٰ کی طرف مراجعت کریں تو جو کلام عرب کے اتنے قبائل کی لغت کے موافق ہو تو اس کو صرف وہی آدمی غلطی شمار کرے گا جو علم نحو کی چند مختصر کتابوں کے علاوہ باقی کتابوں سے ثوائف ہو۔

پھر یہ بات بھی قابل وضاحت ہے کہ لام صاحبؒ کی کلام میں لبا قیسؒ سے مراد وہ بلند پہاڑ نہیں جو مکہ میں ہے اس لیے کہ مسعود بن شیبہؒ نے اپنی کتاب التعليم میں روایت کی ہے کہ ابن ابی نعم نے فراء کے واسطے سے قاسم بن معنؒ کا قول نقل کیا ہے کہ لبا قیس اس لکڑی کا نام ہے جس پر گوشت لٹکایا جاتا ہے (یعنی قصاب جس پر عام طور پر گوشت لٹکاتے ہیں اس لکڑی کو لبا قیس کہتے ہیں) اور ابو سعید السیرانیؒ نے کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے اپنی کلام میں لبا قیس سے یہی لکڑی مراد لی ہے۔ لٰخ (التعلیم کا حوالہ مکمل ہوا)

تو ابو قیس خیمے اور چھت کے ستونوں والی لکڑی کے قبیل سے ہے۔ اور شاید کہ اس جیسی لکڑی کو ابو قیس نام دینے کی وجہ یہ ہو کہ وہ لکڑی کے ستونوں کی قسم سے ہے

جن کی حالت تو یہ ہونی چاہیے کہ ان کو آگ سینکنے کے لیے جلانا چاہیے اور اس واقعہ میں کہ کا ذکر نہیں ہے اور پختہ بات ہے کہ اس کا اضافہ اس آدمی نے کیا ہے جو وہم پیدا کرنا چاہتا ہے کہ بے شک اس سے مراد ابو قیس پہاڑ ہے تا کہ مثل چیز کے ساتھ قتل کے بارہ میں امام ابو حنیفہ پر بہت زیادہ عیب لگایا جاسکے۔ حالانکہ یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ پہاڑ تو آلہ ضرب بن ہی نہیں سکتا اور امام ابو حنیفہ کی رائے مثل چیز کے ساتھ قتل کے بارہ میں وہی ہے جو امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں نقل کی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے حمزہ کے واسطے سے حضرت ابراہیم نخعیؒ کا یہ قول ہمیں نقل کیا کہ قتل کی تین صورتیں ہیں۔ قتل خطاء اور قتل عمد اور قتل شبہ عمد۔ پس قتل خطاء یہ ہے کہ تو اسلحہ یا کسی اور (تیز دھار) چیز کے ساتھ کسی چیز کو مارنا چاہے اور وہ (یعنی جو مرا ہے اس کو مارنے کا ارادہ نہ تھا) تیسرے صاحب (یعنی کسی آدمی) کو لگ جائے اور وہ مرجائے تو اس میں دیت ہے جس میں پانچ قسم کے لونٹ ہوں گے۔ (پہلی لونٹ ایسے جن کی عمریں چار اور پانچ سال کے درمیان ہوں اور بیس لونٹ تین اور چار سال کی درمیانی عمر والے اور بیس لونٹ دو اور تین سال کی درمیانی عمر والے اور بیس لونٹیاں دو اور تین سال کی درمیانی عمر والے اور بیس لونٹیاں ایک اور دو سال کی درمیانی عمر والے)

اور قتل عمد یہ ہے کہ جو مرا ہے اسی کو مارنا مقصود تھا۔ پھر اس کو اسلحہ کے ساتھ مارا تو اس میں قصاص ہے (یعنی اس کو بدلہ میں قتل کیا جائے گا) مگر یہ کہ مقتول کے ورثاء صلح کر لیں یا معاف کر دیں۔ اور قتل شبہ عمد یہ ہے کہ تو کسی کو اسلحہ کے علاوہ کسی اور چیز کے ساتھ مارنے کا ارادہ کرے تو اس میں قاتل کی عاقبت (بر لوری یا ہم پیشہ لوگ) پر دیت مغلظہ ہوگی جبکہ اس صورت میں وہ آدمی مرجائے جس کو ضرب لگی ہے۔

امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی نظریہ پر ہمارا عمل ہے۔ مگر ایک بات میں اختلاف ہے۔ وہ یہ کہ اگر ایسی چیز کے ساتھ مارا کہ وہ اسلحہ تو نہیں مگر اسلحہ کے قائم مقام یا اس سے سخت ہو سکتی ہے تو اس میں بھی قصاص ہوگا۔ اور امام ابو حنیفہؒ کا پہلا قول یہی تھا۔ اور ان کا آخری قول یہ ہے کہ صرف اسلحہ سے مارنے کی صورت میں قصاص ہے۔ الخ۔ (کتاب الاثار کا حوالہ مکمل ہوا) اور اس سے واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہؒ نے بالآخر اس مسئلہ میں امام ابراہیم نخعیؒ کے قول کی اتباع کی ہے۔ اور اسلحہ کے ساتھ قتل جس میں عمد کا معنی کامل پایا جاتا ہے اس میں اور اسلحہ کے بغیر کسی اور چیز سے قتل کرنے میں فرق کیا ہے تا کہ ناحق کسی کو قتل

کرنے کے بارے میں جو تشدید وارد ہوئی اس سے بچ جائیں اور مشکل چیز کے ساتھ قتل کے حکم میں امام ابو حنیفہؒ کے دلائل ان کے مذہب پر لکھی گئی کتابوں میں اور ان کتابوں میں موجود ہیں جن میں مسائل کے بارے میں پیش کی گئی احادیث کی تخریج کی گئی ہے۔ اور خصوصاً "نصب الرایہ ص ۳۳۰ ج ۳" اور ابو بکر الرازیؒ کی احکام القرآن ص ۲۲۸ ج ۲ میں تفصیل سے موجود ہیں۔ اور پھر اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ لکھتے نہیں ہیں بلکہ اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ائمہ سلف میں سے ابراہیم النخعیؒ، امام شعبیؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ، الحکم بن عتبہؒ، امام ثوریؒ، الحسن بن صالحؒ وغیرہم جیسے بہت سے حضرات ہیں جس کی تفصیل مصنف ابن ابی شیبہؒ وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور بے شک نسائیؒ، ابو داؤدؒ، ابن ماجہؒ، ابن حبانؒ، مسند احمدؒ، مسند ابن راہویہؒ اور ابن ابی شیبہؒ وغیرہ میں اس مذہب کی تائید کرنے والی صحیح احادیث اور آثار موجود ہیں۔ اور بہر حال وہ روایت جس میں آتا ہے کہ حضور علیہ السلام نے اس یہودی کا سر پتھر کے ساتھ پھیل دیا تھا جس نے ایک لڑکی کا سر پتھر کے ساتھ پھلا تھا۔ تو امام ابو حنیفہؒ نے اس روایت کی کمزوریوں کو واضح کیا ہے جیسا کہ آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے۔

پس اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ پر طعن و تشنیع کرنے کی وجہ سے ان ائمہ پر بھی طعن و تشنیع ہوگی جو اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ہیں اور ان احادیث پر بھی طعن و تشنیع ہوگی جن کو انہوں نے دلیل بنایا ہے۔ اگرچہ اس بارہ میں حنفی مذہب میں فتویٰ تو امامین (امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ) کی رائے کے مطابق ہے کہ مشکل چیز کے ساتھ جان بوجھ قتل کرنے کی صورت میں قصاص واجب ہوتا ہے۔ اور مسائل اجتہادیہ میں (دلائل سے کسی پہلو کو راجح قرار دینا تو درست ہے مگر طعن و تشنیع درست نہیں ہے۔

پس جو شخص اس واقعہ کے سیاق و سباق کے ساتھ خبر کا احاطہ کرے گا تو وہ یقیناً جان لے گا کہ اس مذکورہ خبر کا بالفرض ثبوت بھی ہو جائے تب بھی امام ابو حنیفہؒ پر طعن و تشنیع کرنا ان مخالفین کو فائدہ نہیں دیتا۔ نہ مشکل چیز کے ساتھ قتل کرنے کے بارے میں ان کی رائے کے لحاظ سے اور نہ ان کو عربیت میں کمزور ثابت کرنے کی دلیل کے لحاظ سے جیسا کہ بہت سے مائیکہ اور شوافع نے کیا ہے۔ بلکہ عربیت میں ضعیف وہ ہے جس نے علوم عربیہ کی گود کے علاوہ کسی اور گود میں تربیت پائی اور عرب کے قبائل کے محاورات اور ان کے استعمال کے وجہ سے متعلق ائمہ کی لکھی ہوئی چیزوں سے ناواقف ہے۔ اور واضح عربی زبان کی وسعت پر اس کی معلومات حاوی نہیں ہیں تو ایسا آدمی جب طعن و تشنیع کرتا ہے تو انتہائی

سخت قسم کی طعن و تشنیع خود اسی کی طرف لوٹتی ہے اور اس قسم کی ایک اور عبارت ہے جو
 الاممعی سے نقل کی گئی ہے۔ بعض اوقات وہ بھی ان (مخالفین) میں سے بعض کے ہاں امام
 صاحب کی لغت میں کنزوری پر دلیل کے طور پر پیش کی جاتی ہے جو صاحب قاسوس مجد
 الدین الفیروز آہلویؒ نے عقل کے بارہ میں کہی ہے جہاں اس نے کہا۔ اور شخصی کا
 قول لا تعقل العاقلۃ عمدا ولا عبداً ”قتل عمد کی اور غلام کی دیت عاقلہ نہیں دیتی“ اور
 یہ حدیث نہیں ہے جیسا کہ جوہری نے وہم کیا ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی آزاد آدمی
 غلام پر جنایت کرے (تو عاقلہ پر اس کی دیت نہ ہوگی) نہ یہ کہ غلام آزاد آدمی پر جنایت
 کرے (کہ کوئی غلام آزاد آدمی کو مار ڈالے تو غلام کی عاقلہ پر دیت نہیں ہے) جیسا کہ امام
 ابو حنیفہؒ نے وہم کیا ہے اس لیے کہ اگر معنی وہ ہوتا جو وہ (ابو حنیفہؒ) کرتے ہیں تو کلام اس
 طرح ہوتی لا تعقل العاقلۃ عن عبد حلالکہ کلام اس طرح نہیں ہے بلکہ کلام ہے ولا
 تعقل عبداً اصمعی کہتے ہیں کہ میں نے اس بارہ میں ابو یوسفؒ سے رشیدؒ کی موجودگی میں
 پوچھا تو وہ عقلتہ اور عقلت عنہ کے درمیان ایسا فرق نہ کر سکے کہ میں اس کو سمجھ سکتا۔
 پس مجد الدینؒ کا قول کما تروہم ابو حنیفہؒ یہ امام اعظمؒ کی شان میں بے ادبی ہے
 جیسا کہ البدر القرانیؒ نے القول المانوس میں کہا ہے۔ اور الاکملؒ نے العتلیہ میں کہا ہے کہ
 عقلتہ کا جملہ عقلت عنہ کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے۔ اور حدیث کا سیاق لا تعقل
 العاقلۃ عمدا اور اس کا سیاق ولا صلحا ولا اعتدافا یہ دونوں اس پر دلالت کرتے ہیں
 اس لیے کہ بے شک اس کا معنی یہ ہے کہ عاقلہ اس کی طرف سے بھی دیت برداشت نہیں
 کرتی جس نے جان بوجہ کر قتل کیا۔ اور جس نے صلح کی اور جس نے قتل کا اعتراف کیا۔
 لہٰذا اور اس کی تائید وہ روایت کرتی ہے جو امام ابو یوسفؒ نے کتب الاثمار میں نقل کی ہے
 کہ امام ابو حنیفہؒ نے حملو کے واسطہ سے امام ابراہیمؒ سے نقل کیا کہ بے شک انہوں نے
 فرمایا لا تعقل العاقلۃ العبد اذا قتل خطأ ”غلام کی عاقلہ دیت برداشت نہیں کرتی جبکہ
 اس نے خطا سے قتل کیا ہو“ اور وہ روایت بھی تائید کرتی ہے جو امام محمد بن الحسنؒ نے الموطا
 میں اس سند کے ساتھ نقل کی ہے عن عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن عبید
 اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود عن ابن عباس قال لا تعقل العاقلۃ عمدا ولا
 صلحا ولا اعتدافا ولا ما جنى المملوک (عاقلہ اس کی دیت نہیں برداشت کرتی جس
 نے جان بوجہ کر قتل کیا اور نہ اس کی جس نے صلح کر کے مل اپنے ذمہ لیا اور نہ ہی اس کی

جو قتل کا اعتراف کرتا ہے اور نہ اس کی جو مملوک نے جنایت کی) امام محمد نے فرمایا اور اسی کو ہم لیتے ہیں اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ اور ہمارے اکثر فقہاء کا لائحہ۔ اس میں ولا ما جنی المملوک نص ہے اس بات پر کہ ان کے قول ولا تعقل العاقلة عبدا سے مراد یہ ہے کہ عاقلہ اس غلام کی طرف سے دیت نہیں دیتی جس نے جنایت کی ہے اور یہ غلط بات منسوب کرنے والے کے لیے رسوائی ہے۔

اور امام بیہقیؒ نے شعبیؒ کے طریق سے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے العمد والعبد وانصلح والا اعتراف لا تعقله العاقلة قتل عمد اور غلام کی جنایت اور صلح اور قتل کے اعتراف کی صورت میں عاقلہ دیت برداشت نہیں کرتی۔ اور پھر فرمایا کہ یہ روایت منقطع ہے اور محفوظ یہ ہے کہ یہ امام شعبیؒ کا قول ہے لائحہ۔ اور امام بیہقیؒ کے قول پر مدار رکھ کر ہی مجدد الدینؒ نے اس کے حدیث ہونے کی نفی کی ہے اور غلطی کا مرتکب ہوا جیسا کہ وہ امام ابو حنیفہؒ کے متعلق غلطی کا مرتکب ہوا۔ اور یہ بات جو مجدد الدینؒ نے الاصحیح سے ذکر کی ہے یہ مختار الصالح اور المصباح اور التہلیہ اور العباب اور التہذیب میں مذکور ہے لیکن ہم نے کسی کتاب میں نہیں دیکھا کہ اس کی سند اس تک (مجدد الدین سے الاصحیح تک) نقل کی گئی ہو۔

اور امام ابو عبید القاسم بن سلامؒ نے اپنی کتاب غریب الحدیث کے آخر میں کہا جیسا کہ نصب الرایہ میں ہے کہ حضرات نے العبد کی تیویل میں اختلاف کیا ہے پس امام محمد بن الحسنؒ نے کہا جو کہ ابو عبیدہؒ کے مشائخ میں سے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ غلام کسی آزاد آدمی کو قتل کرے تو اس کی جنایت (جرم) کی وجہ سے غلام کے مالک کی عاقلہ پر کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔ اور پختہ بات ہے کہ یہ حلفی اس غلام کے رقبہ ہی سے کی جائے گی اور اس کے لیے امام محمد بن الحسنؒ نے دلیل پیش کرتے ہوئے کہا حدیثی عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس قال لا تعقل العاقلة عمدا ولا صلحا ولا اعترافا ولا ما جنی المملوک کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قتل عمد اور جو رقم صلح کی صورت میں قاتل ذمہ لے اور قتل کا اعتراف کرے اور جو جنایت مملوک کرتا ہے، ان میں عاقلہ دیت برداشت نہیں کرتی (بلکہ قاتل خود برداشت کرے گا) امام محمدؒ نے فرمایا اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ کہ اور ابن ابی لیلیٰؒ نے کہا کہ پختہ بات ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ غلام پر جنایت کی جائے یعنی اس کو کوئی آزاد آدمی قتل کر دے یا اس کو

زخمی کر دے تو جنایت کرنے والے کی عاقبت پر کوئی چیز لازم نہیں آتی بلکہ اس غلام کی قیمت جنایت کرنے والے کے مال ہی سے ادا کرنا ہوگی۔ ابو عبیدؓ نے کہا کہ میں نے الاممعیؓ سے اس بارہ میں تکرار کیا تو اس نے کہا کہ میرے نزدیک بات وہ صحیح ہے جو ابن ابی لیلیٰؓ نے کہی ہے اور اسی پر کلام عرب شہد ہے اور اگر معنی وہ لیا جائے جو لام ابو حنیفہؓ نے لیا ہے تو عبارت اس طرح ہوتی لا تعقل العاقلة عن عبد حلائکہ اس طرح نہیں ہے بلکہ عبارت ہے ولا تعقل عبداً الخ۔

اور جو بات ابو عبیدؓ نے الاممعیؓ سے نقل کی ہے، اس میں صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس نے ابن ابی لیلیٰؓ کی رائے کی تائید کی ہے بخلاف اس کے جو صاحب قاموس اور اس کے ساتھیوں نے ذکر کی ہے پس بیشک اس میں تو جہالت کے ساتھ اجتہاد کے مقام پر جرات سے جا پڑنا لازم آتا ہے۔ (یعنی جہالت کا شکار آدمی جرات کرتے ہوئے اجتہاد کے مقام پر فائز شخصیت پر حملہ آور ہوتا ہے)

اور ہم نے جو وضاحت سے الآثار کے حوالہ سے لکھا ہے اس سے اسی مفہوم کا درست ہونا ظاہر ہوتا ہے جو لام ابو حنیفہؓ نے سمجھا ہے اور جو آدمی تدریس سے کام لیتا ہے اس کے لیے محمد بن الحسنؓ کی وہ دلیل بہت ہی مناسب ہے جو پہلے گزری ہے اور اس مفہوم اور کلام عرب میں جو عقل عنہ ودی عنہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے ان کے درمیان کوئی منافات نہیں ہے۔ بلکہ اس باب میں عقله مطلقاً عقل عنہ کے معنی میں ہے خواہ عن کو حذف کریں یا اس کو ذکر کریں اس لیے کہ بیشک اصل کلام یہ ہے عقل فلان قوائم الجمال لی دفعھا دية عن فلان کہ فلاں آدمی نے اونٹوں کے پاؤں باندھ دیے ہیں تا کہ وہ فلاں کی دیت میں دے دے۔ تو مفعول صریح سے بے نیاز ہوئے اور عن کو حذف کر کے اس کلام کو مدفوع عنہ سے ملا دیا اور اس کو عقله پڑھنے لگے اور معنی یہ ہے کہ اس آدمی نے اس کی جانب سے دیت دی۔

اور یہ عربی زبان کے اسرار میں سے ہے جن کو سمجھنا ہر اس شخص کے لیے ضروری ہے جو لغت عربی میں ماہر ہے اور عربیت میں لوگوں کے مقام کا درجہ بتانے میں رائے رکھتا ہے اور جو آثار حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ ابراہیم نخعیؓ اور شعبیؓ کے روایت کیے گئے ہیں، ان تمام کا مقصد ایک ہی ہے اور وہ وہی ہے جو لام ابو حنیفہؓ نے سمجھا ہے۔ اور الاممعیؓ ایسا نہیں ہے کہ ابو یوسف کے سامنے اس طرح کی کم عقلی کا مظاہرہ کر

سکے بلکہ وہ تو ان کے ساتھ انتہائی ادب سے پیش آتا تھا پس نوادر الاممعی میں ہے کہ الاممعیؒ نے کہا کہ ہم آپس میں اپنی دلی آرزوؤں کا اظہار کر رہے تھے تو میں نے ابو یوسفؒ سے پوچھا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھے جس مقام تک پہنچا دیا ہے، کیا تو نے کبھی اس سے زائد کی تمنا بھی کی ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہاں میں چاہتا ہوں کہ جمل میں ابن ابی لیلیٰ جیسا اور زہد (پرہیز گاری) میں معمر بن کدام جیسا اور فقہ میں ابو حنیفہؒ جیسا ہو جاؤں۔ الاممعیؒ نے کہا کہ میں نے اس کا ذکر امیر المومنین یعنی الرشید کے سامنے کیا تو اس نے کہا کہ ابو یوسف نے جو آرزو کی ہے، وہ تو خلافت سے بھی بڑھ کر ہے۔

اور اگر ہم فرض کریں کہ بیشک الاممعیؒ ان لوگوں میں سے تھا جو امام صاحب کے ساتھیوں اور ساتھیوں کے ساتھیوں کے سامنے تو ایسی باتیں نہ کہتا تھا مگر دوسرے لوگوں سے کرتا تھا اور سامنے خوشی ظاہر کرتا اور پس پشت طعن و تشنیع کیا کرتا تھا اور ہم اس سے اس چیز کو بعید نہیں سمجھتے تو اس جیسے آدمی کی بات کا کوئی وزن نہیں رہتا۔ پس اگر آپ اس تفصیل کو کافی نہیں سمجھتے جو ضعفاء کے بارہ میں لکھی گئی کتابوں میں ابو زید الانصاری جیسے آدمی کا اس کے متعلق قول ہے تو آپ ابو القاسم علی بن حمزہ البصری کی کتاب التنبیہات علی اغالیط الروایات کا مطالعہ ضرور کریں تا کہ آپ اس حلق سے بزور بات نکلنے والے کی غلطیوں پر اور لوگوں کا کلام نقل کرنے میں اس کی لغات داری پر مطلع ہو جائیں۔ اور جو الاممعیؒ سے روایت کی گئی ہے اس کے رد کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔ پس واضح ہو گیا کہ لغت میں ابو حنیفہؒ کو کمزور ثابت کرنے کے باب میں ابو قیس والے افسانہ کو اور فلم بفرق بین عقلته وعقلته حنی فہمتہ والی بتلوٹی بات کو دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ اور ایسا ہو بھی کیسے سکتا ہے اس لیے کہ ائمہ (اربعة) میں امام ابو حنیفہؒ ہی وہ ہیں جنہوں نے علوم عربیہ کے گوارہ میں نشو و نما پائی اور عربی گھرانے میں پرورش پائی اور اسرار عربیہ میں راسخ ہیں یہاں تک کہ بیشک ابو سعید السیرانی اور ابو علی الفارسی اور ابن جنی جیسے عربیت کے ستونوں نے باب الایمان میں پائے جانے والے ان کے الفاظ کی شرح میں کتابیں لکھی ہیں اور ان کے لغت عربیہ میں اطلاق کا دائرہ وسیع ہونے پر وہ انتہائی متعجب ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ نے لیل بصرہ اور لیل کوفہ کو عرب کے دیگر شہروں میں فصیح قبائل کی لغت نقل کرنے اور اس کو مدون کرنے اور اس کو علم اور فن بنانے میں امتیازی حیثیت عطا فرمائی ہے جیسا کہ امام سیوطیؒ کی کتاب لئزہرج ۱ ص ۳۸ میں ہے اور اس میں یہ بھی واضح کیا گیا ہے کہ غیر

عربی جماعتوں کے پڑوسی ہونے کی وجہ سے اور ان کا مصر، شام، یمن اور بحرین کے مختلف
 بھٹیوں اور حجاز اور طائف کے شہروں کے ساتھ میل جول کی وجہ سے ان میں سے کس
 سے لغت لی جاسکتی ہے اور کس سے نہیں لی جاسکتی۔ اور اس کا کچھ حصہ فارابی کی کتاب
 الفاظ سے نقل کیا گیا ہے اور اس مقام میں اس کی صراحت نقل کرنے کی گنجائش نہیں
 ہے۔

اور امام سیوطیؒ نے اپنی کتاب اللزہرج ۲ ص ۲۵۹ میں یہ بھی کہا ہے کہ ابو الیاس
 لغوی نے اپنی کتاب مراتب النحویین میں کہا ہے کہ عربیت کا علم صرف ان دو شہروں
 کوفہ اور بصرہ میں ہے۔ پس رہا مدینہ الرسول ﷺ تو ہمیں معلوم نہیں کہ اس میں عربیت کا
 کوئی امام ہو۔

اور الامصعی نے کہا کہ میں مدینہ میں کافی عرصہ ٹھہرا رہا۔ میں نے وہاں ایک بھی قصیدہ
 صحیحہ نہیں دیکھا (جو افلاط سے پاک ہو) یا تو مصحفہ تھا (کہ اس میں لفظی غلطیاں تھیں)
 یا مصنوعہ (مطلوئی) تھا۔

اور بدیہی بات ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے زمانہ میں کسی کے لیے یہ ممکن ہی نہ تھا کہ
 فقہ میں بڑے بڑے فقہاء کو اپنے پیچھے چلائے جب تک کہ اجتہاد کے تمام اطراف میں اس کا
 علم وسیع نہ ہو چکا ہو۔ وہ لغت عربیہ میں کمزور ہو اور علم بیان پہلی چیز ہے جس کی جانب
 ایک عالم دعوت دینے میں محتاج ہوتا ہے بلکہ ہر زمانہ میں معاملہ اسی طرح رہا ہے۔ پس کم
 عقل اور کمزور دینی ہے کہ ابو حنیفہؒ کی عربیت میں کمزوری کی طرف نسبت کی جائے اور اس
 کے لیے صرف دو افسانوں کو دلیل میں پیش کیا جائے۔ اور بنو امیہ کے آخر زمانہ میں حجاز میں
 کافی عرصہ ٹھہرنے نے بھی ان کی لغت کو بہاد نہیں کیا اگرچہ حرمین کے شیوخ میں بہت سے
 ایسے تھے جو بہت سی غلطیاں کرنے والے تھے ان لوگوں کی کثرت کی وجہ سے جو عجم سے
 آتے رہے (تو ان سے میل جول کی وجہ سے زبان صاف نہ رہی) اور یہ سلسلہ تابعین کے
 آخر زمانہ تک رہا اور وہاں ایسے ائمہ بھی نہ پائے جاتے تھے جو لغت میں غلطی کو درست
 کرنے کے لیے فارغ ہوتے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ پس آپ تابع کو جو حضرت ابن عمرؓ
 کے آزلو کہہ غلام تھے اور ربیعہؓ اور ان کے اصحاب ہی کو لے لیں کہ کتابوں میں کس قدر
 ان کی افلاط کی نشاندہی کی گئی ہے اور لغت میں امام شافعیؒ کی حالت ظاہر ہوتا ہے تو ابن فارس
 کے ان کے مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف تھقل ہونے کا سبب بنا تھا اور ابن دریدؒ اور

لازہریؒ کا ان کلمات معروضہ کو درست کرنے کی کوشش کرنا واضح ہے اور امام شافعیؒ کی لغت کے بارے میں امام الحرمین کا قول البرہان میں واضح ہے۔

رہے امام احمدؒ تو آپ مسائل ابی داؤد اور اسحاق بن منصور الکوفیؒ اور عبد اللہ بن احمدؒ کو لے لیں تو آپ ایک صفحہ بھی قولہ کی صحت کے مطابق نہ پڑھ سکیں گے بلکہ لغت اور نحو میں غلطیوں کی کثرت آپ کا سر جھکا دے گی اور اگر فرض کر لیا جائے کہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف جو روایات منسوب کی گئی ہیں، وہ ثابت ہیں اور یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ وہ الفاظ غلط ہیں تو کیا ان سے زندگی بھر میں ان کے سوا کوئی نور غلطی شمار کی گئی ہے۔ اور باقی ائمہ سے چشم پوشی اور امام ابو حنیفہؒ سے جو روایت کی گئی ہے اس کی تشبیر کرنے میں بدترین تعصب کے سوا آخر کیا راز ہے؟ اور کون ہے جو کلام کرتے وقت ذرا بھی غلطی نہ کرے۔

اور ابو عمرو بن العلاء سے حکایت کی گئی ہے کہ بیشک وہ جب اپنے گھر والوں سے کلام کرتا تو اعراب کے لحاظ سے درست کلام نہ کرتا پھر جب وہ جامع مسجد پہنچتا تو اعراب کو غلط طوط کرتا پھر جب وہ البرد جو کہ بصرہ میں اوب کا بازار تھا وہاں پہنچتا تو اس پر ایک حرف کا مواخذہ نہ کیا جاتا اور جب اس بارہ میں اس سے پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ جب ہم ان سے ان کی طبیعتوں کے خلاف کلام کرتے ہیں تو ہم ان کے نفوس پر بوجھ ڈالتے ہیں (اس لیے لحاظ رکھ کر بات کرنا پڑتی ہے)

اور فراء کے بارے میں حکایت کی گئی ہے کہ بیشک وہ رشید کے پاس گیا اور کلام میں غلطی کی پھر اس نے کہا اے امیر المومنین بیشک دیہاتیوں کی طبیعت اعراب کا لحاظ رکھنا ہے اور شہریوں کی طبیعتیں غلطی کر جاتی ہیں۔ پس جب میں بہت سوچ بچار سے بات کروں تو غلطی نہیں کرتا اور جب طبیعت کی جانب لوٹا ہوں تو غلطی کرتا ہوں تو رشید نے اس بات کو بہت پسند کیا۔

اور مبرو نے اپنی کتاب اللہ میں ذکر کیا ہے کہ محمد بن القاسم التمیمی نے الاممعی سے روایت کی ہے کہ الاممعی نے کہا کہ میں مدینہ میں حضرت مالک بن انس کے پاس گیا تو میں کبھی کسی سے اتنا خوفزدہ نہیں ہوا جتنا ان سے ہوا تو جب انہوں نے کلام کیا تو غلطی کرنے لگے پس کہا مطرنا البارحة مطرا ای مطرا تو اس کے بعد ان کا مقام میری نظر میں گر گیا۔ تو میں نے کہا اے ابو عبد اللہ! بیشک آپ علم کے اس مقام کو پہنچ گئے ہیں پس کاش کہ آپ اپنی زبان بھی درست کر لیں تو انہوں نے کہا پس کیسے ہوتا اگر تم نے ربیعہ کو دیکھا

ہو نہ ہم اس کو کہا کرتے تھے کہ آپ نے صبح کس حال میں کی تو وہ کہتے بِخَيْرًا بِخَيْرًا
اصمعی نے کہا کہ اس وقت انہوں نے اپنے لیے غلطی میں اس کو پیشوا اور عذر بنا لیا۔

اور احمد بن قارس نے اپنی کتاب الصحاح ص ۳۱ میں کہا جبکہ وہ برا کہنے والا تھا اس کو
جو امام مالکؒ پر اپنی عام گفتگو میں غلطی کرنے کا عیب لگانے والا تھا کہ انہوں نے کہا مطرنا
البارحة مطرا ای مطرا ابن قارس نے کہا کہ لوگ ہمیشہ غلطی کر جاتے ہیں اور امام مالکؒ
بھی باہمی گفتگو میں غلطی کر جاتے تا کہ ظاہر کریں کہ وہ بھی عوام کی غلطی پر ہیں تو جو آدمی
خواص سے انصاف کرتا ہے وہ اس کا عیب ان پر نہیں لگاتا اور پختہ بات ہے کہ عیب اس پر
ہے جو لغت کے لحاظ سے ایسی غلطی کرتا ہے کہ جس سے شریعت کا حکم ہی بدل جاتا ہو
واللہ المستعان رحمہ

کیا مخالفین میں کوئی ایک بھی رجل رشید نہیں جو اس طرح کا مستحسن عذر امام ابو حنیفہ
ؒ کی طرف سے پیش کر دے (جس طرح کا عذر ابن قارس نے امام مالکؒ کی طرف سے پیش کیا
ہے) بجائے اس کے کہ وہ سارے تعصب اور پروپیگنڈہ کے بغل میں پھونکنیں مارتے جاتے۔
اگر زندگی بھر میں ان سے ایک آدھ غلطی فرض کر بھی لی جائے تو باقی عمر کا کلام تو درست
ہے لیکن لوگ سرچشمہ ہیں (جو ان کے اندر ہوتا ہے وہی باہر نکلتا ہے)

اور ابن قارس لغت کا مشہور امام ہے اور وہ ایسی شخصیت ہے جس کے بارے میں
المیدانی نے کہا کہ بیشک اس نے جب امام شافعیؒ کے غلط الفاظ کو درست کرنا شروع کیا تو اس
سے اس بارہ میں پوچھا گیا تو اس نے کہا ہذا اصلاح الفاسد یہ برہلو کی اصلاح ہے (یعنی
مشکل کام ہے) اور جب اس پر ان الفاظ کی برسات ہو گئی تو وہ ان کے مذہب سے نفرت
کرنے لگا اور امام مالکؒ کے مذہب کی طرف منتقل ہو گیا تو اس کو کہا گیا کہ امام ابو حنیفہؒ کے
مذہب کی طرف کیوں منتقل نہیں ہوا تو اس نے کہا کہ اس بات کا خوف کھاتے ہوئے کہ
کہیں لوگ یہ نہ کہنا شروع کر دیں کہ یہ مل و دولت یا عمدہ کے لالچ میں ان کے مذہب کی
طرف منتقل ہوا ہے (اس لیے کہ اس وقت حنفی حکمرانوں کا دور دورہ تھا) جیسا کہ مسعود بن
شیبہ کی کتاب التعلیم میں ہے۔

اور امام شافعیؒ کے کلام میں سے جس پر گرفت کی گئی ہے یہ بھی ہے جو انہوں نے
ان لا تعولوا کی تفسیر لا یکترب عبالکم سے کی ہے (کہ تمہارے عیال زیادہ نہ ہو
جائیں) حالانکہ اس کا معنی القراء، الکسائی، لا انفس، الزجائی، الرئی اور ابو علی الفارسی وغیرہم

جیسے ائمہ جمہور کے نزدیک اَنْ لَا تَسْبُلُوْا ہے (یعنی اگر تمہیں ایک سے زیادہ عورتیں نکاح میں لانے کی صورت میں خوف ہو کہ تم انصاف نہیں کر سکو گے تو ایک ہی عورت پر اکتفا کرو یہ بات زیادہ قریب ہے کہ تم ایک کی طرف نہ جھک پڑو گے)

اور انہوں نے نَارٌ مُّوَصَّلَةٌ میں مَوْصِلَةٌ کی تفسیر حارۃ سے کی ہے حالانکہ اس کا معنی محیطۃ احاطہ کرنے والی ہے اور اس میں علماء کا اتفاق ہے۔

اور (وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ) کی تفسیر انہوں نے مَعْلَمِی الْکَلَاب سے کی ہے (سکھائے ہوئے کتے) حالانکہ اس کا معنی مَرْسَلِی الْکَلَاب (پھوڑے ہوئے کتے) ہے۔

اور حضرت عمرؓ کا قول ہے لا شفعة فی البر ولا فی الفحل کہ کنویں اور قفل میں شفعہ نہیں ہے تو لام شافعیؒ نے قفل کا معنی ز لونٹ اور بیل کیا ہے حالانکہ یہاں الفحل سے مراد فحل النخل ہے (یعنی کھجوروں کے درخت کہ زمین کے بغیر صرف درختوں میں شفعہ نہیں ہے)

اور نصیریہ کے بارے میں ان کا قول ہے کہ یہ ربط سے ہے (یعنی ہاندھنا) حالانکہ بیشک یہ جمع الماء فی الحوض سے ہے (یعنی حوض میں پانی جمع کرنا) یہاں تک کہ ابو عبید نے کہا کہ اگر مصرّاة اس کے مطابق ہوتا جو انہوں نے خیال کیا ہے تو یہ لفظ مصرّاة نہ ہوتا بلکہ مصرورة ہوتا۔

اور حضرت عمرؓ کا قول کانہم الیہود قد خرجوا من فہرہم (گویا کہ یہود بیشک نکلے اپنے عہدوت خانوں سے) تو لام شافعیؒ نے فہر کا معنی کیا کہ ایسا گھر جو بڑے بڑے چھروں سے تعمیر کیا گیا ہو حالانکہ اس کا معنی ان کی عہدوت گاہ یا ان کے اجتماع گاہ اور ان کی درس گاہیں ہیں خواہ عمارت میں ہوں یا صحراء میں۔

اور وہ پانی کی صفت المالح کے ساتھ کرتے ہیں حالانکہ بیشک اس کے ساتھ اس کی وصف نہیں کی جاتی اور قرآن کہیم میں ملح اجاج ہے۔ اور بہر حال المالح تو اس کے ساتھ مچھلی وغیرہ کی وصف کی جاتی ہے۔

اور ان کا یہ کلام بھی ہے ثوب نسوی لفظۃ عامیۃ اور ان کا یہ قول بھی ہے کہ العفریت عین کے فتح کے ساتھ ہے حالانکہ ایسا کسی نے نہیں کہا۔

اور ان کا کلام ہے کہ اشلیت الکلب میں اشلیت زجرت کے معنی میں ہے

حالانکہ یہ معنی درست نہیں۔ درست یہ ہے کہ یہ اغربت کے معنی میں ہے جیسا کہ ثعلب وغیرہ نے کہا ہے۔ (اور زجر اور اغراء کے معنی میں فرق بالکل واضح ہے کہ زجر ڈانٹنے کو کہتے ہیں اور اغراء ابھارنے اور برا بھلا کرنے کے معنی میں ہے) اور ان کا قول مختصر الزنی میں وَلَيْسَتْ الْاِذْنَانِ مِنَ الْوَجْهِ فَيَغْسِلَانِ ہے حالانکہ یہ فیفسلا ہونا چاہئے اور امام شافعیؒ کے اس کلام میں فیفسلان کے آخر میں نون ہے مگر کتاب کے طبع کرنے والے نے اپنے ہیر پھیر سے اس کو حذف کر دیا ہے اور اس طالع کی علم میں لغت اسی طرح ہے جیسا کہ اس کی لغت مرحوم مصطفیٰ ہاشم کے واقعہ میں ہے جو کہ علمی مجالس اور کچھروں بلکہ بہت چلنے والی خبروں میں بھی مشہور ہے۔

اور امام شافعیؒ کا قول کہ واؤ ترتیب کے لیے اور ہاء تبعیض کے ہے یہ ایسی بات ہے کہ ائمہ لسان میں سے اس کو کوئی بھی نہیں جانتا بلکہ واؤ مطلقاً جمع کے لیے اور ہاء الصاق کے لیے آتی ہے۔ اور ان (امام شافعیؒ) کی اس جیسی اور بھی مثالیں ہیں جن سے چشم پوشی کی جاتی ہے جیسا کہ زحیری نے اپنی تفسیر میں چشم پوشی سے کام لیا ہے اور الاغتالی جیسے حضرات نے اصول میں لکھی گئی اپنی کتابوں میں اس پر سختی کا برتاؤ کیا ہے بلکہ محمد بن یحییٰ نے جاحظ سے نقل کیا ہے کہ بیشک اس نے کہا کہ میں نے امام شافعیؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا وہ آواز دے رہے تھے يَا مُعَشِّرَ الْمَلَأْحُونَ تو میں نے ان سے کہا تیرا گھر تباہ ہو تو نے کلام میں غلطی کی ہے تو وہ کہنے لگے کہ یہ اہل سیف الحجاز (حجاز کے ساحل والوں) کی زبان ہے تو میں نے کہا کہ اسلو میں غلطی کرنا تو پہلی غلطی سے بھی بڑی ہے جیسا کہ یہ واقعہ کتاب التعلیم میں ہے۔

اور ہم لغت کے لحاظ سے امام اعظم کے مقام پر دیدہ دلیری سے حملہ آوروں کو روکنے کے لیے اسی پر اکتفا کرتے ہیں ان کو وہ چیزیں یاد دلا کر جو ان کے ائمہ کے بارے میں لوگوں نے تحریر کی ہیں۔ اور حق بات یہ ہے کہ ائمہ متبوعین عظمت میں اس حد سے بہت بلند ہیں کہ کوئی ان پر لغت میں ضعف کا عیب لگائے اس لیے کہ ان میں اجتہاد کی تمام شرائط پائی جاتی ہیں اور ان شرائط میں لغت کو اس طرح جانتا شرط ہے جس طرح جاننے کا حق ہے اور بیشک امت کسی اور کی نہیں بلکہ ان ہی کی اتباع پر متفق ہے۔ اور زمانہ در زمانہ امت محمدیہ کی پیشی کے ساتھ ان کے حصہ میں آتی رہی۔ اور اگر اس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی مخفی راز نہ ہوتا تو اس طرح زمانہ در زمانہ امت ان کی پیروی نہ کرتی۔ ذلیل ہوں چلے کرنے والے جو

ہمت کم ہیں مگر ہینک بات سے بات نکلتی ہے (اس لیے یہ بحث طویل ہو گئی) لکھنے میں قلم جو حد اعتدال سے تجلوز کر گیا اس میں اللہ تعالیٰ ہم سے بھی اور ان سے بھی چشم پوشی کا معاملہ فرمائے اور وہ ہمیں بھی اور ان کو بھی تمام احوال میں معاف فرمائے۔ اور ان چیزوں کے ذکر سے مقصد صرف حق کو اس کے نصاب کی طرف لوٹانا ہے اور الملک المعظم کی کتاب ج ۴ ص ۴۸ میں الجامع الکبیر وغیرہ کے حوالے سے ہمت صراحت کے ساتھ اس بارہ میں تفصیل بحث ہے جو امام صاحب کی لغت عربیہ میں براحت (نوقت) اور اسرار عربیہ میں ان کی مہارت پر دلالت کرتی ہے اور یہ پرکھے ہوئے دلائل ہیں جن کا انکار صرف وہی کر سکتا ہے جو بیمار حس والا ہو اور ذاتی کمینہ ہو۔

اعتراض ۷: (کہ امام ابو حنیفہؒ نے تَرْزَقَانِہ کی بجائے تَرْزَقَانِہ کی قراءۃ کو صحیح کہا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ قراءۃ جو امام صاحب کی طرف منسوب کی گئی ہے وہ ان کے مذہب میں لکھی گئی کسی کتب میں نہیں ہے اور اس قراءۃ کو منسوب کرنے والے رلوی کمزور ہیں تو اس قراءۃ کی امام صاحب کی طرف نسبت کرنا ہی صحیح نہیں ہے۔ اگر یہ بات ثابت ہو بھی جائے تو پھر بھی اس قراءۃ کی وجہ سے کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اس لیے کہ یہ قراءۃ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی قراءۃ ہے)

اور خلیفہؒ نے ص ۳۳۲ میں برقلی، محمد بن العباس الخزاز، عمر بن سعد، عبد اللہ بن محمد، ابو مالک بن ابی ہزیم البجلی، عبد اللہ بن یصلح کی سند نقل کر کے بیان کیا کہ عبد اللہ بن یصلح حضرت امام ابو یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ مجھے امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ لوگ سورۃ یوسف میں ایک جملہ پڑھتے ہیں تو اس میں غلطی کرتے ہیں تو میں نے کہا وہ کون سا جملہ ہے؟ تو انہوں نے کہا لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِہ تو میں نے کہا کہ اس کا اصل تلفظ کس طرح ہے تو انہوں نے کہا تَرْزَقَانِہ

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عام قراءۃ میں تَرْزَقَانِہ ہا کے کسرو کے ساتھ ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے جو قراءۃ بتائی اس میں ہا کے ضمہ کے ساتھ ہے اور اس روایت کی سند میں الخزاز ہے اور اس کا حل پہلے بیان ہو چکا ہے اور اس میں جو عمر بن سعد ہے وہ القراطیسی ہے اور عبد اللہ بن محمد وہ ہے جو ابن ابی الدنیا کے نام سے مشہور ہے اور ابو مالک جو ہے وہ محمد بن الصقر بن عبد الرحمن بن بنت مالک بن مغول ہے جو ابن مالک بن مغول کے ساتھ

مشہور ہے۔ پس الصقر اور عبد الرحمن دونوں کذاب مشہور ہیں اور عبد اللہ بن صلح یہ لیٹ کا کاتب تھا اور اختلاط کے عارضہ میں مبتلا تھا۔

اور امام ابو حنیفہؒ نے جو قراءۃ بتائی ہے، اس میں کوئی قتل اعتراض بات نہیں ہے اور پختہ بات ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی قراءۃ وہی ہے جو عامم کی روایت ہے جس کو ابی عبد الرحمن السلمی اور زر بن حیث نے روایت کیا ہے۔ پس نرزقانہ کی قراءۃ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے اور دوسری نرزقانہ کی قراءۃ حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور اس میں کسی قسم کے اعتراض والی کوئی بات نہیں ہے۔ بلکہ جو قراءۃ خطیبؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کی ہے، وہ قراءۃ ان سے (ان کے مذہب میں لکھی گئی) شاؤ کتابوں میں بھی نہیں اور نہ اس کتاب میں مذکور ہے جو ابو الفضل محمد بن جعفر الخراعی نے امام ابو حنیفہؒ سے منقول قراءۃ کے بارے میں لکھی ہے۔ اور اس قراءۃ کی طرف زحشری اور نسفی نے بھی کان نہیں لگائے حالانکہ انہوں نے ہر اس روایت کی توجیہ کرنے کی اپنے آپ پر ذمہ داری لی جو امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہیں۔ ان دونوں نے یہ خیال کیا کہ الخراعی نے امام ابو حنیفہؒ کی قراءۃ کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے، اس نے سچ کہا ہے حالانکہ بیشک ائمہ نے اس کو اس نسبت کرنے میں جھوٹا قرار دیا ہے جو اس نے قراءۃ کے بارے میں امام صاحب کی طرف نسبت کی ہے۔ پس اس قراءۃ کی توجیہ جو الملک المعظم نے کی ہے اس کی طرف جانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

اعتراض ۸: (کہ سراج امتی والی روایت موضوع ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مسلم شریف وغیرہ کی روایت لوکان الایمان عند الشریبا لتنا وله رجال من فارس میں بہت سے محدثین نے اس کا مصداق امام ابو حنیفہؒ کو قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں بشارت حدیث میں موجود ہے اور ہو سراج امتی والی روایت کو بہت سے راوی بیان کرتے ہیں۔ تو احادیث کے مجموعہ کو ملحوظ رکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ اس روایت کا ان الفاظ کے ساتھ نہ سہی مگر اس کا اصل ہے (جیسے حضرت علیؓ کی شجاعت کے بارہ میں اگرچہ فرداً فرداً تمام روایات ضعیف بلکہ بعض موضوع ہیں مگر مجموعہ احادیث سے محدثین کرام حضرت علیؓ کی شجاعت کی اصل ضرور مانتے ہیں۔ تو اسی طرح اگر کہہ دیا جائے کہ اس روایت کی کوئی نہ کوئی اصل ہے تو اس میں اعتراض کی کوئی بات نہیں) اور خطیبؒ نے ص ۳۳۳ میں ایک سند نقل کی عن عمر بن الخطاب۔ میں (علامہ

کوثری) کہتا ہوں کہ یہ درست نہیں ہے بلکہ صحیح سند اس طرح ہے عن ابراہیم عن اصحاب عمر بن الخطاب (اس لیے قارئین کرام کو خطیبؒ کی اس قسم کی کوتاہیوں کو پیش نظر رکھنا چاہیے) اور اس (خطیب) نے ص ۳۳۵ میں القاضی ابو الطاء محمد بن علی الواسطی، ابو عبد اللہ احمد بن احمد بن علی القصری، ابو زید الحسین بن الحسن بن علی بن عامر الکندی، ابو عبد اللہ محمد بن سعید البورقی المروزی، سلیمان بن جابر بن سلیمان بن یاسر بن جابر، بشر بن یحییٰ، الفضل بن موسیٰ السیستانی، محمد بن عمرو کی سند نقل کر کے بیان کیا کہ محمد بن عمرو حضرت ابو سلمہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان فی امتی رجلا ”کہ بے شک میری امت میں ایک آدمی ہوگا“ اور القصری کی حدیث میں ہے یکون فی امتی رجل اسمه النعمان وکنینہ ابو حنیفہ کہ ”میری امت میں ایک آدمی ہوگا جس کا نام نعمان اور کنیت ابو حنیفہ ہوگی“ سراج امتی ہو سراج امتی ”وہ میری امت کا چراغ ہوگا وہ میری امت کا چراغ ہوگا“ مجھے ابو الطاء الواسطی نے کہا کہ مجھ سے یہ حدیث القاضی ابو عبد اللہ الصیمری نے لکھی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث موضوع ہے کیونکہ اس کے روایت کرنے میں البورقی منقذ ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ بدرالدین العینیؒ نے اپنی تاریخ کبیر میں اس کی ساری سندیں بیان کی ہیں۔ اتنی کثرت سے اس کی اسناد ہونے کی وجہ سے اس پر وضع کا حکم لگانا مشکل ہے۔ اور اس نے اپنی تاریخ کبیر میں حدیث کی اسناد نقل کرنے کے بعد کہا ہے۔ پس یہ حدیث جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں، بے شک مختلف سندوں اور مختلف متون کے ساتھ روایت کی گئی ہے اور یہ روایت نبی کریم ﷺ سے متعدد رلوپوں نے کی ہے۔ پس یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا اصل ہے۔ اگرچہ بعض محدثین بلکہ ان کی اکثریت اس روایت کو منکر اور بعض اس کے موضوع ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور بسا اوقات یہ تعصب کا اثر بھی ہوتا ہے۔ اور اس حدیث کے رلوپوں کی اکثریت علماء حضرات کی ہے اور وہ امت کا بہترین طبقہ ہیں پس ان کی شان کے لائق نہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ پر جھوٹ باندھیں۔ بلکہ وہ اس وعید کو جانتے ہیں جو ایسے شخص کے بارے میں روایت کی گئی ہے جو نبی کریم ﷺ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھے۔

اور اسی طرح اس نے صراحت کے ساتھ اس کو اپنی اس کتاب میں امام ابو حنیفہؒ کے ترجمہ (حالات) میں بھی لکھا ہے جو اس نے لٹلوی کے رلوپوں کے بارے میں لکھی ہے جس کا

نام مغالی الاخیار ہے اور ان سندوں میں سے ہر سند کئی کئی طریقوں پر ہے۔ متن میں بھی اور سند میں بھی۔

جن سب کو ہم نے اپنی تاریخ البدوی میں بیان کیا ہے اور محدثین اس حدیث کا انکار کرتے ہیں بلکہ ان کی اکثریت اس کے موضوع ہونے کا دعویٰ کرتی ہے۔ لیکن اس کے مختلف طرق اور متون اور روایات اس پر دلالت کرتے ہیں کہ اس کی کوئی نہ کوئی اصل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ لے۔ اور وہ عالم جو اپنی زندگی کا اکثر حصہ مظلوم رہا اور اسکی موت اس حال میں آتی ہے کہ وہ قید خانہ میں محبوس ہے اس کے بلوجود اس کا علم مشرق سے مغرب تک جہان کے تمام اطراف میں پھیلتا ہے اور امت محمدیہ (علی صاحبہا النجیۃ والتسلیمات) کا نصف بلکہ دو تہائی طبقہ زمانہ در زمانہ مسلسل فقہ میں اس کی اتباع کرتا ہے۔ بلوجودیکہ ایسے فقیہ، محدث اور مورخ مخالفین لگاتار اس سے اختلاف کرتے رہے جو اس کے لیے دشمنوں کے مرتبہ کے تھے تو یہ بہت بڑی خبر ہے۔ بعید نہیں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارہ میں خبر دی ہو اس بنا پر کہ یہ قیمتی خبروں میں سے ہے۔ اور اس کی نقاہت کی بلا شہادت ان چیزوں میں سے ہے جو آنکھوں کو خیر کر دیتی ہیں۔ اور علم میں ان کا مرتبہ پہچاننا ان چیزوں میں سے نہیں ہے کہ وہ ایسی حدیث کی طرف محتج ہو جس میں علماء اختلاف کرتے ہیں۔ اور پختہ بات ہے کہ میں نے یہ کلام صرف ان کے بارے میں لوگوں کے اقوال بتانے کے لیے کی ہیں اور لام سیوٹی نے اپنی کتاب تبییض الضحیفہ میں فرمایا کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے امام ابو حنیفہؒ کے متعلق خوش خبری دی ہے اس حدیث میں جس کو ابو نعیم نے اپنی کتاب حلیہ میں نقل کیا ہے جو کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لو کان العلم معلقا بالشریا لتناولہ رجال من ابناء فارس کہ ”اگر علم شریا ستارہ کے ساتھ بھی معلق ہو تو فارس کے باشندوں میں سے کچھ لوگ ضرور اس کو وہاں سے بھی حاصل کر لیں گے“ اور اشیرازی نے اپنی کتاب الالقاب میں قیس بن سعد بن عبلہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر علم شریا ستارہ کے ساتھ بھی لٹکا ہوا ہو تو فارس کے باشندوں کی ایک جماعت ضرور اس کو وہاں سے بھی حاصل کر لے گی۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کا اصل صحیح بخاری اور مسلم میں ان الفاظ کے ساتھ ہے لو کان الایمان عند الشریا لتناولہ رجال من فارس ”اگر ایمان شریا ستارہ کے پاس بھی ہو تو فارس کے باشندوں میں سے کچھ لوگ ضرور اس کو حاصل کر

لیں گے۔ اور مسلم حریف کے الفاظ اس طرح ہیں لوکان الایمان عند الثریا للذهب به رجل من ابناء فارس حتی لتناولہ کہ ”اگر ایمان ثریا ستارہ کے پاس ہو تو فارسی نسل کا ایک کھلی ضرور وہاں تک پہنچ جائے گا یہاں تک کہ اس کو حاصل کر لے گا۔ اور حضرت قس بن سعد کی روایت مجمل الطبرانی الکبیر میں ان الفاظ کے ساتھ ہے لوکان الایمان معلقا بالثریا لاننا العرب لנاله رجال من فارس کہ ”اگر ایمان ثریا ستارہ کے ساتھ معلق ہو تو عرب اس کو حاصل نہ کر سکیں گے مگر فارسی نسل کے کچھ لوگ ضرور اس کو حاصل کر لیں گے۔“

اور مجمل طبرانی میں ہی حضرت ابن مسعود سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوکان الدین معلقا بالثریا لتناولہ ناس من ابناء فارس کہ ”اگر دین ثریا ستارہ کے ساتھ بھی معلق ہو تو فارسی نسل کے کچھ لوگ ضرور اس کو حاصل کر لیں گے۔“ تو یہ اصل صحیح ہے جس پر ثبات اور فضیلت کے باب میں اجماع کیا جاسکتا ہے۔ امام سیوطی کی بات یہاں ختم ہوئی۔ مگر یہ بات محوظ رکھنی چاہیے کہ مسلم کے الفاظ لوکان الدین کے ہیں۔ (اور امام سیوطی نے لوکان الایمان کے الفاظ نقل کیے ہیں جو درست نہیں مگر اس کی توجیہ یہ کی جاسکتی ہے) کہ بے شک دین اور ایمان دونوں علم کی کوہان کی چوٹی ہیں۔ تو روایات متقی میں متحد ہیں اور جو کچھ صحیحین میں ہے وہ ماسوا سے بے پروا کر دتا ہے۔ اور اس زمانہ میں جس آدمی نے حدیث کو کمزور کہا ہے تو اس نے اپنے ساتھ ظلم کیا اور وہ اہل علم کے راستہ سے ہٹا ہوا ہے اور اس نے بے عقلی کی بات کی ہے۔ اور اس نے مومنوں کے راستہ کے علاوہ کی پیروی کی اور پختہ بات ہے کہ اس حدیث کے مصداق میں اختلاف ہے کہ لتناولہ رجل من ابناء فارس میں رجل سے کون مراد ہے اور اسی طرح عالم المدینہ دلی حدیث میں اور عالم قریش دلی حدیث کی مراد میں اہل علم کے درمیان اختلاف مشہور ہے اور یہ اس کی تفصیل کا موقعہ نہیں ہے۔

اعتراض ۹: کہ امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں ائمہ حنفیہ کا نظریہ سراج امتی کے خلاف ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ عبارت تاریخ بغداد میں بعد میں اضافہ کی گئی ہے اور تاریخ بغداد میں خطیبؒ کی وفات کے بعد اضافہ کا اعتراف بہت سے محدثین نے کیا ہے)

اور خطیبؒ نے پہلے مصری طبع کے ص ۳۶۹ اور دوسری طبع کے ص ۳۷۰ میں کہا اور اسی طرح جب میں صفحات کے دو نمبر ذکر کروں تو یہی مراد ہوگا کہ یہ دو مختلف طبعوں کے

صفات ہیں (خطیبؒ نے کہا) کہ حدیث نقل کرنے والے ائمہ حنفیہ میں اور جن لوگوں کا حدیث کے راویوں میں ذکر کیا گیا ہے ان کا نظریہ امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس کے خلاف ہے (اور قاعدہ ہے کہ جب راوی کا عمل اپنی مروی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت یا تو اس کے نزدیک ثابت نہیں ہوتی یا وہ روایت موقوف ہوتی ہے اور خطیبؒ صاحب بھی اس عبارت سے اسی جانب اشارہ کر رہے ہیں)

الجواب: مجھے اس میں شک ہے کہ یہ الفاظ خطیبؒ نے خود کہے ہوں بلکہ رائج بات یہ ہے کہ یہ اس اضافہ کا حصہ ہے جو خطیبؒ کی وفات کے بعد تاریخ میں کر دیا گیا تھا۔ اس لیے کہ میرا اس کے بارہ میں خیال یہ ہے کہ وہ خواہش کے جس مقام کو بھی پہنچ جائے اپنے لیے یہ پسند نہیں کرے گا کہ اس جیسے کھلے تناقض میں واقع ہو۔ حالانکہ اس نے اپنی اسی کتاب میں ان راویوں پر ضعیف یا جھوٹا ہونے کی کلام (جرح) کی ہے جن سے (امام صاحب پر) طعن والی روایات ہیں جیسا کہ اس کو الملک العظمیٰ نے اپنی اس کتاب میں نقل کیا ہے جو اس نے خطیبؒ کے طرز میں لکھی ہے اور اسی طرح ہم نے بھی اس کا کلام نقل کیا ہے تو خطیبؒ اپنی بات بھولا نہیں ہوگا کہ ان ہی مطعون راویوں سے مروی روایات کو محفوظ روایات قرار دے دے۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ اس نے ہی ایسا کیا ہے تو ہم ان راویوں کے حالات سے متعلق صرف اسی (خطیب) کو ہی حاکم بن لیتے ہیں جو رولوی ائمہ حنفیہ کی زبان سے مطعون ثابت ہو چکے ہیں (تو قاعدہ کے مطابق تو روایت محفوظ نہیں ہو سکتی) ہاں اگر محفوظ سے مراد اس کی وہ ہے جو حدیث نقل کرنے والوں میں سے تعصب میں گھسی ہوئی جماعت کے ہاں محفوظ ہے تو پھر بات الگ ہے۔

اور بہر حال خطیبؒ کی تاریخ میں قلموں کا ہیر پھیر ایسا معاملہ ہے جو منہ توڑ دلائل سے ثابت ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

اور بے شک الفاظ ابو الفضل محمد بن طاہر المقدسی نے احمد بن الحسن پر جرح کی ہے جو کہ ابن خیرون کے لقب سے مشہور ہے اور یہ خطیبؒ کی وفات کے وقت اس کا وصی تھا۔ اور خطیبؒ نے اپنی کتابیں اس کے سپرد کر دی تھیں تو وہ کتابیں اس وصی کے گھر میں جل گئی تھیں اور ان میں خطیبؒ کا لکھا ہوا تاریخ بغداد کا نسخہ بھی تھا۔ یہاں تک کہ لوگ ابن خیرون کے نسخہ سے خطیبؒ کی تاریخ سے روایت کرنے لگے نہ کہ اس نسخہ سے جو کہ خطیبؒ کا لکھا ہوا تھا اور انہوں نے اس میں وہ باتیں بھی پائیں جو اس سے زائد تھیں جن کو انہوں

نے خطیب سے سنا تھا تو انہوں نے کہا کہ بے شک ابن خیرون ہی نے اس میں اضافہ کیا ہے۔ یہاں تک کہ ابو الفضل المقدسی نے ابن خیرون کا انتہائی برے الفاظ سے ذکر کیا۔ اگرچہ یہ بات امام ذہبی کو اچھی نہیں لگی مگر انہوں نے خود میزان الاعتدال میں ابن الجوزی سے نقل کیا ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ میں نے اپنے مشائخ سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ بے شک خطیب نے ابن خیرون کو وصیت کی تھی کہ اس کی تاریخ میں کچھ ایسے اور اق کا اضافہ کرے جن کو وہ اپنی زندگی میں ظاہر کرنا پسند نہیں کرتا تھا تو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس تاریخ بغداد میں زیادتی ایسی مکمل حقیقت ہے جس میں کسی شک کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن وہاں روایت ہے کہ بے شک اس نے وصیت کی تھی تو بعد میں اضافہ کا ہونا خود مولف کی گردن پر ہے یا زیادتی کرنے والا ابن خیرون ہی ہے تو ابو الفضل المقدسی کی رائے کے مطابق ابن خیرون اس درجہ سے ساقط ہو گیا کہ اس کی روایت مقبول ہو اور ہم یہاں ذہبی اور ابن الجوزی کی کلام کی طرف اشارہ کرنا ہی کافی سمجھتے ہیں اور صرف ابو الفضل کے کلام کو پیش کیا ہے تاکہ دیکھنے والا اس جیسی وصیت میں اور اس زیادتی کے بارہ میں اپنی رائے قائم کر سکے۔ اور عجیب بات ہے کہ تاریخ بغداد میں امام ابو حنیفہ کے جن عیوب کا ذکر کیا گیا ہے وہ عالم الملوک الملک المعظم عیسیٰ الایوبی کے حقی ہونے کے بعد ہی مشہور کیے گئے ہیں اور اسی لیے وہ پہلا شخص تھا جس نے ان کا رد کیا اور اگر یہ عیوب اس سے پہلے مشہور ہو جاتے تو علماء ان کی تردید میں دیر نہ کرتے جیسا کہ انہوں نے عبد القاہر البغدادی اور ابن الجوزی اور ابو حامد الطوسی وغیرہ سے کیا ہے۔ اور سبط ابن الجوزی نے بھی اپنی کتاب میں خطیب کا رد الملک المعظم کے زمانہ میں ہی کیا ہے جس کا نام الانتصار لامام ائمة الامصار رکھا اور یہ دو جلدوں میں ہے۔

اعتراض ۱۰: (کہ بڑے بڑے محدثین نے امام ابو حنیفہ کی تردید کی ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ محدثین کرام کی اکثریت نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کی ہے اور خطیب نے امام صاحب کی تردید کرنے والوں میں بہت سے حضرات کے نام غلط شامل کیے ہیں اس لیے کہ صحیح روایات کے مطابق ان سے امام صاحب کی تعریف ثابت ہے)

اور خطیب نے طبع اولیٰ کے ص ۳۶۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۷۰ میں محمد بن احمد بن رزق۔ ابو بکر احمد بن جعفر بن محمد بن مسلم الحنبل۔ ابو العباس احمد بن علی بن مسلم الابار کی سند

نقل کر کے بیان کیا کہ ابو بکر احمد بن جعفر کہتے ہیں کہ ہمیں جمادی الاخریٰ ۸۸ھ میں ابو الجہاس احمد بن علی بن مسلم الانبار نے لکھوایا۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے ان لوگوں کا ذکر کیا جنہوں نے ابو حنیفہؒ کی ترویج کی ہے۔ ان میں ایوب السخنیانی، جریر بن عازم، امام بن یحییٰ، حماد بن سلمہ، حماد بن زید، ابو حولہ، عبد الوارث، سوار العنبری، القاضی، یزید بن نضر، علی ابن عاصم، مالک بن انس، جعفر بن محمد، عمر بن قیس، ابو عبد الرحمن المقرئ، سید بن عبد العزیز، امام لوزاعی، عبد اللہ بن المبارک، ابو اسحاق الفراری، یوسف بن اسباط، محمد بن جابر، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، حماد بن ابی سلیمان، ابن ابی لیلیٰ، حفص بن غیاث، عمار بن عیاش، شریک بن عبد اللہ، وکیع بن الجراح، رقبہ بن معقل، الفضل بن موسیٰ، عیسیٰ بن یونس، حجاج بن ارطاة، مالک بن مغول، قاسم بن حبیب اور ابن شبرمہ جیسی شخصیات ہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اگر مقصد یہ ہے کہ دلیل کو دلیل کے مقابلہ میں پیش کرنا تو اس بارہ میں ہر جگہ اور ہر زمانہ میں دل علم کے لیے میدان بہت وسیع رہا ہے اس لیے کہ ہر ایک اللہ تعالیٰ کا دین مجتہدین میں سے کسی ایک پر موقوف نہیں ہے اور فقہاء میں سے ہر ایک کے کلام میں ایسی باتیں پائی جاتی ہیں جن کا مواخذہ کیا جاسکتا ہے اور رد کیا جاسکتا ہے (جس کی کسی بات پر نہ مواخذہ ہو سکے اور نہ اس کو رد کیا جاسکے) یہ مقام تو صرف اس شخصیت کو حاصل ہے جو مدینہ منورہ میں خوشبودار مزار میں تشریف فرما ہے اور اگر اس سے مراد بہتان تراشی کے ساتھ عیب لگانا ہے اور اس میں ایسے سلف کی طرف نسبت کر کے دشنام طرازی کرنا ہے جن کی زبانیں اس سمت سے پاک ہیں جیسا کہ خطیبؒ کا لاہار کی سند سے نقل کرنے سے ظاہر ہوتا ہے تو دنیا اور آخرت میں اس کا دکھ وہی برداشت کرتا ہے جو جھوٹ گھڑنے والا بہتان تراش ہو۔ اور خطیبؒ کا اس روایت کو ناقلین کے ہاں محفوظ روایات کے زمرہ میں ذکر کرنا گہری نظر رکھنے والے حضرات پر ظاہر کر دے گا کہ وہ ان شرائط کا کس قدر لحاظ رکھنے والا ہے جو اس نے اپنے لیے لازم کی تھیں۔ بھلا ابن رزق عن ابن سلم عن الانبار کی سند سے مروی روایت بھی محفوظ ہو سکتی ہے؟

پس ابن رزق جو ہے وہ ابو الحسن بن رزقویہ ہے اور پختہ بات ہے کہ خطیبؒ نے اس کے پاس آنا جانا اس کے بوڑھا ہو جانے اور نابینا ہو جانے کے بعد شروع کیا تھا اور نابینا آدمی سے وہی چیز لی جاسکتی ہے جو اس کو ازیر یاد ہو یعنی قرآن کریم یا حدیث اس لیے کہ اس جیسے آدمی سے ان ہی چیزوں کو یاد کرنا عادت جاری ہے حالانکہ اس میں بھی ممکن ہے کہ اس کو یاد

رکھنے یا اس کے ہاں اس چیز کے ثابت ہونے میں اس سے خطا ہو۔ بہر حال تاریخی کتابیں اور قصبے کتابیں اور لمبے چوڑے واقعات تو ان کو یاد رکھنے کی وہ طاقت نہیں رکھتا جس کی پہچانی درست نہ ہو اور علماء میں سے وہ جو اپنی آنکھ اور اعضا میں کچھ نقص نہیں پاتا وہ بھی طاقت نہیں رکھتا کہ ان چیزوں کو ان کی سندوں کے ساتھ درست بیان کر سکے چہ جائیکہ ایسا آدمی جس کے اعضاء جو لب دے چکے ہوں اور بوڑھا ہو گیا ہو اور آنکھوں کی پہچانی ختم ہو گئی ہو اور وہ نظر جیسی نعمت سے محروم ہو تو وہ کیسے ان کو سندوں کے ساتھ صحیح بیان کر سکے گا اور اس قسم کے بیویا آدمی سے کثرت سے صرف وہی آدمی روایات کرے گا جو اپنی کسی ذاتی غرض کی وجہ سے روایت میں تسلسل سے کام لینے والا ہو اور اس کو اپنے شیوخ کے اندھا پن کے بدلے میں اس کی خواہشات نے اندھا کر دیا ہو۔ آگاہ رہو کہ بیشک خطیب کی کتب اس بیویا کی روایات سے بھری پڑی ہے اور بہت ہلکے الفاظ جو اس کے شیخ ابن سلم کے بارے میں کہے گئے ہیں کہ بیشک وہ بصیرت سے اندھا متعصب تھا اور اس روایت کے رولوی الفاظ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ سبکی تھا بہت برہنہ تراش تھا اور اس کا قلم اجڑی تھا (یعنی جو بھی رقم دے کر اپنی مرضی کا لکھواتا چاہتا یہ لکھ دیتا تھا) جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

ابن عبد البر نے اپنی کتب جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۹ میں کہا کہ جن محدثین کرام نے امام ابو حنیفہ سے روایات کی ہیں اور ان کی تعریف کی ہے ان کی تعداد زیادہ ہے ان سے جنہوں نے ان پر جرح کی ہے اور محدثین کرام میں سے جن حضرات نے ان پر کلام کیا ہے تو انہوں نے (کسی اور وجہ سے نہیں بلکہ) صرف ان کے رائے اور قیاس میں مبالغہ کرنے اور ان کو مرجع قرار دینے کی وجہ سے کلام کیا ہے اور جو ان کے بارے میں لوگوں کی آراء (تعریف و طعن میں) مختلف ہونے کی وجہ سے کہا جاتا ہے تو اس طریق کار کو تو گزرے ہوئے زمانہ سے آدمی کی عظمت پر دلیل بنایا جاتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ کیا آپ حضرت علی بن ابی طالب کی طرف نہیں دیکھتے کہ ان کے بارے میں دو قسم کے لوگ تباہ و برباد ہوئے۔ ایک حد سے زیادہ محبت کرنے والے (کہ انہوں نے ان میں خدائی صفات بھی مان لیں) اور ان سے بہت بغض رکھنے والے (کہ مولا اللہ وہ ان کو خلیفہ راشد بھی تسلیم کرنے پر آمادہ نہیں) اور بیشک حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس (حضرت علیؓ) کے بارے میں دو قسم کے لوگ ہلاک ہوں گے، بہت زیادہ محبت کے دعویدار اور افتراء باندھنے والے بغض رکھنے والے اور عظمت والے لوگوں کی اور ان کی جو دین اور فضل میں انتہائی درجہ کو پہنچے

ہوئے ہوں، ان کی یہی حالت ہوتی ہے (کہ لوگ یا تو ان کے ساتھ ناجائز حد تک عقیدت رکھتے ہیں یا دشمنی کرتے ہوئے ان کے عیوب بیان کرتے ہیں) واللہ اعلم الخ
 اور قیاسوں میں غالب ہونا تو محدثین کے معلومات پر بلند ہوتا ہے (یعنی ایسے شخص کا علم محدثین کی معلومات سے زیادہ ہوگا) اور جس ارجاء کی نسبت امام صاحب کی طرف کی گئی ہے اس کی تحقیق آگے آ رہی ہے۔ ابن عبد البر کا کلام کہل (جو امام صاحب کی تعریف میں ہے) اور خطیب کا طریق کار کہل؟

اور اگر خطیب حقیقتاً اس بارہ میں محفوظ روایت کو ذکر کرنے کا ارادہ کرتا تو ضرور وہ روایت ذکر کرتا جو صاحب العقلی نے ذکر کی ہے اور اس کی روایت ابو یعقوب یوسف بن احمد الصیدلانی المکی الحافظ نے کی ہے جو ابن الدخیل المصری کے نام سے مشہور ہے جس کی وفات ۵۳۸ھ ہے۔ یہ روایت اس نے اپنی اس کتاب میں ذکر کی ہے جو اس نے امام ابو حنیفہ کے مناقب میں العقلی کے خلاف لکھی ہے جبکہ اس نے امام صاحب کے خلاف دیدہ دلیری کا مظاہرہ کیا جیسا کہ ابن عبد البر نے اپنی کتاب الانتقاء میں نقل کیا ہے جو اس نے اپنے شیخ الحکم بن المنذر عن ابن الدخیل کی سند سے روایت بیان کی ہے اور مختلف سندوں کے ساتھ اس نے اہل علم کے اقوال ان کے مناقب میں نقل کیے ہیں۔ اور پختہ بات ہے کہ ابن الدخیل نے اس کتاب کے لکھنے اور اس کو مشہور کرنے کی مقصد اس شخص کی وجہ سے اٹھائی جو اپنے علم اور پرہیزگاری کی وجہ سے اس چیز کو تسلیم کرنے سے انکاری ہے جو العقلی نے کتاب النفعاء میں ابو حنیفہ کے ترجمہ میں لکھی ہے۔ وہ کتاب جس کی عقلی سے روایت کرنے میں ابن الدخیل منفرود تھا اور ابن الدخیل متسم نہیں ہے اس چیز کو نقل کرنے میں جو اس نے مناقب ابی حنیفہ میں بیان کیا ہے اور نہ ہی وہ ان کا ہم مذہب ہے تا کہ گمان کیا جائے کہ اس نے ان کی طرفداری کی ہے اور بیشک اس نے اپنی اس مذکورہ کتاب میں ان لوگوں کے زمرہ میں جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کی ہے، ان میں ابو جعفر محمد الباقر، حماد بن ابی سلیمان، معمر بن کدام، ایوب السختیانی، الاعمش، شعبہ، الثوری، ابن عیینہ، مغیرہ بن مقسم، الحسن بن الصالح بن حنی، سعید بن ابی عروبہ، حماد بن زید، شریک القاضی، ابن شبرمہ، یحییٰ بن سعید القطان، عبد اللہ بن المبارک، قاسم بن معن، حجر بن عبد الجبار، زہیر بن معلویہ، ابن جریج، عبد الرزاق، امام شافعی، وکیع، خالد الواسطی، فضل بن موسیٰ السیستانی، عیسیٰ بن یونس، عبد الحمید المملانی، معمر بن راشد، النضر بن محمد

یونس بن ابی اسحاق، اسرائیل بن یونس، زفر بن الذہیل، عثمان البتی، جریر بن عبد الحمید، ابو مقاتل حفص بن سلم، ابو یوسف القاضی، سلم بن سالم البلخی، یحییٰ بن آدم، یزید بن ہارون، ابن ابی ریحہ، سعید بن سالم القدح، شداد بن حکیم، خارجہ بن مصعب، خلف بن ایوب، ابو عبد الرحمن المقرئ، محمد بن سائب، حسن بن عمارہ، ابو نعیم الفضل بن دکین، حکم بن ہشام، یزید بن زریج، عبد اللہ بن داؤد الخزرجی، محمد بن فضیل، زکریا بن ابی زائدہ، لور اس کا بیٹا یحییٰ، زائدہ بن قدامہ، یحییٰ بن محیی، مالک بن مغول، ابوبکر بن عیاش، ابو خالد الاحمر، قیس بن الریح، ابو عامر النبیل، عبید اللہ بن موسیٰ، محمد بن جابر، الاممعی، شفیق البلخی، علی بن عامر، لور یحییٰ بن نصر جیسے حضرات کا ذکر بھی کیا ہے۔

ان تمام حضرات نے اس (لام ابو حنیفہ) کی تعریف کی ہے اور مختلف الفاظ میں ان کی مدح بیان کی ہے ابن عبد البرؒ نے الانتقاء میں لام ابو حنیفہ کے بارہ میں ان کے اکثر تعریفی الفاظ نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ اس کے شیخ الحکم بن المنذر القطرعی نے ابن الدخیل الہکی سے روایت کیے ہیں۔ لور ان سب الفاظ کو ابو یعقوب یوسف بن احمد بن یوسف الہکی نے اپنی اس کتاب میں ذکر کیا ہے جو اس نے لام ابو حنیفہ کے فضائل لور ان کی اخبار کے بارہ میں تصنیف کی ہے لور ابو یعقوب ابن الدخیل کے لقب سے مشہور ہے لور العقیلی کی مرویات کا راوی ہے۔ لور ابن عبد البرؒ نے اپنی سند یوں بیان کی حد ثنا الحکم بن المنذر عنہ الخ اور ابن عبد البرؒ اور الحکم بن المنذر اور ابن الدخیل ان لوگوں میں سے نہیں ہیں جو لام ابو حنیفہ کے مناقب میں کسی بھی ذریعہ سے غیر محفوظ روایت کرنے کے ساتھ مہتمم ہوں لور لمات اور حفظ میں ان کے حالات معروف ہیں۔ لور نہ ہی یہ حضرات ان کے ہم مذہب ہیں یہاں تک کہ ان کے بارہ میں ان کی طرفداری کا وہم کیا جائے۔ لور ابن الدخیل السیّدانی تو الحقیقی کے اساتذہ میں سے ہے جو کہ خطیب کا شیخ ہے۔ لور ابن عبد البرؒ المالکی کے طریق کار لور خطیب الشافعی کے عمل میں عبرت کا مقام ہے۔ بے شک پہلے (ابن عبد البرؒ) نے مناقب ابی حنیفہؒ میں الانتقاء میں وہ کچھ ذکر کیا ہے جو اس نے ثقہ اور امین راوی ابن الدخیل سے لیا ہے۔ لور دوسرے (خطیب) نے ان چیزوں کو نقل کرنا کافی سمجھا جس کو الابار نے لکھا جو کہ مہتمم بھی ہے لور لام صاحب پر طعن کرنے کے بارہ میں بدظنی کی وجہ سے ناپسندیدہ بھی ہے۔ لور اسی سے دین اور لمات میں ان دونوں (ابن عبد البرؒ اور خطیب) کے درمیان فرق معلوم ہو جاتا ہے۔ وہ (ابن عبد البرؒ) اندلسی ہے جو کہ خبروں کو صاف ستھرے

مصلور سے نقل کرتا ہے اور یہ (خطیب) مشرقی ہے جو انتہائی تاریک چشمہ سے پانی نکالتا ہے (یعنی کہیں نقل کرتا ہے) جو نا تجربہ کار کا مقصود ہوتا ہے۔

اور بے شک الحافظ محمد بن یوسف الصالحی الشافعیؒ نے اپنی کتاب عقود الجمان میں کہا ”آپ خوب جان لیں کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر بھی اور آپ پر بھی رحم فرمائے۔ بے شک امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں خطیبؒ نے جو طعن کی روایات نقل کی ہیں ان میں سے اکثر روایات کی سندیں یا تو متکلم فیہ رلویوں سے خالی نہیں یا ان میں مجہول رلوی ہیں اور کسی ایسے آدمی کے لیے جائز نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے کہ وہ اس جیسی روایات کے ساتھ کسی مسلمان کی عزت کو داغ دار کرے۔ تو مسلمانوں کے لہاموں کے لہام کی عزت کو ان روایات کے ساتھ دہندار کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

اور اگر فرض کر لیا جائے کہ جس کا قول نقل کیا گیا ہے اس سے وہ قول ثابت ہے تو اگر وہ قائل امام ابو حنیفہؒ کا ہم زمانہ نہیں تو اس نے نہ ان کو دیکھا اور نہ ان کے احوال کا مشاہدہ کیا بلکہ اس نے مخالفین کی جانب سے لکھی گئی کتابوں کا مطالعہ کر کے ان کی تقلید کی۔ تو ایسے آدمی کی بات کی طرف بالکل توجہ نہیں کی جاسکتی اور اگر وہ قائل امام ابو حنیفہؒ کا ہم زمانہ ہے، اور ان سے حسد کرنے والا ہے تو اس کی بات کی طرف بھی توجہ نہیں کی جاسکتی۔ اور بے شک ان میں سے بہت سے حضرات نے انتہائی کوشش کی کہ ابو حنیفہؒ کو لہام کے مرتبہ سے گرا دیں اور ان کے ہم زمانہ لوگوں کے دلوں کو ان کی محبت سے پھیر دیں۔ مگر وہ اس پر قادر نہ ہو سکے اور امام صاحب کے بارہ میں ان کا کلام موثر نہ ہوا۔ یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے کہا پس ہم نے معلوم کر لیا کہ بے شک یہ (امام صاحب کا عزت و وقار) آسمانی فیصلہ ہے اس میں کسی کا کوئی حیلہ نہیں ہے اور جس کو اللہ تعالیٰ بلند کرے غلو اس کو ذلیل کرنے کی قدرت نہیں رکھتی۔ امام ذہبیؒ نے میزان الاحوال میں کہا اور ان کی پیروی کرتے ہوئے ابن حجرؒ نے بھی اللہ ان میں کہا کہ ہمسر لوگوں نے آپس میں ایک دوسرے کے بارہ میں جو کلام کی اس کی پرواہ نہیں کرنی چاہیے۔ بالخصوص جبکہ یہ آشکارا ہو جائے کہ بے شک وہ کلام (جس کے بارہ میں کسی گئی ہے) اس کی یا اس کے مذہب کی عداوت کی وجہ سے ہے۔ الخ

اور جو بات کسی بھی مسلمان کے لیے جائز نہیں تو خطیبؒ کیسے اس کی طرف دعوت دیتا ہے؟ اور اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ بے شک خطیبؒ امام صاحب کے مذہب والوں

کے ساتھ ناراضگی کا اظہار کرنے کا ارادہ رکھتا تھا اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اس پر ابو حلد
 انصاری کی طرف سے قاضی کی طرف سے آزمائش پہنچی جس کے رونما ہونے کا ذکر
 تقریری کی تحریرات سے نقل کرتے ہوئے پہلے ہو چکا ہے۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو وہ اس
 قسم کی سبک دہی نہ کرتا اور اس قدر ہستی میں نہ جاتا۔ اور یہی نتیجہ ہوتا ہے دنیوی لالچ
 رکھنے والے کا جبکہ پرہیزگاری درمیان میں رکھتے ہوئے۔

احمر ارضی: کہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ ہم یہاں بھی مومن ہیں اور اللہ کے ہاں بھی مومن
 ہیں اور وہ کچھ نے اس قول کو پسند نہیں کیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ کچھ کا قول نقل
 کرنے میں ہیر پھیر سے کام لیا گیا ہے اور امام ابو حنیفہؒ جیسا نظریہ ابن عمرؓ کا بھی موی ہے
 اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۷۰ اور طبع ثانی کے ص ۷۳ میں الخلال کے بھائی
 الحسن بن محمد بن الحسن، جبریل بن محمد العلعل، جہذان، محمد بن جویہ، الخاس، محمود بن
 غیلان۔ و کتب کی حدیث کے ساتھ کچھ کہتے ہیں کہ میں نے سفیانؒ ثوری سے سنا وہ
 کہتے تھے کہ ہم مومن ہیں اور ہمارے نزدیک اہل قبلہ پیادہ و شادی وراثت، نماز اور اقرار
 کے احکام میں مومن ہیں اور ہمارے گمراہ بھی ہیں اس لیے ہم نہیں جانتے کہ ہمارا حل اللہ
 جلّی کے ہاں کیا ہے؟ و کچھ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جو شخص سفیانؒ جیسا قول کرتا ہے
 وہ ہمارے نزدیک شک کرنے والا ہے نحن المؤمنون هنا وعند اللہ حقا "ہم یہاں بھی
 مومن ہیں اور اللہ کے ہاں بھی بکے مومن ہیں۔" و کچھ نے کہا کہ ہم تو سفیانؒ کی بات کو
 پسند کرتے ہیں اور ابو حنیفہؒ کا قول ہمارے نزدیک بے باقی ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ مطلوبہ تینوں نسخوں میں راوی کا نام جویہ لکھا ہوا ہے اور یہ
 صحیفہ ہے کیونکہ صحیح نام جویہ جیم کے فتح اور باء کی تشدید کے ساتھ ہے۔ اور محمد بن
 الحسن الخراسانی جو ابن جویہ کے ساتھ مشہور ہے وہ تو بہت بعد زمانہ کا ہے اس نے بالکل محمود
 بن غیلان کو نہیں پایا۔ پس طبع کے حاشیہ میں جو یہ تعلیل کی گئی ہے کہ خبر اس کے
 ذریعہ سے ہے تو یہ محض وہم ہے اور درست بات یہی ہے کہ اس سند میں جو محمد ہے وہ ابن
 جویہ الخاس الحمدانی ہے اور شخص المستدرک میں امام ذہبیؒ نے اس کو جھوٹا کہا ہے۔
 کیونکہ انہوں نے بیاض کی حدیث میں کہا کہ ابن جویہ متهم بالکذب کیا پس مولف (یعنی
 امام حاکم) کو شرم نہیں آتی کہ ان افسانوں کو ان احادیث کے ضمن میں پیش کر رہا ہے جن

میں اس نے شیخین کی شرائط کے مطابق ان سے چھوٹ جانے والی روایات ذکر کرنے کا اہتمام کیا ہے۔ لہٰذا تو اس جیسی سند کے ساتھ وکیع سے یہ خبر صحیح نہیں ہو سکتی۔ اور ان سے جو صحیح طور پر مذکور ہے وہ روایت ہے جو الحافظ ابو القاسم بن ابی العوامؒ نے جو کہ نسائی اور طحاوی کا ساتھی ہے، اس نے اپنی کتاب فضائل ابی حنیفہؒ واصحابہ میں پیش کی ہے جو کتاب دار الکتب المصریہ میں محفوظ ہے اور اس پر بہت سے بڑے بڑے اکابر علماء کی تحریرات اور ان کی سہلات (کہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ یہ فلاں سے سنی ہے) اور وہ کتاب السننی کی مرویات میں سے ہے۔ اس نے محمد بن احمد بن حلو، ابراہیم بن جنید، عبید بن یعیش، وکیع کی سند نقل کر کے کہا کہ وکیع نے کہا کہ سفیانؒ ثوری سے جب پوچھا جاتا امومن انتؒ ”کیا آپ مومن ہیں؟“ تو وہ کہتے نعم ”ہاں“ تو جب ان سے پوچھا جاتا عند اللہ ”کیا آپ اللہ کے ہاں بھی مومن ہیں؟“ تو وہ کہتے ہیں ارجو ”مجھے امید ہے کہ اللہ کے ہاں بھی مومن ہوں گا۔“ اور ابو حنیفہؒ کہا کرتے تھے انا مومن مہنا وعند اللہ ”میں یہاں بھی اور اللہ کے ہاں بھی مومن ہوں۔“ وکیع نے کہا کہ سفیانؒ کا قول ہمیں زیادہ اچھا لگتا ہے۔ لہٰذا اس قول کی اس (خطیبؒ کے ذکر کردہ قول) سے کیا نسبت ہے؟ (یعنی اس سے دور کا تعلق بھی نہیں ہے) تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ خطیبؒ نے ابن حبیہؒ کذاب کی سند سے جو نقل کیا ہے اس میں ہیر پھیر ہے۔ (روایت کی حالت تو بالکل واضح ہے مگر خطیبؒ کے ہاں محفوظ روایت اس جیسی ہوتی ہے۔ نسال اللہ العافیۃ۔ ”ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگتے ہیں۔“

اور اس مقام کے مناسب ہے وہ جو الحافظ شرف الدین الدمیاطیؒ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے جس کا نام العقد المثنیٰ فیمن یسمی بعبد المومن ہے۔ جیسا کہ اس کو اس سے الحافظ عبد القادر المرشٰیؒ نے اپنی طبقات میں روایت کیا ہے۔ جہاں اس نے ذکر کیا ہے کہ مجھے الحافظ عبد المومن الدمیاطیؒ نے بتلایا اور میں اس کو اس کی تحریر سے نقل کر رہا ہوں جو اس نے اپنی مذکورہ کتاب میں لکھی ہے کہ ہمیں عجیبہ بنت محمد بن ابی غالب نے اپنی اس ابی احمد معمر بن عبد الواحد بن الفاخر۔ ابو الحسن عبد الواحد بن اسماعیل الرویانیؒ، الحافظ ابو نصر عبد الکریم بن محمد الشیرازی ابن بنت بشر الحلیؒ، ابو القاسم الحسن بن احمد بن محمد بن فضلوہ الرامضانی القاضیؒ، ابو حنیفہ عبد المومن النبی خنیؒ، عبد الرحمن بن یزید القتیہؒ، ابو الحسن علی بن نصرؒ، محمد بن نوکرہ الرویانیؒ، محمد بن سلیمان ابو یوسف القاضیؒ، امام ابو حنیفہؒ، موسیٰ بن ابی کثیر کی سند

کے ساتھ لکھ کر بھیجا کہ موسیٰ بن لبی کثیر نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ہمارے سامنے اپنی بکری نکالی تو ایک آدمی سے کہا کہ اس کو ذبح کر تو اس سے چھری پکڑی تا کہ اس کو ذبح کرے تو حضرت ابن عمرؓ نے اس سے پوچھا امومن انت؟ ”کیا تو مومن ہے؟“ تو اس نے کہا انا مومن انشاء اللہ ”میں انشاء اللہ مومن ہوں۔“ تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ چھری مجھے دے دے اور جہاں اللہ نے تیرا مومن ہونا چاہا ہے وہاں چلا جا۔ کہتے ہیں کہ پھر ایک اور آدمی گزرا تو اس سے فرمایا کہ تو ہماری یہ بکری ذبح کر دے تو اس نے چھری پکڑی تا کہ اس کو ذبح کرے تو اس سے پوچھا امومن انت؟ ”کیا تو مومن ہے؟“ تو اس نے کہا انا مؤمن انشاء اللہ تعالیٰ ”میں انشاء اللہ تعالیٰ مومن ہوں“ موسیٰ بن لبی کثیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے اس سے بھی چھری لے لی اور کہا جا چلا جا پھر ایک اور آدمی سے کہا کہ تو ہماری یہ بکری ذبح کر دے تو اس نے چھری پکڑی تا کہ اس کو ذبح کرے تو اس سے پوچھا امومن انت؟ ”کیا تو مومن ہے؟“ تو اس نے کہا ہاں انا مؤمن فی السر و مؤمن فی العلانیہ ”میں اندر سے بھی مومن ہوں اور علانیہ بھی مومن ہوں۔“ تو حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ تو ذبح کر دے۔ پھر فرمایا الحمد للہ الذی ما ذبح لنا رجل شک فی ایمانہ ”تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں وہ ذات جس نے ہماری بکری ایسے آدمی سے ذبح نہیں کروائی جو اپنے ایمان میں شک کرتا ہے۔“ لے کر (تو جب انا مومن کے ساتھ انشاء اللہ کہنا حضرت ابن عمرؓ نے پسند نہیں فرمایا تو اگر امام ابو حنیفہؒ بھی اس کو پسند نہیں کرتے تو اس میں اعتراض کی کیا بات ہے) قرشی نے کہا میں کہتا ہوں کہ موسیٰ بن لبی کثیر مجبول ہے۔ اتنی۔ (علامہ کوثریؒ اس کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ رلوی مجبول نہیں ہے بلکہ وہ الانصاری ہے جو ابن المسیب سے روایت کرتا ہے۔ اگرچہ اس کی روایت ابن المسیب سے صحیح ستہ میں نہیں ہے لیکن اس کا ہم زندہ ہونا اس کی عمر اور اس کے طبقہ کو ظاہر کرتا ہے اور سلف صالحین میں سے جنہوں نے ایمان میں (انشاء اللہ کی) استثناء کا قول کیا ہے تو انہوں نے ایسا اس لیے کیا کہ خاتمہ کا علم کسی کو نہیں (نہ جانے خاتمہ کس حالت پر ہوتا ہے) ورنہ تو یہ استثناء یقین کے متافی ہے۔ (اور ایمان یقین محکم کا نام ہے) واللہ اعلم۔

اعتراض ۱۲: کہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جو آدمی کعبہ کو حق مانتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ کہاں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی گواہی دیتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ مدینہ میں مدفون ہیں یا نہیں تو وہ مومن ہے اور امام حمیدیؒ نے کہا کہ ایسا قول کرنے والا کافر

ہے اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ واقعہ من گھڑت ہے کیونکہ اس واقعہ کے راوی مجروح ہیں اور یہ واقعہ امام صاحب کے واضح نظریہ کے خلاف ہے۔ اس لیے کہ ان کا نظریہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عذر کے بغیر جان بوجھ کر کعبہ کے علاوہ کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھتا ہے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

اور خطیب نے طبع لوئی کے م ۳۷۰ اور طبع ثانیہ کے ۳۷۳ میں علی بن محمد بن محمد بن عبد اللہ المحفل۔ محمد بن عمرو البختری الرزازی، حنبل بن اسحاق حمیدی، محمد بن الحارث بن عمیر عن ابیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ الحارث بن عمیر نے کہا کہ میں نے ایک آدمی کو سنا جو ابو حنیفہ سے مسجد حرام میں ایسے آدمی کے بارہ میں پوچھ رہا تھا جو کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک کعبہ حلال ہے۔ لیکن میں نہیں جانتا کہ وہ وہی ہے جو کہتے ہیں کہ یا وہ نہیں ہے تو انہوں نے کہا کہ وہ پکا مومن ہے۔ اور اس نے ایسے آدمی سے متعلق پوچھا جو کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک محمد بن عبد اللہ نبی ہیں لیکن میں نہیں جانتا کہ وہ وہی ہیں جن کی قبر مبارک مدینہ میں ہے یا وہ نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا کہ وہ پکا مومن ہے۔ حمیدی نے کہا کہ جو شخص ایسا کہتا ہے تو بے شک وہ کافر ہو گیا۔ حمیدی نے کہا کہ سفیان اس واقعہ کو حمزہ بن الحارث سے بیان کیا کرتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں راوی حنبل بن اسحاق ایسا ہے جس پر اس کے ہم مذہب لوگوں نے بھی جرح کی ہے۔ اور ابن شاکلہ نے اپنی روایت میں اس کو ملحد بیانی کی طرف منسوب کیا ہے جیسا کہ اس کا ذکر ابن تیمیہ نے سورۃ اہم کی تفسیر میں کیا ہے لیکن ہم اس کے بارہ میں ان کی کلام کی طرف توجہ نہیں کرتے اور اس کو ثقہ اور مامون شمار کرتے ہیں جیسا کہ ابن قنطہ نے اپنی کتاب النقیبہ میں کہا ہے۔ تو اس خبر کی سند حمیدی تک جا پہنچتی ہے اور حمیدی کو محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار نے جو تواتر دیا ہے۔ ایسے معاملہ میں جبکہ وہ لوگوں کے بارہ میں بات کرے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے (طبقات السیسی ص ۱۷۲ ج ۱)

اور وہ انتہائی متعصب، غیبت کرنے والا اور اضطراب کا شکار تھا۔ وہ کبھی حمزہ بن الحارث سے روایت کرتا اور کبھی براہ راست الحارث سے اور پھر الحارث بن عمیر بھی مختلف فیہ راوی ہے اور جرح مقدم ہوتی ہے۔ (اس لیے اس کی روایت ایسے معاملہ میں معتبر نہ ہوئی) امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہا کہ میں نہیں دیکھتا اس کو مکر واضح کمزور ہے۔ پس

بے شک ابن حبانؒ نے الغصاء میں کہا ہے کہ وہ ثقہ راویوں سے موضوع چیزیں روایت کرتا تھا۔ اور حاکمؒ نے کہا کہ اس نے حمید اور جعفر الصلوق سے موضوع احادیث روایت کی ہیں۔ اور ترمذیؒ نے کہا کہ وہ ضعیف منکر الحدیث ہے۔ اور ابن الجوزیؒ نے بھی خرمہ سے نقل کیا ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ الحارث بن عمیر کذاب ہے۔ لہٰذا۔ (راویوں کے لحاظ سے اس روایت کی پوزیشن یہ ہے مگر خطیبؒ کے ہاں اس جیسی روایت محفوظ ہوتی ہے۔ اور حالات بھی اس خبر کے جھوٹا ہونے کی گواہی دیتے ہیں اور کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اس جیسا صریح کفر مسجد حرام میں بیٹھ کر زبان سے نکالیں بغیر اس کے کہ کوئی کذاب راوی ہی اس سے یہ روایت کرے۔ اور بغیر اس کے جو اس جیسے صحیح کفر کے زبان سے نکالنے میں آخرت سے بے خوف ہو اور یہ کھلا گھڑا ہوا جھوٹ ہے۔ اور بے شک ابن ابی العوامؒ نے اپنی سند کے ساتھ الحسن بن ابی مالک عن ابی یوسف من ابی حنیفہؒ روایت کی ہے کہ بے شک انہوں نے کہا کہ اگر کوئی آدمی کعبہ کے علاوہ کسی دوسری طرف منہ کر کے جان بوجھ کر نماز پڑھتا ہے مگر اتفاق سے اس کا منہ کعبہ کی جانب ہی ہو گیا تو وہ شخص کافر ہو گیا۔ (اس لیے کہ اس نے کعبہ کے علاوہ دوسری طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا اعتقاد کیا اور اس کو کوئی عذر بھی نہیں اور کرتا بھی جان بوجھ کر ہے تو وہ کافر ہو گیا) اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو اس کا انکار کرتا ہو۔ لہٰذا۔ اس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔ اور بعض اوقات امام صاحبؒ ایسی بات کہتے تھے جس سے یہ پتہ چلتا کہ اجتہاد میں ایمان اجمالی کافی ہے۔ پھر مومن ایمان تفصیلی درجہ بدرجہ دیکھتا ہے۔ تو امام صاحبؒ کی اس بات کو روایت بالمعنی کا نام دے کر راوی نے اپنی مرضی کے مطابق روایت تبدیل کرنے کو اپنے لیے مباح کر لیا۔

ابن حزمؒ نے اپنی کتاب الفصل ص ۱۳۸ ج ۳ میں کہا میں اگر کوئی شخص پوچھے کہ تم اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں مگر میں یہ نہیں جانتا کہ وہ قریشی ہیں یا حبشی یا فارسی اور نہ یہ جانتا ہوں کہ وہ حجاز میں تھے یا خراسان میں اور نہ یہ جانتا ہوں کہ وہ زندہ ہیں یا فوت ہو چکے ہیں اور میں یہ بھی نہیں جانتا کہ وہ میرے سامنے موجود آدمی ہی ہیں یا کوئی اور ہیں تو اس کو جواب میں کہا جائے گا کہ اگر وہ آدمی اس قدر بے علم ہے کہ حضور علیہ السلام اور آپ کی سیرت کے بارے میں اس کو کوئی خبر نہیں پہنچی تو یہ کہنا اس کو کوئی نقصان نہیں دیتا۔ مگر اس کے لیے ان

چیزوں کی تعلیم ضروری ہے۔ پس اگر وہ شخص جانتا ہے اور حق بات اس تک پہنچ چکی ہے تو بے شک ایسا شخص مذہبی ہے تو وہ شخص (ایسا قول کرنے کی وجہ سے) کافر ہے اس کا خون اور مال حلال ہے اس پر مرتد ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ اور بے شک ہم جانتے ہیں کہ بہت سے وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے دین میں فتویٰ دینے کے منصب پر فائز ہیں۔ جی ہاں اور بہت سے نیک لوگ ایسے ہیں جو یہ نہیں جانتے کہ نبی کریم ﷺ کی وفات کس تاریخ کو ہوئی تھی اور نہ یہ جانتے ہیں کہ آپ وفات کے وقت کہاں تھے اور نہ یہ جانتے ہیں کہ وہ کون سے شہر میں تھے اور اس بے علم آدمی کے لیے کافی ہے کہ وہ اپنے دل اور زبان سے اس کا اقرار کرے کہ بے شک ایک آدمی جس کا نام محمد تھا ان کو اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف اس دین کے لیے رسول بنا کر بھیجا۔ لہٰذا اور خطیب اکثر ان آراء میں ابن حزم کی پیروی کرتا ہے جن کی اطلاع اس کو اس حمیدی نے دی جو الجمع بین الصحیحین والا ہے۔ پس شاید کہ ابن حزم کی اس رائے سے خطیب کو آگہی نہیں ہوئی۔ واللہ سبحانہ ووالہادی۔ ”اور اللہ تعالیٰ ہی سیدھی راہ دکھانے والا ہے۔“

اعتراض ۳۳: (کہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر کوہ جعونی گولہی دے کر قاضی سے میاں بیوی کے درمیان تفریق ڈالتے ہیں اور پھر گواہوں میں سے کوئی اس عورت سے نکاح کر لیتا ہے تو امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ یہ نکاح جائز ہے اور اگر قاضی کو اس واقعہ کی حقیقت حل معلوم بھی ہو جائے تو ان میں تفریق نہ ڈالے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ کا دارومدار اس پر ہے کہ قاضی کا فیصلہ صرف ظاہراً یا ظاہراً اور باطناً دونوں طرح نافذ ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا نظریہ یہ ہے کہ ظاہراً اور باطناً دونوں طرح نافذ ہوتا ہے ورنہ بہت بڑی خرابی لازم آتی ہے جس کی وضاحت جواب میں ہے۔ اور پھر یہ کہ قاضی جب معلوم کر لے تو ان کے درمیان تفریق نہ ڈالے تو یہ امام صاحب کی طرف غلط نسبت ہے۔ اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۷۱ اور طبع طائیفہ کے ص ۳۷۲ میں الحسن بن محمد الحلال۔ محمد بن العباس الخراز۔ محمد بن احمد بن حسن بن النری۔ موسیٰ بن عیسیٰ بن عبد اللہ السراج۔ محمد بن محمد الباغندی کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن محمد الباغندی کے والد محمد الباغندی نے کہا کہ میں عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی کے پاس تھا تو ان کے پاس احمد بن حنبل کی تحریر آئی جس میں انہوں نے درخواست کی تھی کہ میری طرف امام ابو حنیفہؒ کا کوئی ایسا مسئلہ لکھ کر بھیجیں جو انہوں نے بتایا ہو اور بہت ہی برا مسئلہ ہو۔ تو انہوں نے ان کی طرف لکھا

کہ مجھے الحارث بن عمیر نے بتایا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو ایک مسئلہ کا جواب دیتے ہوئے دیکھا کہ اگر بے شک کوئی آدمی کہتا ہے کہ میں یہ تو جانتا ہوں کہ اللہ کا گھر ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ مکہ میں ہے یا کسی اور جگہ ہے۔ آیا ایسا شخص مومن ہے تو انہوں نے کہا کہ ہاں مومن ہے۔

اور اگر کوئی آدمی کہتا ہے کہ میں جانتا ہوں کہ نبی کریم ﷺ فوت ہو چکے ہیں مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ مدینہ میں دفن کیے گئے ہیں یا کسی اور جگہ تو کیا ایسا شخص مومن ہے تو انہوں نے کہا ہاں وہ مومن ہے۔ الحارث بن عمیر نے کہا کہ میں نے ان کو کہتے ہوئے سنا کہ اگر دو گواہ قاضی کی عدالت میں گواہی دیتے ہیں کہ بے شک فلاں آدمی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی ہے اور یہ دونوں گواہ جانتے بھی ہیں کہ ہم جھوٹی گواہی دے رہے ہیں تو قاضی نے ان میں سے ایک کو درمیان تفریق کر دی پھر ان جھوٹے گواہوں میں سے ہی ایک اس عورت سے ملتا ہے اور اس سے نکاح کر لیتا ہے تو کیا درست ہے تو انہوں نے کہا ہاں۔ پھر اس نے پوچھا کہ جب اس کے بعد قاضی کو حقیقت حال معلوم ہوگئی تو کیا وہ ان دونوں کے درمیان تفریق ڈالے تو امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ نہیں وہ ایسا نہیں کر سکتا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ الحمیدیؒ کا انتہائی منعصبانہ حل پہلے بیان ہو چکا ہے جو اس کی اس خبر کے رد کرنے تک پہنچاتا ہے جس میں اس کا تعصب بھرا ہوا ہے۔ اور الحارث بن عمیرؒ الکذاب کا حل بھی پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور بہر حال محمد بن محمد الباغدی جو اس سند میں ہے تو خطیبؒ نے اس کے متعلق ص ۲۳ ج ۳ میں کہا ہے کہ دار قطنیؒ نے کہا کہ یہ بہت تدلیس سے کام لیتا تھا جو روایت اس نے کسی راوی سے سنی نہ ہوتی اس کو بھی ایسے طریقہ سے بیان کرنا کہ ظاہری ہوگا کہ اس نے اس راوی سے یہ روایت سنی ہے۔ اور بعض اوقات چوری کرتا تھا۔ الخ۔ اور الباغدی کے بارہ میں گفتگو لمبی ہے اور ابراہیم بن الکامہنی اس کو جھوٹا کہتے تھے اور باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو جھوٹا کہتا تھا اور اہل نقد میں سے بہت سے حضرات نے ان کے آپس میں ایک دوسرے کو جھوٹا کہنے میں دونوں کی تصدیق کی ہے۔ (روایت کا حل تو یہ ہے مگر) خطیبؒ کے ہاں یہ خبر محفوظ شمار کیے جانے کی حقدار ہے۔ پھر یہ مسئلہ کہ قاضی کا فیصلہ ظاہراً و باطناً دونوں طرح نافذ ہوتا ہے تو دلائل سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ اگرچہ جھوٹے گواہ بہت بڑے گناہ کے مرتکب ہیں مگر یہ قاضی کا فیصلہ ظاہراً و باطناً نافذ ہونے کے درمیان حائل نہیں ہو سکتے۔ ورنہ تو لازم آئے گا کہ اس

عورت کے پہلے خلوند کے لیے اپنے اور اللہ کے درمیان معاملہ کا مدار رکھتے ہوئے پوشیدہ طور پر اس عورت سے وطی کرنا جائز ہے (اس لیے کہ اس عورت کا نکاح عند اللہ پہلے خلوند سے قائم ہے) اور نئے خلوند کو قاضی کے حکم پر مدار رکھتے ہوئے وطی کرنا جائز ہے۔ اور اس سے زیادہ برا قول اور کون سا ہو سکتا ہے کہ ایک عورت کے بیک وقت دو خلوند ہوں۔ ان میں سے ایک پوشیدہ طور پر اس سے جماع کا حق رکھتا ہو اور دوسرا اس سے جماع کرنے کا علانیہ حق رکھتا ہو۔ اور ہم اعتراف کرتے ہیں کہ بے شک امام ابو حنیفہؒ سے توقع نہیں کی جا سکتی کہ وہ اس جیسی رائے اختیار کریں۔ خواہ ان کو کتنا ہی برا کیوں نہ کہا جائے۔ بلکہ یہ قباحت اس کے مخالفین اور اس کو ملامت کرنے والوں کی طرف لوٹتی ہے۔ جیسا کہ ہم نے اس کی صورت واضح کر دی ہے۔ اور ابو حنیفہؒ احکام میں فضول بات کہنے سے ہلتی تمام لوگوں سے زیادہ بری لفظ ہیں۔ اور رہا مسئلہ یہ کہ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ ڈالے بلکہ جو دیکھ اس نے گواہوں کا حل معلوم کر لیا ہو تو یہ امام ابو حنیفہؒ کے مسائل میں سے ہی نہیں (بلکہ ان کی طرف غلط نسبت ہے) پختہ بات ہے کہ ان کا مذہب مطلقاً حکم میں سوچ بچار کرنا ہے۔ اور شلیہ کہ قارئین کرام ابھی وہ کلام نہ بھولے ہوں جو ہم نے ایمان اجلی اور ایمان تفصیلی کے بارہ میں ابن حزمؒ سے نقل کیا ہے۔

اور عمرو بن ابی عثمان الثمزیؒ کی خبر مقالات الاسلامیین میں جو ان کی طرف منسوب کی گئی ہے کہ بے شک انہوں نے بھی اس جیسی روایت امام ابو حنیفہؒ سے کی ہے تو اس کی سند ہی کوئی نہیں۔ اور یہ ثمری تو معزلی ہے اس نے اعتزلی نظریہ و اصل اور عمرو بن عبید سے لیا ہے اور ان کا مذہب ہے کہ کبیرہ گنہ کا مرتکب ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہے گا۔ اور ان کی جانب سے اپنے مذہب کے مخالف کو ملامت کرنا تو ان کی نوک زبان پر ہے۔ پس اگر یہ خبر ایسی سند سے لائی جاتی کہ ان مذکورہ رلوئوں میں سے کوئی ایک رلوی اس میں ہوتا تو وہ روایت قائل قبول نہ ہوتی تو اس کی طرف کیسے توجہ کی جاسکتی ہے جبکہ اس کو ان میں سے کوئی بغیر لکام اور مہار کے ذکر کرتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ جو ایمان اجلی اور ایمان تفصیلی میں فرق کرتے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ ہم نے اس کی تشریح کر دی ہے۔ اور ابن حزمؒ نے اپنی کلام میں اسی کا ارادہ کیا ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

اور اس خبر کے باطل ہونے کی بنیادی دلیل یہ ہے کہ بے شک الحمیدیؒ مکی ہے جو نہ امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب کے پاس بیٹھا اور نہ ان سے فقہ حاصل کی۔ اور امام احمدؒ عراقی ہیں

انہوں نے لام ابو حنیفہؒ کے ساتھیوں سے فقہ حاصل کی تو لام احمدؒ جیسا آدمی جو عراقی ہے وہ الحمیدیؒ الکی سے دریافت نہیں کر سکتا ایسے مسئلہ کے بارے میں جو لام صاحب کے مسائل میں سے بہت قبیح مسئلہ ہو اور اگر سوال اس کے الٹ ہوتا تو بہت معقول ہوتی۔ (یعنی حمیدیؒ لام احمدؒ سے پوچھتے) لیکن کذاب نے اپنے جھوٹ میں غور ہی نہ کیا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ذریعہ سے اس کو رسوا کرنے کا ارادہ فرمایا تھا۔ اور اس کے بعد جو خطیبؒ نے واقعہ نقل کیا ہے اس کا بھی یہی حل ہے اس لیے کہ وہ بھی الحارث مذکور کی سند کے ساتھ ہے۔

اعتراض ۱۳: (کہ لام ابو حنیفہؒ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی کہتا ہے کہ میں جانتا ہوں کہ کعبہ حق ہے اور وہ اللہ کا گھر ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ مکہ میں ہے یا خراسان میں تو کیا ایسا شخص مومن ہے تو انہوں نے کہا کہ ہاں وہ مومن ہے۔ اسی طرح پوچھا گیا کہ ایک آدمی کہتا ہے کہ میں جانتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ مگر یہ نہیں جانتا کہ وہ وہی تھے جو قریش خاندان سے تعلق رکھنے والے مدینہ میں گزرے ہیں یا کوئی اور محمد ہے۔ کیا ایسا شخص مومن ہے تو لام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہاں وہ مومن ہے۔ سفیانؒ نے کہا کہ میں تو کہتا ہوں کہ ایسا شخص شک میں مبتلا ہے، اس لیے وہ کافر ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت بالکل من گھڑت ہے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۱ اور طبع ثانی کے ص ۳۷۳ میں ابن رزق، جعفر بن محمد بن نصیر الخلدی، ابو جعفر محمد بن عبد اللہ بن سلیمان الحضرمی اور وہ مطین ہے، اس نے کہا کہ یہ واقعہ صفر کے مہینہ ۲۹ھ میں عامر بن اسماعیل نے بیان کیا، انہوں نے مول، سفیانؒ ثوری، عیاد بن کثیر کی سند ذکر کر کے کہا کہ عیاد بن کثیر کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے پوچھا کہ ایک آدمی کہتا ہے کہ میں جانتا ہوں کہ بیک کعبہ حق ہے اور بیک وہ اللہ تعالیٰ کا گھر ہے۔ لیکن میں نہیں جانتا کہ وہ مکہ میں ہے یا خراسان میں۔ کیا ایسا شخص مومن ہے تو اس نے کہا کہ ہاں مومن ہے۔ میں نے اس سے پوچھا پس آپ اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہیں جو کہتا ہے کہ میں جانتا ہوں کہ بیک محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں مگر میں یہ نہیں جانتا کہ وہ وہی تھے جو قریش سے تعلق رکھنے والے مدینہ میں تھے یا کوئی اور محمد ہے، کیا ایسا شخص مومن ہے؟ تو اس نے کہا ہاں وہ مومن ہے۔ اس واقعہ کے راوی مول کہتے ہیں کہ سفیانؒ نے کہا میں تو کہتا ہوں کہ جو شخص اس میں شک کرتا ہے تو وہ کافر ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کا ایک رلوی مطین ہے۔ اس کے بارے میں محمد بن ابی شیبہؒ نے کلام کیا ہے اور عامر بن اسماعیل وہ ہے جو ابو معاذ البغدادیؒ ہے اور مجہول الحال ہے اور صالح بن واہل میں سے کسی نے بھی اس کی روایت نقل نہیں کی اور اس کا رلوی مول وہ ہے جو ابن اسماعیلؒ ہے۔ اس کے بارے میں امام بخاریؒ نے کہا کہ یشک وہ منکر الحدیث ہے۔ اور ابو زرعہؒ کہتے ہیں کہ اس کی حدیث میں بہت غلطیاں ہوتی ہیں اور عباد بن کثیر الثقفی البصریؒ ہے۔ سفیانؒ ثوریؒ اس کو جموعاً کہتے تھے اور لوگوں کو اس سے روایت لینے سے بچنے کی تلقین کرتے تھے تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ اس جیسے آدمی سے خود سفیانؒ ثوریؒ نے روایت کی ہو تو ظاہر ہو گیا کہ یشک یہ من گھڑت افسانہ بھی رسوا کن جھوٹ ہے (روایت کا حل یہ ہے مگر) خطیبؒ کے ہاں اس جیسی روایت محفوظ ہوتی ہے۔

اعتراض ۱۵: (کہ امام ابو حنیفہؒ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی ایک جوتے کی عبادت کرتا ہے اور اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کا تقرب چاہتا ہے تو انہوں نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں تو سعیدؒ نے کہا کہ یہ تو کھلا کفر ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ واقعہ من گھڑت ہونے کے ساتھ ساتھ خلاف عقل بھی ہے جس کو کوئی عقل مند ماننے کے لیے تیار نہیں ہے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۲ اور طبع ثانی کے ص ۳۷۳ میں محمد بن الحسین بن الفضل القفطانیؒ، عبد اللہ بن جعفر ابن درستویہؒ، یعقوب بن سفیانؒ، علی بن عثمان بن فضالؒ، ابو مسر، یحییٰ بن حمزہ کی سند نقل کر کے کہا کہ سعید اس بات کو من رہے تھے جبکہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر کوئی آدمی اس جوتے کی عبادت کرتا ہے اور اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کا تقرب چاہتا ہے تو میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا تو سعیدؒ نے کہا کہ یہ تو کھلا کفر ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اب ہمیں ایسے مخالفین کا سامنا ہے جن کا صواب (درست بات کہنے کی توفیق) ضائع ہو چکا ہے اس جھوٹ کو گھڑنے کی وجہ سے جو انہوں نے امام ابو حنیفہؒ پر باندھا ہے۔ کیا کسی نے جہاں میں کوئی ایسا آدمی دیکھا ہے جو جوتے کی عبادت کرے یہاں تک کہ وہ اس کے بارے میں ابو حنیفہؒ سے پوچھے تو وہ اس کو درست قرار دیں؟ اور کیا ابو حنیفہؒ جوتے کی عبادت کی طرف دعوت دینے والے تھے حالانکہ امت محمدیہ کے اکثر طبقہ نے زمانہ یکے بعد دیگرے گزرنے کے باوجود ان کو دین میں اپنے لیے امام بنایا ہے۔ پس اے مجنون منعصبو! تم اپنی بات کو لکھنے سے پہلے پرکھ تو کر لیا کرتا کہ تم اس کو ابو حنیفہؒ اور

اس کے ساتھیوں کے بارے میں دلیل بنا سکو اور پختہ بات ہے کہ تم جس دن اس جیسے یہودہ کلام کو لکھتے ہو تو خود ایک میزان درج کر جاتے ہو جس کے ساتھ تمام امتوں اور مذاہب والوں کے سامنے تمہارا عقل اور دین میں انتہائی گرا ہوا ہونا واضح طور پر پہچانا جاتا ہے اور یہ بہت ظاہر بات ہے جس کی وجہ سے سند کے بارے میں بات کرنے کی ضرورت تو نہیں رہتی مگر ہم تمہارا اس پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس کا راوی عبد اللہ بن جعفر جو ہے وہ ابن درستیہ ہے جو کہ چند دراہم کی خاطر ان لوگوں سے بھی حدیث بیان کر دیتا تھا جن سے اس کی ملاقات نہ ہوئی ہوتی۔ پس اگر آپ اس کو ایک درہم دیں تو وہ آپ کی مرضی کے مطابق جھوٹی باتیں گھڑ کر پیش کر دے گا اور اس کی روایت خاص کر الدوری اور یعقوب سے منکر ہے اور البرقانی المالکائی کا قول اس کے بارے میں مشہور ہے اور خطیبؒ اور اس کے پیروکاروں کی پشتیں اس تہمت کا بوجھ اٹھانے سے کزور ہیں جو اس یہودہ کہنے والے اخباری کے کندھوں پر لدی ہوئی ہے۔ اور خطیبؒ نے عبد اللہ بن جعفر سے اس جیسی بہت سی من گھڑت روایات نقل کی ہیں۔ اور ابو مسر عبد اللہ بن مسر لد مشقی ہے جس نے قرآن کے (مخلوق یا غیر مخلوق ہونے) کے بارے میں جو آزمائش آئی تھی اس میں (حکومتی نظریہ کو) قبول کر لیا تھا تو جن لوگوں کے نزدیک آزمائش میں (غلط مسئلہ کو) قبول کر لینے والے کی روایت مطلقاً مردود ہے تو ان کے نزدیک اس کی روایت مردود ہوگی اور یحییٰ بن حمزہ قدری فرقہ کا ہے اس کی بات ائمہ لیل السنۃ کے رد میں دلیل نہیں بنائی جاسکتی اور اس کے ساتھ یہ بات بھی رد کے لیے کافی ہے کہ اس جیسا کلام کسی عقل مند سے صدور نہیں ہو سکتا۔

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۳ اور طبع ثانی کے ص ۳۷۷ میں کہا جو کہ القاسم بن حبیب کا کلام ہے اور اس پہلے کلام کے ہم معنی ہے کہ میں نے سگریزوں والی زمین پر جو تا رکھا پھر میں نے ابو حنیفہؒ سے کہا کہ آپ ایسے آدمی کے متعلق کیا رائے رکھتے ہیں جو مرتے دم تک اس جوتے کے لیے نماز پڑھتا ہے مگر بیشک وہ اپنے دل میں اللہ کو جانتا ہے تو انہوں نے کہا کہ وہ شخص مومن ہے تو میں نے کہا کہ میں آپ سے کبھی کلام نہ کروں گا۔ اور قاسم بن حبیب التمار وہ ہے جو لہام تہذیب کے ہاں قدریہ اور مرجہ کی مذمت دلی حدیث کا راوی ہے اور ابن معین نے کہا کہ یہ لبس بشتی ہے اور ابن ابی حاتم کے الفاظ یوں ہیں کہ میرے باپ نے اسحاق بن منصور کے واسطے سے یحییٰ بن معین کا یہ قول نقل کیا

ہے کہ قاسم بن حبیب جو کہ نزار بن حیان سے حدیث بیان کرتا ہے، وہ لاشیٰ درجہ کا راوی ہے لہٰذا۔ (ان الفاظ کو ائمہ جرح و تعدیل نے جرح کے چوتھے درجہ میں لکھا ہے) اور ابن ابی حاتم نے قاسم بن حبیب کی جس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے، اس سے مراد وہ حدیث ہے جو ترمذی نے مرسلہ اور قدیریہ کے بارے میں نقل کی ہے اور ابن حبان کا اس کو ثقہ کہنا اس جرح کے مقلد نہیں ہو سکتا بلکہ جرح مقدم ہے اور ابن سعد نے اس کے بارے میں محمد بن فضیل سے نقل کیا ہے جو اس روایت کو نقل کرنے والا ہے کہ بعض محدثین نے اس کے متعلق لا یحتج بہ کہا ہے (جو کہ الفاظ جرح میں سے تیسرے درجے کے الفاظ ہیں) اور سند کی ابتدا میں ابن رزق اور ابن سلم اور لاہار ہیں (جو اس روایت کے من گھڑت ہونے کے لیے کافی دلیل ہے) اور خبر ایسی ہے کہ اس کا کسی عقل مند سے صدور ہونے کا تصور نہیں کیا جاسکتا پس اس کے جھوٹ ہونے کے شواہد قائم ہیں (مگر افسوس کہ) خطیبؒ کے نزدیک اس طرح کی روایت محفوظ ہے۔

احتراس ۲۱: کہ شریک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ قرآن کریم کی دو آیات کا انکار کرتے ہیں)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۲ اور طبع ثانی کے ص ۳۷۶ میں اپنی سند نقل کر کے کہا کہ (اسامیل بن یحییٰ بن علی نے کہا کہ) مجھے شریک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ اللہ کی کتاب کی دو آیتوں کا انکار کرتے ہیں۔ ایک وَیَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَیُؤْتُوا الزَّكٰوةَ وَذٰلِکَ دِیْنُ الْقَیْمَةِ کا اور دوسری لَبِزْ حَادِثًا اِیْمَانًا مَعَ اِیْمَانِهِمْ کہ اور ابو حنیفہؒ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ بیشک ایمان نہ بڑھتا ہے اور نہ گھٹتا ہے اور یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ نماز اللہ کے دین میں سے نہیں ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابو حنیفہؒ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ بیشک عمل ایمان کا رکن اصلی نہیں ہے اس حیثیت سے کہ جب مومن عمل کے لحاظ سے کوتاہی کرے تو اس سے ایمان زائل ہو جائے کیونکہ وہ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ بیشک ایمان پختہ عقد کا نام ہے جو نقیض کا احتمال نہیں رکھتا اور اس جیسا ایمان زیادتی اور کمی کو قبول نہیں کرتا اور اسی مفہوم کو حدیث بیان کرتی ہے الاِیْمَانُ اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ (الحدیث) جس کو امام مسلمؒ نے نقل کیا ہے اور ابو حنیفہؒ کے نظریہ کے مطابق جمہور اہل حق کا نظریہ ہے اور اس کی مزید تفصیل آگے آرہی ہے۔ اور یہ مشہور بات ہے کہ شریک کی (طعن و تفتیح میں) زبان تیز تھی۔ اللہ تعالیٰ اس کا مواخذہ نہ کرے اور اس کی یہ تفتیح ایسے شخص کی تفتیح ہے جو دین اور ایمان کے مفہوم

میں فرق نہیں کرتے اور اس بارے میں ظاہری طور پر دو متضاد باتوں میں تطبیق کی طرف راہ نہیں پاتا اور لاعلمی سے خوارج یا معتزلہ کی ابتلع کرنے لگ جاتا ہے۔

اعتراف ۱۷: (کہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ حضرت ابو بکرؓ کا ایمان اور ابلیس کا ایمان برابر ہے اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ ابو حنیفہؒ کے مخالفین کی کارستانی ہے اور قطعاً یہ امام صاحب سے ثابت نہیں ہے)۔

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۷۳ اور طبع طائی کے ص ۳۷۶ میں عثمان بن سعید الداریؒ، محبوب بن موسیٰ الانطاسیؒ، ابو اسحاق الفزاریؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو اسحاق الفزاریؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو بکرؓ کا ایمان اور ابلیس کا ایمان ایک جیسا ہے۔ ابلیس نے بھی یا رب کہا اور ابو بکرؓ نے بھی یا رب کہا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ الداریؒ اور محبوب جن کا ذکر ص ۲۱، ۱۷ میں ہو چکا ہے اور الفزاریؒ ابو حنیفہؒ کے بارے میں زبان درازی کرتا تھا اور ان سے دشمنی اس وجہ سے رکھتا تھا کہ اس کے بھائی نے ابراہیم کی وزارت کے خلاف فتویٰ دیا تھا جو کہ منصور کے زمانہ میں عہدیدار تھا تو وہ لڑائی میں قتل کر دیا گیا تو الفزاریؒ نے اس ابراہیم کے شیخ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے خلاف جہالت کی وجہ سے زبان درازی شروع کر دی جیسا کہ اس کی تفصیل ابن ابی حاتم کی الجرح والتعديل کے مقدمہ میں ہے اور وہ شخص اتنی استطاعت نہیں رکھتا تھا کہ ان فتوؤں کے بارے میں ابو حنیفہؒ سے چشم پوشی کرے جن کو علمی مقام میں ید بیضاء حاصل ہے۔ حاشا وکلا ابو حنیفہؒ جیسا آدمی اس قدر کمزور بات نہیں کہہ سکتا اور شوافعؒ جس کا پیروکار خود خطیبؒ بھی ہے، ان کا مذہب دشمن کی گواہی اور اس کی روایت کے بارے میں مشہور ہے کہ (اس کی گواہی قتل قبول نہیں) تو سند کے آخر میں الفزاریؒ کا ہونا ہی اس خبر کے مردود ہونے کے لیے کافی ہے تو ایسی خبر کیسے قبول کی جاسکتی ہے جبکہ اس کی سند میں الداریؒ اور محبوب بھی موجود ہیں جو عقیدہ میں ابو حنیفہؒ کے مخالفین میں سے ہیں اور اسی ابو اسحاق ابراہیم بن محمد بن الفزاریؒ کے متعلق ابن سعدؒ نے الطبقات الکبریٰ میں کہا ہے کہ وہ حدیث میں اکثر غلطی کرتا تھا اور ابن قتیبہؒ نے المعارف میں کہا کہ وہ اپنی حدیث میں بہت غلطیاں کرتا تھا اور اسی کے مثل محمد بن اسحاق التمیم نے فرست ابن ندیم میں لکھا ہے لیکن ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے بارے میں اس کی زبان درازی کا قاعدہ یہ ہوا کہ اس کی روایات ان لوگوں میں مشہور ہو گئیں جو افراط و تفریط کے لیے باعث اجر نہیں

بلکہ اس کی وجہ سے اس پر وہیل ہے۔ پھر اس کے ساتھ یہ بھی کہ جو آدمی اپنی حدیث میں اکثر غلطیوں کرنے والا ہو، اس کی حدیث سے اعراض واجب ہے چہ جائیکہ وہ روایت کرنے میں منفرد بھی ہو اور وہ صاحب اضطراب نہیں ہے (یعنی یہ ابو اسحاق ابراہیم بن محمد وہ نہیں ہے جس نے گرمی اور سردی معلوم کرنے کا آلہ ایجاد کیا تھا) اگرچہ علامہ ابن حجر کو یہ وہم ہوا ہے جس کا اظہار انہوں نے تہذیب التہذیب میں کیا ہے اور ان کو وہم صرف اس لیے ہوا کہ ان دونوں کا نام اور نسبت ایک ہی ہے حالانکہ ان دونوں کے زمانوں اور پیشوں میں بہت فرق ہے۔ اور زمین پر رینگ کر چلنے والا اس کے مقتل کیسے ہو سکتا ہے جو اپنے علم کے ساتھ آسمان پر گھومتا ہے۔ اور شاید کہ ابن حجر نے جب یہ دیکھا کہ ابن ندیم نے الفہرست میں الفزاری کا ذکر ص ۳۸۱ میں اس عنوان کے تحت کیا ہے طبقۃ اخیری وہم المحدثون تو ہو سکتا ہے کہ ابن حجر نے اس کو تحدیث سے سمجھا ہو تو ابن حجر نے اس محدث الفزاری کو فلسفی سمجھ لیا اس وجہ سے کہ بیشک الفزاری جو اس کا علم رکھتا تھا وہی ہے حالانکہ یہ لفظ المحدثون تحدیث سے نہیں بلکہ الحدانۃ سے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آدمی ابن ندیم صاحب الفہرست کے قریبی زمانے کا ہے۔ اور ابن ندیم نے اس کے بعد صراحت سے ذکر کیا ہے وہو ابو اسحاق ابراہیم بن حبیب الفزاری تو اس صراحت کے بعد ابن حجر نے جو وہم کیا ہے، اس کی کوئی گنجائش نہیں رہتی اس لیے کہ جو الفزاری فلسفی ہے، اس کے باپ کا نام حبیب ہے اور جو الفزاری محدث ہے، اس کے باپ کا نام محمد ہے اور جو محدث ہے، وہ دوسری صدی کا ہے اور جو فلسفی ہے، وہ چوتھی صدی کا ہے اور ان لوگوں میں سے ہے جو ابن ندیم کے زمانہ کے قریب قریب ہیں، قدیم لوگوں میں سے نہیں ہے۔ اور خطیبؒ نے اس کے بعد جو خبر نقل کی ہے، اس کی سند میں ابن درستیہ الدراہمی ہے اور آپ اس کے حل سے بخوبی واقف ہیں تو ایسی خبر جس کی سند میں الفزاری اور ابو صالح اور ابن درستیہ جیسے لوگ ہوں، اس سے ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب بات ثابت نہیں ہو سکتی کہ انہوں نے کہا کہ حضرت آدم علیہ السلام اور اہل بیت کا ایمان ایک جیسا ہے،

نعموذ باللہ من الخذلان ہم رسوائی سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

اعتراف ۱۸: (کہ ایک نئے میں مست آدمی نے ابو حنیفہؒ کو مرجعہ کہا تو انہوں نے کہا کہ میں نے تیرے ایمان کو جبرئیل کے ایمان جیسا قرار دیا ہے اور تو اس کا یہ صلہ مجھے دے رہا ہے اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس واقعہ کو بعد والے رویوں میں سے کسی نے گڑبڑ کر

کے ایسا بنا دیا ہے اور اصل واقعہ جو ابن ابی العوامؒ نے الدولابیؒ سے نقل کیا ہے وہ اور طرح ہے۔

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۷۳ اور طبع طانی کے ص ۳۷۷ میں ابو طالب یحییٰ بن علی بن الیسیب الدسکریؒ، ابو یعقوب یوسف بن ابراہیم بن موسیٰ السمیؒ، ابو شافع معبد بن جمعہ الرویانیؒ، احمد بن ہشام بن طویل کی سند نقل کر کے کہا کہ احمد بن ہشام کہتے ہیں کہ میں نے القاسم بن عثمان سے سنا، وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ ایک نشنی کے پاس سے گزرے جو کھڑے ہو کر پیشاب کر رہا تھا تو ابو حنیفہؒ نے اس کو کہا کہ کاش تو بیٹھ کر پیشاب کرے۔ القاسم بن عثمان کہتے ہیں کہ اس نشنی نے ابو حنیفہؒ کے چہرے کی طرف دیکھا اور کہا اے مرچی، کیا تو جاتا نہیں؟ تو ابو حنیفہؒ نے اس کو کہا کہ کیا تیری طرف سے میرا یہ ہدیہ ہے جبکہ میں نے تیرے ایمان کو جبرئیل کے ایمان کی طرح قرار دیا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ القاسم بن عثمان الرحل کا کلام منقطع کلام ہے (کیونکہ اس نے اوپر اپنی سند بیان نہیں کی) اور اس کے بارے میں العقلمیؒ نے کہا ہے کہ اس کی حدیث کا کوئی متعلق نہیں پایا جاتا اور اس روایت کا ایک راوی معبد بن جمعہ کو ابو زرعہ الکشی نے کذاب کہا ہے اور پھر اس سند میں کئی مجہول راوی ہیں (مگر افسوس ہے کہ) خطیبؒ کے ہاں محفوظ اسی قسم کی روایت ہوتی ہے۔

اور وہ واقعہ جو الحافظ ابو بشر الدولابیؒ نے ابراہیم بن جنیدؒ، داؤد بن امیہ المروزیؒ کی سند سے نقل کیا ہے کہ داؤد بن امیہؒ نے کہا کہ میں نے عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی رواہ سے سنا، وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس ایک نشنی آیا تو اس نے آپ سے کہا اے مرچی، تو ابو حنیفہؒ نے اس کو کہا کہ اگر میں تیرے جیسے آدمی کا ایمان ثابت نہ مانتا تو تو ارجاء کی طرف میری نسبت نہ کرتا اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ بیشک ارجاء بدعت ہے تو میں اس کی طرف نسبت کی کوئی پروا نہ کرتا۔ الخ اور ابن ابی العوامؒ نے الدولابیؒ سے انہی الفاظ سے روایت کی ہے اور اس کلام کا اس کلام سے کیا تعلق جو خطیبؒ نے بیان کیا ہے؟ (یعنی دونوں باتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے) اس کے علاوہ یہ بھی ظاہر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کو پریشان کرنے کے لیے مخالفین خوارزم میں سے کسی نے اس نشنی کو آپ کی طرف بھیجا تھا اور حقیقت میں کم کردہ عقل اس کو سمجھنے والا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ حشویہ اور خوارزم کے اکثر پیروکار امام ابو حنیفہؒ کی ارجاء کی طرف نسبت کرتے تھے اس لیے کہ وہ عمل کو ایمان کا رکن اصلی شمار

نہیں کرتے تھے اور اس میں استثناء (ان شاء اللہ وغیرہ کی) درست نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ انہوں نے ان کے بارے میں ایسی کہانیاں گھڑ لیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ ان کو گھڑنے والا جمالت کے انتہائی گہرے گڑھے میں گرا ہوا ہے۔ اور عرصہ دراز سے بہتان تراشی اور جھوٹ سے مسلسل خوارج اور ان کے پیہوکار لال حق کو ارجاء کی طرف منسوب کرتے رہے اور اس کی وجہ سے ابو حنیفہؒ پر کوئی عیب نہیں ہے۔

اور ابن ابی العوام نے ابراہیم بن احمد بن سہل الترمذی، عبد الواحد بن احمد الرازی، بشار بن قیراط کی سند نقل کر کے کہا ہے کہ بشار بن قیراط ابو حنیفہؒ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک انہوں نے کہا کہ میں اور ملقمہ بن مرثد حضرت عطاء بن ابی رباح کے پاس گئے تو ہم نے اس کو کہا اے ابو محمد، بیشک ہمارے علاقے میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو اس کو پسند نہیں کرتے کہ کہیں انا مؤمنوں کہ بیشک ہم مومن ہیں۔ تو عطاء نے کہا کہ اس کی کیا وجہ ہے؟ تو ہم نے کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم نے یہ کہا کہ ہم مومن ہیں تو پھر ہم یہ کہیں گے کہ ہم لال جنت میں سے ہیں۔ تو عطاء نے کہا کہ وہ نحن مؤمنون ہم مومن ہیں تو ضرور کہیں مگر یہ نہ کہیں کہ ہم لال جنت ہیں۔ پس کوئی مقرب فرشتہ اور کوئی نبی مرسل نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے لیے اس پر حجت ہے، اگر چاہے گا تو اس کو سزا دے گا اور اگر چاہے گا تو معاف کر دے گا پھر عطاء نے کہا اے ملقمہ بیشک تیرے اصحاب اپنا نام لال الجہنم رکھتے تھے یہاں تک کہ جب نافع بن الازرق آیا تو اس نے ان کا نام المرجہ رکھ دیا۔ القاسم بن غسان المروزی نے کہا کہ میرے باپ نے بتایا کہ ہماری مطولیات کے مطابق ان کو المرجہ صرف اس وجہ سے کہا جانے لگا کہ لال السنن میں سے ایک آدمی سے ایک آدمی نے بات چیت کی تو اس سے پوچھا کہ تو آخرت میں کافروں کا ٹھکانہ کہاں سمجھتا ہے؟ تو اس نے کہا کہ دوزخ میں۔ تو اس نے کہا کہ تو مومنوں کا ٹھکانہ کہاں سمجھتا ہے تو اس نے کہا کہ مومن دو طرح کے ہیں۔ ایک نیک پرہیزگار تو وہ جنت میں ہوں گے اور دوسرے وہ مومن جو گنہگار بد حال ہیں تو ان کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے۔ اگر چاہے گا تو ان کے گناہوں کی وجہ سے ان کو سزا دے گا اور اگر چاہے گا تو ان کے ایمان کی وجہ سے معاف کر دے گا اس نے کہا کہ تو ان کا کیا ٹھکانہ سمجھتا ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں ان کو کسی مقام میں نہیں اتارتا لیکن ارجی امرہ الی اللہ عز وجل میں اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سونپتا ہوں۔ تو وہ کہنے لگا فانت مرجئی کہ پس تو مرجی ہے۔ اور جب ابو حنیفہؒ ملقمہ اور ان کے اصحاب گنہگار مومن کو ہمیشہ

ہمیشہ کے لیے دوزخ میں رکھنے کا نظریہ نہیں رکھتے تو ان کے مخالفین نے ان کو بھی ارجاء کی طرف منسوب کر دیا۔ اور اپنے بارے میں ظاہر کر دیا کہ وہ حقیقت میں خوارج کے طرفدار ہیں اور اس طرح انہوں نے ارادہ تو ابو حنیفہؒ کی مذمت کا کیا تھا مگر اپنی ناہنجی سے اپنے اس طریق کار سے وہ ان کی مدح کر رہے ہیں (کیونکہ وہ ثابت کر رہے ہیں کہ امام صاحب کا خوارج سے کوئی تعلق نہیں اور یہ چیز امام صاحب کی تعریف کے زمرہ میں آتی ہے)

اعتراض ۱۹: (کہ امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر کوئی اپنے باپ کو قتل کر دے اور اپنی ماں سے نکاح کر لے اور باپ کے سر کی کھوپڑی میں شراب ڈال کر پئے تو وہ شخص بھی مومن ہے۔ یہ بات سننے کے بعد ابن ابی لیلیٰؒ نے کہا کہ میں تمہاری گولہی کبھی قبول نہ کروں گا۔ سفیانؒ ثوری نے کہا کہ آپ سے کبھی کلام نہ کروں گا اور شریکؒ نے کہا کہ اگر مجھے اختیار ہوتا تو میں تمہاری گردن اڑا دیتا اور حسن بن صالحؒ نے کہا کہ تمہارا چہرہ دیکھنا بھی مجھ پر حرام ہے اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ قصہ بالکل من گھڑت ہے اور اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ یہ واقعہ ثابت ہے تو اس سے امام ابو حنیفہؒ کا نہیں بلکہ ان کا رد ہوتا ہے جن کا اس واقعہ میں ذکر کیا گیا ہے اس لیے کہ واقعہ کے ثبوت کی صورت میں ظاہر یہ ہوتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک کبیرہ گناہوں کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے حالانکہ ان میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے)

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۷۳ اور طبع عانی کے ص ۳۷۷ میں الخلال، علی بن عمر بن محمد المشنزی، محمد بن جعفر اللادی، احمد بن عبید، طاہر بن محمد، وکیع کی سند نقل کر کے کہا کہ وکیع کہتے ہیں کہ ایک دفعہ سفیانؒ ثوری اور شریکؒ اور الحسن بن صالحؒ اور ابن ابی لیلیٰؒ اکٹھے ہوئے تو انہوں نے ابو حنیفہؒ کو بھی بلا بھیجا تو وہ ان کے پاس آئے تو انہوں نے ان سے پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے بارے میں کیا نظریہ رکھتے ہیں جو اپنے باپ کو قتل کر دے اور اپنی ماں سے نکاح کر لے اور اپنے باپ کے سر میں شراب ڈال کر پئے تو انہوں نے کہا کہ وہ مومن ہے۔ تو ابن ابی لیلیٰؒ نے ان سے کہا کہ میں کبھی بھی تمہاری گولہی کو قبول نہ کروں گا (اس لیے کہ تم اس نظریہ کی وجہ سے شہادت کے لالہ ہی نہیں رہے) اور سفیانؒ ثوری نے ان سے کہا کہ میں تم سے کبھی کلام نہ کروں گا اور شریکؒ نے ان سے کہا کہ اگر مجھے اختیار ہوتا تو میں تمہاری گردن اڑا دیتا اور الحسن بن صالحؒ نے ان سے کہا کہ مجھ پر تیری شکل دیکھنا حرام ہے بیشک میں کبھی بھی تیری شکل نہ دیکھوں گا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کا راوی علی بن عمر بن محمد المشتري ایسا ہے کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کی توثیق کی ہو۔ اور محمد بن جعفر لادی جو ہے وہ ابو بکر ہے جس کی کتاب اللانان ہے تو بیشک اس کے بارے میں محمد بن ابی الغوارس نے کہا کہ وہ حدیث بیان کرتے وقت خلط طوطا کرتا تھا اور رہا احمد بن حنبل بن صالح جو اس کا استلو ہے تو وہ بھی قابل اعتماد نہیں ہے جیسا کہ اس کا ذکر لام ذہبی نے میزان میں عبد الملک الاصمعی کے ترجمہ میں کیا ہے اور خطیب نے ج ۲ ص ۲۶۰ میں کہا ہے کہ ابن ہدی نے کہا کہ یہ منکر احادیث بیان کرتا تھا اور ابو احمد الحاکم الکبیر نے کہا کہ اس کی اکثر روایوں کا کوئی متابع نہیں ملتا اور اس واقعہ کا راوی طاہر بن محمد مجہول ہے اور وکیع تو ابو حنیفہ کے احسان مند اصحاب میں سے ہیں اور ان سے ابو حنیفہ کے بارے میں بری بات ثابت نہیں ہو سکتی۔ اور یہ بات کم عقل لوگوں میں سے کسی نے ان کی جانب منسوب کر دی ہے جو انہوں نے نہیں کی۔

اور ابن معین کی تاریخ جو لدوری کی روایت سے ہے اور وہ کتب کتب خانہ ظاہریہ دمشق میں محفوظ ہے اس میں ہے کہ وہ (دکھت) لام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق فتویٰ دیا کرتے تھے جیسا کہ آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے اور اسی کے مثل لام ذہبی کی طبقات الحفاظ میں ہے اور یہ بات حقیقت ہے بیشک تحفۃ الاحوذی کے مقدمہ میں (اس کا مصنف محمد بن عبد الرحمن مبارکپوری) جھوٹ قہوئے والا حنفیت سے چڑنے والا جتنا چاہے سچ پا ہوتا رہے۔

اور ان اکابر علماء کے بارے میں تو تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں سے کوئی اپنے باپ کا قاتل اور اپنے باپ کی کھوپڑی میں شراب پینے والا اور اپنی ماں سے نکاح کرنے والا ہو اور ان حضرات کی سیرت مشہور ہے کہ وہ ایسے کسی مسئلے میں کلام ہی نہ کیا کرتے تھے جو واقع نہ ہوا ہو۔ نیز وہ کلام میں اس قسم کی بے ہودگی کا مظاہرہ نہ کیا کرتے تھے۔ اگرچہ ان حضرات میں سے بعض کی ابو حنیفہ کے ساتھ کچھ چپقلش بھی رہی جس سے شاید ہی کوئی ہم عصر بچا ہو مگر اس جیسے جھوٹ کو گھڑنا متعصبوں میں سے وہی جائز سمجھے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ سے محروم رکھا ہو۔

اور (روایت کی حالت تو یہ ہے مگر) یہ بھی خطیب کے ہاں محفوظ روایات کے زمرہ میں ہے۔ پھر اہل حق کے نزدیک بیشک مومن خواہ کتنا ہی بڑا گناہ کیوں نہ کرے وہ اس عمل کی وجہ سے ایمان سے خارج نہیں ہوتا جبکہ اس کے عقیدے میں خلل نہ پڑے۔ پس یہ

من کثرت حکمت تو اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ ان ائمہ کے نزدیک کبیرہ گناہوں کا مرتکب ایمان سے خارج ہو جاتا ہے تو (اگر اس واقعہ کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو) یہ برائی ان ائمہ کی طرف لوٹتی ہے نہ کہ امام ابو حنیفہ کی طرف (یعنی اس واقعہ کو تسلیم کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان ائمہ کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب ایمان سے خارج ہو جاتا ہے حالانکہ ان میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے)

اعتراض ۲۰: (کہ امام ابو حنیفہؒ نے سعید بن جبیر کو مرجہ اور خلق بن حبیب کو قدری کہا ہے)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے م ۳۷۳ اور طبع ہانیہ کے م ۳۷۹ میں ابن الفضل، عبد اللہ بن جعفر، یعقوب بن سفیان، سلیمان بن حرب اور ابن الفضل، احمد بن کمال، محمد بن موسیٰ البربری، ابن الضلابی، سلیمان بن حرب دو سندیں نقل کر کے کہا کہ سلیمان بن حرب نے کہا کہ ہمیں حملو بن زید نے بیان کیا کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس بیٹھا ہوا تھا تو سعید بن جبیر کا ذکر ہوا تو ابو حنیفہؒ نے اس کو ارجاء کی طرف منسوب کیا۔ تو میں نے کہا کہ یہ آپ کو کس نے بتایا ہے کہ وہ مرجہ ہے تو اس نے کہا کہ سالم الافلس نے۔ حملو کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ سالم الافلس تو خود مرجہ ہے۔ یہ اس طرح نہیں ہے بلکہ اس کا الٹ ہے اس لیے کہ مجھے ایوب نے بیان کیا کہ سعید بن جبیر نے مجھے خلق کے پاس بیٹھے ہوئے دیکھا تو کہا کہ میں تجھے خلق کے پاس بیٹھا ہوا کیوں دیکھتا ہوں؟ اس کے ساتھ مت بیٹھا کہ حملو نے کہا کہ خلق مرجہ والا نظریہ رکھتا تھا۔ حملو کہتے ہیں کہ پھر ایک آدمی نے ابو حنیفہؒ سے پوچھا کہ خلق کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟ تو اس سے اعراض کیا۔ پھر اس نے پوچھا تو اس سے اعراض کیا پھر کہا کہ تم پر الحسوس ہے وہ تو قدری نظریہ کا تھا۔ اور یہ الفاظ ابن الضلابی کی روایت کے ہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ تینوں مطبوعہ نسخوں میں القدر کی جگہ العدل لکھا ہوا ہے اور یہ القدر سے مصحف (بدل کر ایسا کر دیا گیا) ہے اور اس کی تصویب (صحیح لفظ) عبد القادر القرشی کی الجواہر المفنیہ میں ہے اور اس واقعہ کی سند میں عبد اللہ بن جعفر الدار ہی اور احمد بن کمال القاضی ہیں۔ اور اس کے بارہ میں دار قطنی نے کہا کہ اس کو تکبر نے بہا کر دیا۔ یہ روایت میں متحمل تھا۔ بعض لوگات یہ زہنی ان روایات کو بھی بیان کر دیتا تھا جو روایات اس کے پاس نہ ہوتی تھیں۔ جیسا کہ اس کو خطیبؒ نے بھی بیان کیا ہے۔ اور رہا محمد بن

موسیٰ البربری تو بے شک اس کے بارہ میں دار قطنی نے کہا کہ یہ قوی نہ تھا اور اس کو دو حدیثوں کے علاوہ کچھ یاد نہ تھا اور ان دو میں سے بھی ایک حدیث اکثر محدثین کرام کے نزدیک موضوع تھی۔ اور اس کی سند میں جو ابن الغضالی ہے وہ المغفل بن عسکان ہے جس نے التاریخ لکھی ہے۔ اور ابن ابی العوام نے ابو بکر محمد بن جعفر اللامہ ہارون بن عبد اللہ بن مروان الحمل۔ سلیمان بن حرب۔ حماد بن زید کی سند سے یوں لکھا ہے کہ حماد بن زید نے کہا کہ میں مکہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس بیٹھا تھا تو میں نے اس سے کہا کہ ہمیں ایوب نے بیان کیا ہے اس نے کہا کہ مجھے سعید بن جبیر نے علق بن جیب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو اس نے مجھے کہا کہ میں نے تجھے علق کے پاس بیٹھے ہوئے کیوں دیکھا ہے اس کے پاس مت بیٹھ تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ علق قدری نظریہ رکھتا تھا۔ لہٰذا۔ اور اس روایت میں اور پہلی روایت میں فرق بالکل واضح ہے اور اس روایت میں الحمل رلوی مسلم کا رلوی ہے۔ اور اس سند کا مقابلہ وہ سند کیسے کر سکتی ہے جس میں ابن درستیہ، یا ابن کمال اور البربری اور ان جیسے لوگ ہوں؟

اور بہر حال سالم الافس تو وہ مشہور تاجی ہیں ان کی روایات ترمذیؒ ابو داؤدؒ اور نسائیؒ نے بیان کی ہیں اور بہت سے حضرات نے ان کو ثقہ کہا ہے۔ اور پختہ بات ہے کہ ارجاء کی طرف ان کو منسوب کرنا اسی معنی میں ہے جس کے قائل جمہور لیل حق ہیں۔ اور علق بن حبیب بصری تو ابن عباسؓ کے اصحاب میں سے ہے اور اس کی روایت مسلمؒ اور سنن اربعہ میں لی گئی ہے۔ اور جس ارجاء کا وہ نظریہ رکھتا تھا وہ وہی ہے جس کا قول جمہور لیل حق کرتے ہیں۔ اور اس واقعہ کو باقرض مان بھی لیا جائے تو امام ابو حنیفہؒ نے تو بہت اچھا کام کیا کہ پانچویں بدعت کی جانب اس کی نسبت کرنے میں غور و فکر سے کام لیا۔ اس لیے کہ اس جیسی صورت میں اس جیسے آدمی پر جلد بازی کا مظاہرہ نہ کرنا ہی ضروری ہے۔ اور جب مسائل کے بار بار تکرار کے بعد جواب دینے میں مجبور ہوئے تو جواب دیا کہ بے شک وہ بصری تھے جو قدریہ کی جانب منسوب ہیں جیسا کہ اکثر لیل بصرہ تھے تو سعید بن جبیر کی اس بات کا سبب بھی یہی تھا جس کا پہلے ذکر ہوا ہے اس کا سبب ارجاء نہیں تھا کیونکہ وہ تو ان سب کا مشترک تھا۔ اور ابو حنیفہؒ سعید بن جبیر کے نظریہ کو خوب جانتے تھے اس لیے کہ بے شک وہ بھی لیل کوفہ میں سے تھے۔ اور انہوں نے اس کا زمانہ بھی پایا ہے بخلاف حماد بن زید کے کہ وہ بصری ہیں اور سعید کے زمانہ سے متاخر ہیں۔ اور ارجاء کے جس معنی

کے مطابق وہ نظریہ رکھتے تھے وہی خالص سنت ہے اور جو اس سے تجاوز کرتا ہے تو وہ لازماً دانستہ یا نادرستہ خوارج یا معتزلہ کے مذہب میں جا گرتا ہے۔

اور یہ اس لیے تھا کہ بے شک ابوحنیفہؒ کے زمانہ میں اور ان کے بعد کچھ نیک لوگ یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ بے شک ایمان قول اور عمل کے مجموعہ کا نام ہے جو کہ گھٹنا بڑھتا ہے۔ اور ان لوگوں کو ارجاء کی طرف منسوب کرتے جو یہ نظریہ رکھتے تھے کہ ایمان یقین اور کلمہ کا نام ہے اور دلائل شرعیہ کو دیکھتے ہوئے خالص حق ان ہی لوگوں کے ساتھ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ولما بدخل الایمان فی قلوبکم اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ الایمان ان تؤمن باللہ وملائکتہ وکتابہ ورسلہ والیوم الآخر وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ۔ ”ایمان یہ ہے کہ تو اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے رسولوں پر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور اچھی اور بری تقدیر پر ایمان لائے۔“ یہ روایت امام مسلمؒ نے حضرت ابن عمرؓ سے پیش کی ہے اور اسی پر جمہور اہل السنۃ کا عمل ہے۔ اور یہ نیک لوگ یقیناً اپنے اس اعتقاد کے ساتھ معتزلہ اور خوارج کے موافق ہو گئے اگرچہ وہ اپنے اعتقاد کے خلاف نظریہ کو بدعت اور ضلالت کہتے ہیں۔ اس لیے کہ یقیناً کسی عمل میں غلط جبکہ اس عمل کو ایمان کا رکن قرار دیا جائے تو وہ ایمان میں غلط ہوگا تو جو شخص عمل میں غلط کی وجہ سے ایمان سے خارج ہو گیا تو وہ یا تو کفر میں داخل ہوگا جیسا کہ خوارج کا نظریہ ہے اور یا وہ اس میں داخل نہیں ہوگا بلکہ کفر اور ایمان کے درمیان درجہ میں ہوگا جیسا کہ معتزلہ کا نظریہ ہے اور وہ لوگ تمام لوگوں میں ان دونوں فریقوں (معتزلہ اور خوارج) سے سب سے زیادہ ہزار تھے۔

پس جب وہ ان سے ہزار تھے تو اگر وہ اس نظریہ سے بھی ہزار تھے جس پر ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب اور اس شان کے باقی ائمہ ہیں تو ان لوگوں کا کلام بے سوچے سمجھے نا معقول ہوگا اور بہر حال جب وہ عمل کو صرف کمال ایمان سے شمار کریں تو شرم دلانے اور دشمنی کرنے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی لیکن ان کا اس حد تک تشدد اس پر دلالت کرتا ہے کہ بے شک وہ عمل کو صرف کمال ایمان میں سے نہیں شمار کرتے بلکہ اس کو اس کا رکن اصلی شمار کرتے ہیں۔ اور اس کا نتیجہ وہی نکلتا ہے جو آپ دیکھ رہے ہیں۔ اور تعجب کی بات ہے کہ ایسے لوگ جن کو حدیث میں امیر المومنین شمار کیا جاتا ہے ان میں سے ایک بڑے فخر سے کہتا ہے کہ میں نے اپنی کتاب میں اس شخص سے روایت درج نہیں کی جو یہ نظریہ

نہیں رکھتا کہ ایمان قول اور عمل کا نام ہے اور گھٹنا بڑھتا ہے۔ حالانکہ اس نے حریر بن عثمان اور عمران بن حطان اور ان جیسے علی خارجیوں سے اپنی کتب میں روایات لی ہیں۔ اور وہ صاحب یہ بھی جانتے ہیں کہ بے شک وہ حدیث جس میں یہ ذکر ہے کہ ایمان قول اور عمل کا نام ہے اور گھٹنا بڑھتا ہے تو وہ حدیث ائمہ جرح و تعدیل کے نزدیک ثابت ہی نہیں ہے اور وہ حضرات جو دائیں بائیں کی پہچان نہیں رکھتے اور تسلسل برتنے والے ہیں ان کی بات کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ پس دلیل ظاہر ہو جانے اور مسئلہ کی وضاحت ہو جانے کے بعد اس شخص پر کیا طعن ہے جو یہ نظریہ رکھتا ہے کہ عمل ایمان کا رکن اصلی نہیں ہے اور اسی پر کتب و سنت اور جمہور صحابہ اور تمام علماء لیل السنۃ ہیں جو خوارج اور معتزلہ دونوں فریقوں کی تردید کرتے ہیں۔ تو عمل کو ایمان کا رکن اصلی نہ ماننا ہی سنت ہے۔

اور ہر حال وہ ارجاء جس کو بدعت شمار کیا جاتا ہے تو وہ ان لوگوں کا نظریہ ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ایمان کے ہوتے ہوئے گناہ سے کوئی نقصان نہیں ہوتا اور ہمارے اصحاب اس قسم کی کلام سے ایسے ہی بری ہیں جیسے بھیڑیا حضرت یوسف علیہ السلام کے خون سے بری تھا۔ اور اگر اس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا یہ نظریہ نہ ہوتا جو ان کا ہے تو جمہور مسلمانوں کو کافر قرار دینا لازم آتا جو کہ گناہوں سے معصوم نہیں ہیں اس لیے کہ وہ کسی نہ کسی وقت تو کسی نہ کسی عمل میں کوتاہی کر ہی جاتے ہیں اور اس میں بہت بڑی معصیت ہے (کہ اس کی وجہ سے امت کی اکثریت کو ایمان سے خارج مانا پڑتا ہے)

اعتراض ۲۱: (کہ ابو مسر نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مرجعہ کے سردار ہیں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ فرقہ مرجعہ کے ساتھ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کا ذرا بھی تعلق نہیں۔ جن لوگوں نے امام صاحب کو مرجعہ کہا ہے تو صرف اس لیے کہا ہے کہ وہ اعمال کو ایمان کا رکن اصلی نہیں مانتے اور اگر یہ نظریہ نہ اپنایا جائے تو جمہور مسلمانوں کو کافر قرار دینا لازم آتا ہے جو اعمال میں کوتاہی کے مرتکب ہیں)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۷۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۰ میں ابو القاسم ابراہیم بن محمد بن سلیمان المودب۔ ابو بکر بن المقرئ۔ سلامہ بن محمد، القیس۔ عبد اللہ بن محمد بن عمرو کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن محمد نے کہا کہ میں نے ابو مسر کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ مرجعہ کے سردار تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ کوئی بعید نہیں کہ یہ کلام ابو مسر سے ثابت ہو اور وہ ان ناقلین

کے زمرہ میں ہے کہ مسئلہ میں ان کی بات کی کوئی اہمیت ظاہر نہیں ہوتی اور ہم نے ذکر کر دیا کہ ارجاء کے کس معنی کی وجہ سے ابو حنیفہؒ کی طرف یہ نسبت کی جاتی ہے اور وہ کس معنی میں ارجاء کا نظریہ رکھتے ہیں۔ اور یہ ان کے حق میں عیب نہیں بلکہ حدیث ہے اگرچہ قائل اس سے عیب کا اراکہ کرے۔

اور اس کی سند میں ابو بکر ابن المقرئ وہ ہے جو الحافظ الشافعی محمد بن ابراہیم لامصلیٰ ہے جس نے المعجم الکبیر لکھی ہے۔ اور اس میں اس نے وہ چیزیں لکھی ہیں جو اس نے اپنے مشائخ سے شہروں میں یا اپنے لیے ستروں میں سنی تھیں لیکن اس نے ان روایات کی صحت کا التزام نہیں کیا جیسا کہ اکثر العاجم لکھے والوں کا طریق کار ہے۔ اور یحییٰ مسند ابی حنیفہؒ کا مولف ہے اور اس میں اس نے وہ روایات لکھی ہیں جو اس نے اپنے ثقہ مشائخ سے سنی تھیں اور امام ابو حنیفہؒ کی مسانید میں سب سے عمدہ اسی کی مسند ہے۔ اس نے اس میں مسند احادیث پر ہی اکتفا کیا ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں حاشیہ لکھنے والے کو یہ وہم ہوا کہ یہ محمد بن الحسن السقاہی ہے جو کہ کذاب مشہور ہے اور یہ بہت برا وہم ہے۔ اور اس کا شیخ سلامۃ بن محمود القیس بن صوفیاء میں سے ہے جو ہر چیز میں الافی مثل ہذا کی استثناء کرنے والے ہیں۔ اور یہ الغریابی کے بیوکار میں سے ہے جو غسقلان میں مشہور ہے۔ اور ہم نے ارجاء کے بارے میں کافی لمبی بحث کر دی ہے۔ پس جو شخص چاہتا ہے کہ اس مسئلہ میں تفصیلی طور پر وہ نظریہ معلوم کرے جس پر ابو حنیفہؒ تھے تو وہ رسالہ ابی حنیفہؒ الی عثمان بنی النبیؒ اور کتاب العالم والمنتعلم جو کہ ابو مقاتل کی ابو حنیفہؒ سے روایت ہے۔ ان کتابوں کا مطالعہ کرے۔ ان دونوں کتابوں میں اس مسئلہ میں خود ابو حنیفہؒ کی زبانی امتناعی تفصیل مذکور ہے اور یہ دونوں کتابیں دارالکتب المصریہ میں محفوظ ہیں۔

اعتراض ۲۲: (کہ امام ابو حنیفہؒ دو سروں کو مرجعہ بننے کی دعوت دیتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ من گھڑت قصہ پیش کر کے ریلوی یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی روایت قتل قبول نہیں کیونکہ وہ ارجاء کی طرف دعوت دیتے تھے جو کہ بدعتی نظریہ ہے۔ حالانکہ بدعتی نظریہ والے ارجاء سے ابو حنیفہؒ کا ذرا بھی تعلق نہ تھا۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۳۷۴ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۰ میں الحسن بن الحسن بن العباس النعمانی، احمد بن جعفر بن سلم، احمد بن علی اللہبار، ابو یحییٰ محمد بن عبد اللہ بن یزید المقرئ کی مسند نقل کر کے کہا کہ ابو یحییٰ کے باپ عبد اللہ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے

مجھے مرجہ بن جانے کی طرف دعوت دی۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ قاتل کا ارادہ یہ ہے کہ ثابت کرے کہ ابو حنیفہ بدعت کی طرف دعوت دینے والے تھے اور بدعتی آدمی کی روایت قتل قبول نہیں ہوتی جبکہ وہ بدعت کی طرف دعوت دینے والا ہو۔ لیکن جس ارجاء کی طرف ابو حنیفہ جیسے حضرات دعوت دیتے تھے وہ تو خالص سنت تھی، وہ ایسی ارجاء نہ تھی جو کہ بدعت ہے اور اس کی تشریح پہلے گزر چکی ہے۔ اور یہ اس وقت ہے جبکہ فرض کر لیا جائے کہ یہ خبر ثابت ہے۔

اور بے شک اس کی سند میں جو النعمانی ہے وہ ابن دہان الزور ہے اس کے بارہ میں خود خطیبؒ نے کہا کہ اس کا معاملہ بھلا ہوا۔ اس وجہ سے کہ بے شک وہ اپنے حق میں ان چیزوں کا سماع بھی ثابت کرتا ہے جو کہ اس نے سنی نہیں ہوتیں۔ تو اس جیسے آدمی کی روایت ناقلین کے ہاں کیسے محفوظ میں شمار ہو سکتی ہے۔ (مگر افسوس کہ) خطیبؒ کے ہاں اسی طرح کی روایت محفوظ ہوتی ہے۔ اور گویا کہ خطیبؒ نے اس سند کی کمزوری کو جان لیا تھا اسی لیے اس کی شہد روایت پیش کی مگر اس میں بھی ابن رزق اور الحضری ہیں۔ لیکن ہم خطیبؒ کے لیے اعتراف کرتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ کبھی مجموعاً آدمی بھی سچ کہہ ہی دیتا ہے۔ اور کوئی مانع نہیں کہ ابو حنیفہ اس ارجاء کی طرف دعوت دینے والے ہوں جس کا معنی پہلے گزر چکا ہے۔

اعتراض ۲۳: (کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مرجہ اور جہیمہ میں سے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ بالکل من گھڑت واقعہ ہے اس لیے کہ امام ابو یوسفؒ تو آخر تک امام ابو حنیفہؒ کے شاہنشاہ اور احسان مند رہے ہیں)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۷۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۰ میں ابن الفضل، عبد اللہ بن جعفر، یعقوب بن سفیان، احمد بن الحلیل، عبدہ کی سند نقل کر کے کہا کہ عبدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن المبارک سے سنا جبکہ ابو حنیفہؒ کا تذکرہ ہو رہا تھا تو ایک آدمی نے کہا کہ اس میں گمراہی کی کوئی چیز پائی جاتی تھی تو اس نے کہا کہ ہاں اس میں ارجاء پایا جاتا تھا۔ اور آگے خطیبؒ نے دوسری سند نقل کر کے کہا کہ یعقوب نے کہا کہ مجھے ابو جزی عمرو بن سعید بن سالم نے بیان کیا کہ میں نے اپنے دلو سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے ابو یوسفؒ سے پوچھا کہ کیا ابو حنیفہؒ مرجہ تھے تو اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا کہ وہ جہیمہ تھے تو اس نے کہا ہاں۔ پھر کہا گیا کہ پھر آپ کا اس سے تعلق کیوں تھا؟ تو اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مدرس تھے تو

اس کی جو بات اچھی لگتی ہم اس کو قبول کر لیتے تھے اور جو بری ہوتی ہم اس کو چھوڑ دیتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن جعفر جو اس سند میں ہے وہ ابن درستیہ ہے۔ وہ ایسا آدمی تھا کہ چند دراہم اس کو دیے جائیں تو وہ جھوٹ کہنے پر کمر بستہ رہتا تھا۔ اور اس کا ذکر پہلے کئی بار گزر چکا ہے۔ اور اس کا روی احمد بن الحلیل بغدادی ہے جو کہ جوہر کے نام سے مشہور تھا۔ اس کی وفات ۳۶۰ھ میں ہوئی۔ دار قطنی نے کہا کہ وہ ضعیف ہے۔ اس سے احتجاج درست نہیں (روایت کا محل تو یہ ہے مگر خطیب کے ہاں محفوظ روایت ایسی ہی ہوتی ہے۔

اور خطیب نے دوسری خبر میں کہا وقال یعقوب تو اس سے پہلے اگر وہی سند ہے جو پہلے بیان ہوئی تو اس میں عبد اللہ بن جعفر لدر اہی ہے اور اگر پہلے کوئی سند نہیں تو خطیب اور یعقوب کے درمیان بیابان ہیں۔ پھر یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ اصل مطبوعہ نسخہ میں یعقوب کا استاد ابو جزی عمرو بن سعید بن سالم ہے۔ پس یہ یقیناً غلط ہے اس لیے کہ جس نے ابو یوسف سے سوال کیا تھا وہ سعید تھا جیسا کہ اس سند میں ہے جو اس کے ساتھ ہی ذکر کی گئی ہے اور جیسا کہ ص ۳۸۵ اور ۳۹۹ میں آئے گ۔ تو اس صورت میں ابو جزی کا دوا سعید تب ہو سکتا ہے جبکہ ابو جزی اور عمرو کے درمیان لفظ ابن ہو جو کہ مطبوعہ نسخہ میں گرا ہوا ہے (اور عبارت اس طرح ہونی چاہیے ابو جزی بن عمرو بن سعید بن سالم تاکہ سعید ابو جزی کا دوا بن سکے) اور جو نسخہ ہندوستان میں طبع ہوا اور جو قلمی نسخہ دار الکتب المصریہ میں ہے ان میں ابن کا لفظ مذکور ہے جو کہ اس لفظ کے ثبوت پر دلالت کرتا ہے۔

اور ہم اس بارہ میں پورا پورا علم رکھنے کے بعد غور کرتے ہیں کہ یہ سعید بن سالم کونسا ہے؟ پس اگر یہ سعید بن سالم القدرح ہے جو کہ ابو یوسف کے ساتھیوں میں سے ہے اور مکہ میں لیل عراق کی فقہ کو پھیلانے والا ہے اور امام شافعی کے اساتذہ میں سے ہے تو اس کا کوئی بیٹا عمرو نام کا نہیں ہے کیونکہ اس کے دو بیٹے تھے۔ ایک کا نام علی اور دوسرے کا نام عثمان تھا اور اس دوسرے کے نام کی وجہ سے ہی اس نے ابو عثمان کنیت رکھی۔ اور اگر یہ سعید البطلی ہے تو وہ سعید بن سالم نہیں بلکہ سعید بن سلم ہے جو کہ رشید کے زمانہ میں آرمینیا کا عامل تھا۔ اور مسلمانوں کو اس عامل کی بد انتظامی کی وجہ سے اور اس کے مختلف احکامات اور حکمت اور عدل سے خلل فیصلہ جات کی وجہ سے وہاں جو مصائب برداشت کرنا

پڑے وہ تاریخ کا حصہ ہیں جیسا کہ تاریخ ابن جریر وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور وہ اس لائق نہیں کہ اس جیسے مسائل میں اس کی بات قبول کی جائے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ اس کا بھی کوئی بیٹا عمرو بنہم کا معروف نہیں ہے اور نہ ہی اس کا پوتا ہے جس کی کنیت ابو جزی ہو کیونکہ اس کے بیٹے کا نام محمد ہے۔ اور ابو حاتم نے اس کو ترک کر دیا اس لیے کہ یہ اپنی روایات میں اضطراب کرتا تھا جیسا کہ تعجیل المنفعۃ میں ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ سند میں جو عمرو مذکور ہے وہ محمد سے بدلا ہوا ہو (کہ اصل میں محمد ہو مگر کسی نے خط میں مماثلت کی وجہ سے اس کو عمرو کر دیا ہو) جیسا کہ پرانے خطوط کے ماہر پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے بلکہ ایسا اکثر کہوں میں ہو جاتا ہے۔ تو اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ یعقوب کی جانب منسوب روایت کی اس سند میں مجہول رلوی ہیں۔ اور احتمالی بے شرمی کی بات ہے کہ اس من گھڑت قصہ کو ابو یوسفؒ کی زبان سے بیان کیا گیا ہے حالانکہ وہ تو ابو حنیفہؒ کے بہت خاص شاگردوں میں سے ہیں اور ابو حنیفہؒ کی زندگی اور وفات کے بعد ان کی بہت رعایت رکھنے والے طرفدار تھے۔ پس اللہ کی پناہ کہ اس جیسا بہتان اس پر ہاندھا جائے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں جہم بن صفوان کے ہاٹل مذہب سے سب سے زیادہ دور ہیں جو کہ جبر کا قائل اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کی نفی کرنے والا ہے۔ اور ابو یوسفؒ ان رسوا کن چیزوں سے بھی دور ہیں جو اس جہم کی طرف مشہور ہیں۔

اعتراض ۲۴: (کہ ابو یوسفؒ نے ایک آدمی سے کہا کہ تو ابو حنیفہؒ کے متعلق پوچھ کر کیا کرے گا وہ تو اس حل میں مرا تھا کہ جہمی فرقہ سے تعلق رکھتا تھا اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جن لوگوں نے ابو یوسفؒ کی زبانی ابو حنیفہؒ کو جہمی ثابت کرنے کی کوشش کی ہے انہوں نے خود ابو یوسفؒ کو بھی جہمی کہا ہے)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۷۵ اور طبع جامیہ کے ص ۳۸۱ میں ابو بکر محمد بن عمر بن بکیر المقرئ۔ عثمان بن احمد بن سہیل الرزاز۔ ہشیم بن خلف الدوری۔ محمود بن غیلان۔ محمد بن سعید عن ابیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن سعید کے والد سعید کہتے ہیں کہ میں جرجان میں امیر المومنین موسیٰ کے ساتھ تھا اور ہمارے ساتھ ابو یوسفؒ تھے تو میں نے ان سے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں پوچھا تو اس نے کہا کہ تو اس کو کیا کرے گا؟ اور بے شک وہ جہمی مرا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں ہشیم بن خلف الدوری ہے اور الاسامعیلی اپنی صحیح

میں نقل کرتے ہیں کہ وہ خطاب پر اصرار کرتا تھا۔ اور اس جیسے آدمی کی روایت پر توقف ہوتا ہے۔ اور محمد بن سعید جو اس کی سند میں ہے وہ ابن سلم الباطل ہے اور اس کے بارہ میں ابن حجر نے تعجیل المنفعہ میں کہا ہے کہ وہ منکر الحدیث مضرب ہے اور ابو حاتم نے اس کو ترک کر دیا تھا اور اس کو ابو زرہ نے کمزور کہا ہے۔ وہ لیس بشتی ہے۔ اور ہم اللہ تعالیٰ کی جانب ہی شکوہ کرتے ہیں۔ ابن ربیعوں کا جو کوئی بدعتی بات پیش کرنے اور پھر اس کے خلاف کہنے میں اللہ تعالیٰ کا خوف بھی نہیں رکھتے۔ یہاں یہ ثابت کر رہے ہیں کہ بے شک ابو یوسف نے اپنے استاد پر جہمی ہونے کا عیب لگایا ہے اور ابو یوسف کے ترجمہ میں آپ انہی لوگوں کو دیکھیں گے کہ وہ ابو یوسف پر جہمی مذہب پر ہونے کی نسبت کرتے ہیں جیسا کہ آپ اس کو ابو یوسف کے ترجمہ میں پائیں گے جو کہ العقلمی نے نقل کیا ہے۔ اور ہم اس کو انشاء اللہ تعالیٰ آگے نقل کریں گے۔ اور یہ من گھڑت افسانہ انتہائی غلط ہے اس لیے کہ یہ روایت اس کے خلاف ہے جس میں ابو حنیفہ سے جہم بن صفوان کے باطل مذہب کا انتہائی رد مشہور ہے اور یہ اس بات کے بھی خلاف ہے جو تواتر سے چلی آرہی ہے کہ ابو یوسف باقی لوگوں کی نسبت ابو حنیفہ کی خوبیوں کو زیادہ جانتے تھے اور ان کی زندگی میں بھی اور ان کی وفات کے بعد بھی ان کے احسان مند رہے۔ (روایت کا حلال تو یہ ہے مگر افسوس کہ) خطیب کے ہاں محفوظ روایت اس جیسی ہوتی ہے اور اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ یہ واقعہ ثابت ہے تو ابو یوسف کی اس کلام سے مراد سائل پر نکتہ چینی اور اس پر چٹ کرنا ہوگی کیونکہ سائل ابو حنیفہ کو جہمی خیال کرتا ہوگا تو ابو حنیفہ کے بارہ میں سائل کے اس اعتقاد کے ہوتے ہوئے ابو یوسف نے اس کے بارہ میں اس کے سوال کو اچھا نہ سمجھا۔ (اور اس پر چٹ کی کہ تجھے اس سے کیا لگے وہ تو میرے خیال میں جہمی مرا ہے)

اعتراض ۲۵: (کہ ابو حنیفہ نے کہا کہ جہم بن صفوان کی عورت ہماری عورتوں کو ادب سکھاتی تھی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ واقعہ بھی من گھڑت ہے اور اگر یہ واقعہ ثابت بھی ہو جائے تو جہم کی بیوی کے عورتوں کو ادب سکھانے کی وجہ سے ابو حنیفہ پر کیا اعتراض ہے؟)

اور خطیب نے طبع لوئی کے ص ۳۷۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۸ میں محمد بن اسماعیل بن عمر البجلی۔ محمد بن محمد بن عبد اللہ الطویل النیسابوری۔ ابو حلد بن بلال۔ ابن خثویہ بن مازیار۔ علی بن عثمان کی سند نقل کر کے کہا کہ علی بن عثمان نے کہا کہ میں نے زبور سے سنا

وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہمارے ہاں جہم بن صفوان کی عورت آئی تو اس نے ہماری عورتوں کو لوب سکھایا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس خبر کی تردید کے لیے یہی کافی ہے کہ اس کی سند میں زہبور ہے اور وہ محمد بن یحییٰ السلمی ہے اور بے شک بخاریؒ نے اس کے بارہ میں کہا کہ وہ ذہب الحدیث ہے۔ (اور یہ حروک الحدیث کے برابر کی جرح ہے) اور نسائیؒ نے کہا کہ یہ ثقہ نہیں ہے۔ اور ابو حاتمؒ نے کہا کہ یہ حروک ہے۔ اور احمد بن سنانؒ نے کہا کہ وہ جہمی تھا اور اہل نقد کے ہاں یہ بات پختہ ہے کہ بدعتی آدمی کی وہ روایت قتل قبول نہیں ہوتی جو اس کی بدعت کی تائید کرتی ہو تو اس کی کلام جہم کے مذہب کی تائید میں قبول نہیں کی جاسکتی۔

علاوہ اس کے کہ یہ بات بھی ہو سکتی ہے کہ بے شک وہ ۲۰۲ھ میں فوت ہوا تو تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ دولت امویہ کے آخر زمانہ میں پائے جانے والے واقعات کو کم عمری کی وجہ سے معلوم کر سکا ہو تو خبر میں انقطاع بھی ہے اور حروک الحدیث اور مجہول راوی بھی ہیں اس لیے کہ بے شک علی بن عثمان جو ہے وہ النفیلی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ وفات کے لحاظ سے بہت بعد زمانہ کا ہے تو وہ زہبور کو نہیں پاسکتا۔ (تو یہ علی بن عثمان نہ جانے کونسا ہے) اور ابن عثویہ بن مازیار جو ہے وہ محمد بن عمرو اشیرازی نہیں ہے کیونکہ اس کی وفات بہت پہلے کی ہے اور نہ ہی وہ ابراہیم بن محمد الزکی السیابوری ہے اس لیے کہ اس کی وفات ابو حلد بن بلال کی وفات کے بہت عرصہ بعد ہوئی ہے۔ اور نہ ہی وہ الزکی کے آباؤ اجداد میں سے کوئی ہے اس لیے کہ اس خاندان کا جد عثویہ بن عبد اللہ ہے نہ کہ عثویہ بن مازیار جیسا کہ یہاں ہے۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ عبد اللہ کی جگہ مازیار کا ذکر کر دیا گیا ہے تو بھی یہ مجہول ہے اس لیے کہ اس کی صفت معلوم نہیں ہو سکی۔ (تو یہ راوی مجہول الصفت ہے)

اور رہی بات ابو عبد اللہ الجعفی کی جو اس نے اپنی تاریخ صغیر میں کہی ہے کہ میں نے اسماعیل بن عرعرو سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ ہمارے ہاں جہم کی عورت آئی تو اس نے ہماری عورتوں کو لوب سکھایا۔ تو اس روایت کی حالت بھی پہلی روایت سے کوئی اچھی نہیں ہے۔ اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ اسماعیل بن عرعرو کا زمانہ بہت بعد کا ہے تو اس کے اور ابو حنیفہؒ کے درمیان انقطاع ہے۔ اور اسماعیل بن عرعرو مجہول الصفت بھی ہے۔ اس کا تذکرہ تاریخ والوں میں سے کسی نے نہیں کیا جن کا ہم نے مطالعہ کیا ہے۔ یہاں تک

کہ امام بخاریؒ نے بھی اپنی تاریخ کبیر میں اس کا ذکر نہیں کیا۔ حالانکہ انہوں نے اس سے یہ منقطع خبر روایت کی ہے۔ ہاں اس کا ذکر عبد اللہ بن احمدؒ کی کتاب السنہ ص ۲۷ اور ص ۵۵۳ میں ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ بے شک یہ بصری ہے اور عباس بن عبد العظیم العنبري کا ہم عصر ہے۔ اور اس میں معمولی سا فائدہ بھی نہیں ہے۔ یہ جاننے کے بعد کہ صحاح ستہ والوں میں سے کسی نے بھی اس عرصہ سے روایت نہیں لی اور بہر حال جو اس نے الحلق کے قصہ میں الحمیدی سے روایت کی ہے تو وہ بھی منقطع ہے۔ کیونکہ الحمیدی کا زمانہ ابو حنیفہؒ کے زمانہ سے بہت بعد کا ہے۔ اور بہر حال اس نے جو روایت سفیان بن عیینہؒ سے فیم بن حملہؒ کے طریق سے کی ہے تو اس کی سند میں فیم کا ہونا ہی اس کے رد کے لیے کافی ہے۔ اور اس کے بارہ میں کم از کم جو الفاظ کہے گئے ہیں وہ یہ ہیں کہ بے شک وہ صاحب مناکیر تھا اور ابو حنیفہؒ کے مطاعن وضع کرنے کے ساتھ متمم تھا (کہ ابو حنیفہؒ کے بارہ میں طعن والے واقعات گھڑا تھا) اور بہر حال امام بخاریؒ کا اپنی تاریخ کبیر میں کہنا کہ ابو حنیفہؒ مرحوم تھے اور حضرات محدثین نے اس سے اور اس کی رائے سے اور اس کی حدیث سے سکوت کیا ہے۔ تو یہ اس بات کی وضاحت ہے کہ جن حضرات نے اس سے اعراض کیا ہے تو ان کے اعراض کی یہ وجہ تھی۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ بے شک جس ارجاء کی نسبت ان کی طرف کی جاتی تھی وہ تو خالص سنت ہے۔ غلط باتیں منسوب کرنے والے جاہل ناقلین ذلیل ہوں۔ اور اس کے نظریہ کے خلاف تو خوارج کی طرف میلان ہوگا جیسا کہ آپ اس کی وضاحت اس کتاب میں انتہائی وضاحت سے پائیں گے۔ تو اس سے اعراض کرنے والا یا تو خارجی ہوگا جیسا کہ عمران بن حطانؒ اور حریر بن عثمانؒ ہیں یا معتزلی ہوگا جو کہ کفر اور ایمان کے درمیان درجہ مانتے ہیں۔ اور اس کے بارہ میں اگر اس سے بعض نا تجربہ کار ناقلین کا سکوت مراد ہو تب تو سکوت کا دعویٰ صحیح ہوگا۔ اور یہ چیز اس کو کوئی نقصان نہیں دیتی بعد اس کے کہ اس کی فقہ زمین کے مشارق اور مغارب میں ایسی ہیام ہو چکی ہے کہ اگر بالفرض اس کی کتابیں اور اس کے اصحاب کی کتابیں صفحہ ہستی سے مٹا بھی دی جائیں تو اس کے مسائل اس کے مخالفین کی کتابوں میں اسی طرح عرصہ دراز تک زندہ رہیں گے اور وہ کتابیں ان لوگوں کی ہیں جو فقہاء کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ بے شک اس کے حامد ذلیل و خوار ہوتے رہیں۔ اور اگر سکوت کے دعویٰ سے قائل کی مراد اس کے علاوہ ہے تو وہ یقیناً لاپرواہی کے راستہ پر چلے والا ہے۔ اپنی زندگی کے ان حالات کو بھولنے والا ہے جو اس کو ابو

فحص الکبیر البخاری کے حلقہ میں پیش آئے اور ان کو جو غیشاپور اور بخارا کے لوگوں سے
 اس کو روحانی سزائیں ملیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر کا معاملہ فرمائے اور جو اس کی تاریخ
 توسط میں ہے وہ بھی رکو راست سے بٹے ہوئے ہونے میں اسی قبیل کی ہے۔ اور عجیب بات
 ہے کہ روایت میں انقطاع اور رلوی میں عدم ضبط اور اس پر کذب کی تصدیق اور رلوی کا
 مجہول الصیغ ہونا اور مجہول الوصف ہونا اور رلوی میں بدعت کے پائے جانے کے احکام ناقصین
 کے ہاں یہ ہیں کہ ان میں سے کسی ایک چیز کی وجہ سے خبر رد ہو جاتی ہے مگر جب ابو حنیفہؒ پر
 طعن کی خبریں ہوتی ہیں تو تمام کمزوریوں کے باوجود ان خبروں کو قبول کر لیا جاتا ہے حالانکہ
 ابو حنیفہؒ وہ ہیں جن کو زمانہ لگاتار گزرنے کے باوجود نصف امت بلکہ امت کی دو تہائی اکثریت
 نے دین میں اپنا امام بنایا ہے۔ بے شک کینہ در جہاں غلط باتیں منسوب کرنے والے خواہ
 کتنے ہی سچ پا ہوں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ ہمیں خواہشات کی ابتلا
 سے دور رکھے۔ اور اگر ہم فرض کر لیں کہ بے شک جہم کی بیوی کوفہ کی عورتوں کو ادب
 سکھاتی تھی تو اس کی وجہ سے ابو حنیفہؒ پر کیا طعن ہے؟ اور کیا اس واقعہ کو پیش کرنے والا یہ
 ثابت کرنا چاہتا ہے کہ بے شک وہ کوفہ کی عورتوں کو جہم کا باطل مذہب سکھاتی تھی اور اس
 عورت سے ابو حنیفہؒ کے گھر والے اس باطل مذہب کو قبول کرتے تھے تو اس سے ثابت ہوا
 کہ ابو حنیفہؒ بھی قبول کرتے تھے۔ مگر اس سے یہ سب کچھ کیسے ثابت ہو سکتا ہے؟

اور اس جیسی روایت بیہقی کی الاسماء والصفات میں ہے جو اس نے ص ۳۲۸ میں بھیجی
 ابن بعلی۔ فیم بن حلو۔ نوح بن ابی مریم لہا عصبہ کی سند کے ساتھ ذکر کی ہے کہ ابو عصبہ
 کہتے ہیں کہ ہم ابو حنیفہؒ کے پاس تھے جبکہ جہم کا معاملہ اول اول ظاہر ہوا تھا اس وقت ایک
 عورت تہہ سے اس کے پاس آئی جو کہ جہم کے پاس اشقی بیٹھتی تھی تو جب وہ کوفہ میں
 داخل ہوئی تو میرا خیال ہے کہ کم از کم دس ہزار لوگ اس کے گرد جمع تھے جن کو وہ اپنی
 رائے کی طرف دعوت دیتی تھی تو اس عورت سے کہا گیا کہ بیشک یہاں ایک آدمی ہے جو
 منطق پر گہری نظر رکھتا ہے اور اس کو ابو حنیفہؒ کہا جاتا ہے تو وہ عورت ان کے پاس آئی تو
 اس نے کہا کہ تو وہ شخص ہے جو لوگوں کو مسائل سکھاتا ہے اور بیشک میں نے تیرا دین چھوڑ
 دیا ہے۔ مجھے بتلا کہ تیرا معبود کمال ہے جس کی تو عبادت کرتا ہے؟ تو ابو حنیفہؒ نے اس
 عورت کو جواب دینے سے خاموشی اختیار کی پھر سات دن گزر گئے کہ اس کو جواب نہ دیا پھر
 اس عورت کے پاس آئے اور کتب کو رکھا اور کہا بیشک اللہ تعالیٰ آسمانوں میں ہے زمین

میں نہیں تو ایک آدمی نے اس سے کہا کہ پھر آپ کا اس آیت کے بارے میں کیا نظریہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَهُوَ مَعَكُمْ کہ وہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے۔ تو اس نے کہا کہ یہ اسی طرح ہے جس طرح ایک آدمی دوسرے کی طرف لگتا ہے کہ بیشک میں تیرے ساتھ ہوں مگر وہ اس کے پاس موجود نہیں ہوتا۔ میں (ہمام بیہقی) کہتا ہوں کہ بیشک ابو حنیفہؒ نے اچھا نظریہ اختیار کیا کہ اللہ تعالیٰ کے زمین میں ہونے کی نفی کی اور جو اس نے آیت کی تویل میں طریق اختیار کیا وہ بھی اچھا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول میں مطلق سلع کی اجازت کی جس میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے اور اس قول کی مراد اللہ تعالیٰ ہی جاتا ہے۔ پس یہ حکمت جو ہم نے ذکر کی ہے اگر اس سے ثابت ہے تو اللہ تعالیٰ کے فرمانِ اَمْ مِّنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاۗءِ کے معنی کے مطابق ہے۔ یعنی اس آیت میں فی کو علی کے معنی میں محمول کر کے یہ معنی کریں گے کہ اس کو مخلوق پر غلبہ اور تدبیر کے لحاظ سے کفایت حاصل ہے اور مخلوق کے ساتھ اختلاط سے منزہ ہے اور مسافت کے لحاظ سے اس سے دور ہے۔ اللہ تعالیٰ مخلوق کی صفات سے بلند اور منزہ ہے جیسا کہ میں نے بیہقی کی الاسماء والصفات میں کئی مقام پر حاشیہ میں وضاحت کی ہے (ہمام بیہقی نے اس خبر پر جو تبصرہ کیا ہے اس کے بارے میں علامہ کوثری فرماتے ہیں) لیکن ابو حنیفہؒ ایسے دفاع سے بے نیاز ہیں جس قسم کا دفاع بیہقی نے کیا ہے اور بیشک ابو حنیفہؒ کو تو اللہ تعالیٰ نے بیک وقت جسم کے باطل نظریہ اور اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ماننے کے باطل نظریہ سے پاک رکھا ہے بلکہ بیہقی پر واجب تھا کہ اس خبر کی تکذیب کرتے اور تویل میں مبالغہ کرنے سے دور رہتے۔

اور اس واقعہ کی سند میں بہت سے مشکوک راوی ہیں۔ اور ابو محمد بن حیان جو ہے وہ ابو الشیخ ہے جس کی کتاب العظمۃ اور کتاب السنہ ہیں اور ان دونوں کتابوں میں ایسے من گھڑت واقعات ہیں جو کسی اور میں نہیں ملتے اور اس کو اس کے ہم وطن الحافظ العسلی نے ضعیف کہا ہے اور نعیم بن حمال تو ابو حنیفہؒ کے خلاف مطاعن گھڑنے میں مشہور ہے اور اہل جرح کی اس کے بارے میں کلام بہت طویل ہے اور اصول دین کے بہت سے بڑے بڑے علماء نے اس کو مجسمہ میں شمار کیا ہے (یعنی وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے لیے جسم مانتے ہیں) بلکہ وہ تو اللہ تعالیٰ کے لیے گوشت اور خون بھی مانتے ہیں اور وہ ابن ابی مریم کا ریبب (لے پالک) تھا اور اس کے بارے میں اہل جرح کا کلام مشہور ہے اور وہ بھی مقاتل بن سلیمان کا لے پالک تھا جو کہ مجسمہ کا شیخ تھا اور ہو سکتا ہے کہ بیہقی نے اپنے اس قول میں اسی طرف

اشارہ کیا ہو کہ اگر یہ واقعہ ثابت ہو جائے لیکن یہی کایہ اشارہ کافی نہیں ہے اور حالات اس کے جھوٹا ہونے کے گواہ ہیں کیونکہ یہ بات تو اتر سے ثابت ہے کہ بیشک ابو حنیفہؒ اس شخص کو کافر خیال کرتے تھے جو یہ نظریہ رکھتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی مکان میں متمکن ہے اور اس کی تفصیل دیکھنی ہو تو علامہ البیاضیؒ کی اشارات المرام کی طرف مراجعت کریں اور وہ دار الکتب المصریہ میں محفوظ ہے۔

اور جو حکایت ابن ابی مریم کی طرف منسوب ہے، اگر اس کا وقوع بنو امیہ کے آخر زمانہ میں فرض کر لیا جائے تو اس وقت تک تو ابن ابی مریم نے عراق کی طرف سفری نہیں کیا تھا اور اگر عباسی دور میں ہو تو جہم کے معاملے سے اس وقت فراغت حاصل کر لی گئی تھی اور اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا تھا اور بالخصوص اگر ایک ایسی عورت سے اس قسم کی دعوت فرض کر لی جائے جس کے ارد گرد دس ہزار افراد ہوں تو اتنی بڑی خبر کا تو تاریخ کی کتابوں میں بہت تذکرہ ہونا چاہئے حالانکہ اس خبر کا ذرا بھی تذکرہ تاریخ کی ان کتابوں میں نہیں ہے جو ہمارے پاس اور دیگر جمہور اہل علم کے پاس ہیں خواہ وہ قلمی نسخے ہوں یا مطبوعہ ہوں۔ اور اس خبر کے بارہ میں ہر جانب سے کذب ظاہر ہے اور بیشک میں (علامہ کوثری) نے الاسماء والصفات کا کئی مقلد پر حاشیہ لکھا اس کے مطابق جو پہلے گزر چکا اور اسی طرح آپ دیکھیں گے کہ ان میں (ابو حنیفہؒ کے مخالفین) سے دفاع کرنے والے تحت کا دفاع کرتے ہیں اور جھوٹے مخالفین علانیہ ہتھتیں لگاتے ہیں۔

اعتراض ۲۶: (کہ جب جہم کی لونڈی خراسان سے کوفہ آئی تو ابو حنیفہؒ اس کے لونٹ کی مہار پکڑے ہوئے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خطیبؒ نے خود لکھا ہے کہ ابو حنیفہؒ اور ابو یوسف دونوں جہم بن صفوان کو کافر کہتے تھے۔ جب صحیح روایات سے یہ ثابت ہے تو کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ ابو حنیفہؒ جہم کی تعظیم کی خاطر اس کی لونڈی کی تعظیم کرتے تھے) اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۵ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۱ میں الحسن بن الحسین بن العباس بن دوما النعمانی، احمد بن جعفر بن سلم الخنلی، احمد بن علی اللہبار، منصور بن ابی مزاحم، ابو الاخنس الکلتی کی سند نقل کر کے کہا ہے کہ الاخنس کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو دیکھا یا مجھے کسی ثقہ آدمی نے بتایا کہ اس نے دیکھا کہ ابو حنیفہؒ جہم کی اس لونڈی کے لونٹ کی مہار پکڑے ہوئے تھے جو خراسان سے آئی تھی اور وہ اس عورت کے لونٹ کو کوفہ کی طرف چلا رہے تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس حکایت میں امام ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے والا کتنا غفلت کا شکار آدمی ہے۔ جو جانتا ہی نہیں کہ اس نے ابو حنیفہؒ کو خود دیکھا تھا یا اس واقعہ کو دیکھنے والے سے سنا تھا اور اس خبر کی سند میں ابن دہان المزور ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور اس کا سند میں ہونا ہی اس کے باقی رولوں کے بارے میں بحث سے بے پرواہ کر دیتا ہے۔ پس کس قدر بے شری ہے کہ ایسی خبر کو پیش کیا جاتا ہے جس کا من گھڑت ہونا ظاہر ہے اور اس کا جھوٹا ہونا بیان بھی نہیں کیا جاتا اور یہ ابن کے بہتانوں کی مثالوں میں سے ایک مثال ہے جو بہتان فقیہ ملت پر ہمارے گئے اور اللہ تعالیٰ ہی ابن سے حساب لینے والا ہے۔ اور تینوں مطبوعہ نسخوں میں فلعنت من خراسان کے جملہ میں من کو ذکر نہیں کیا گیا اور صحیح بات یہ ہے کہ عبارت کو درست کرنے کے لیے اس کو ذکر کرنا چاہئے۔

ابو حنیفہؒ، جہم بن صفوان کو کافر کہتے تھے۔ خود خطیبؒ کا اقرار

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۷۶ اور طبع طانی کے ص ۳۴۳ میں الخلال، الحریری، علی بن محمد النخعی، محمد بن الحسن بن کرم، بشر بن الولید کی سند نقل کر کے کہا ہے کہ بشر بن الولید کہتے ہیں کہ میں نے ابو یوسفؒ سے سنا وہ کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ فرماتے تھے کہ خراسان میں دو طبقے ایسے ہیں جو انسانوں میں بدترین ہیں، ایک جمیہ اور دوسرے المشبہ اور بعض دفعہ (المشبہ کی جگہ) القاتلیہ کہتے تھے اور النخعی نے محمد بن علی بن عوفان، یحییٰ بن عبد الحمید بن عبد الرحمن المملیٰ عن ابیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد الحمید نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ جہم بن صفوان کافر ہے۔ میں (علامہ کوثری) کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن احمد کی کتاب السنہ میں یہ عبارت یوں ہے کہ میرے سامنے ابو جعفر محمد بن الحسن بن ابراہیم بن الحکاب نے بیان کیا کہ میں نے اپنے باپ اور المہشم بن خارجہ سے سنا وہ دونوں کہتے تھے کہ ہم نے ابو یوسف القاضی سے سنا وہ کہتے تھے کہ خراسان میں دو طبقے ایسے ہیں کہ روئے زمین پر ان دونوں سے بدتر اور کوئی نہیں ہے، ایک اجمیہ اور دوسرے القاتلیہ لڑے۔ پس اس کلام سے ظاہر ہو گیا کہ بیشک ان دونوں طبقوں کے بارے میں ابو یوسف کا کلام انتہائی سخت ہے اور دونوں خبروں سے یہ بات واضح ہو گئی کہ بیشک ابو حنیفہؒ اور ابو یوسف دونوں جمیہ اور مشبہ سے لاتعلق تھے، بیشک سارے افسانے گھڑنے والے کذاب سچ پاہوتے رہیں۔

اور ابن ابی العوام کی عبارت محمد بن احمد بن حملو، احمد بن القاسم البرقی، ابو حفص المروزی، بشر بن یحییٰ، نصر بن محمد کی سند کے ساتھ ہے کہ نصر بن محمد نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جہم اور مقاتل دونوں فاسق ہیں۔ ایک نے تشبیہ (اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تشبیہ دینا) میں افراط کیا اور دوسرے نے نفی میں افراط سے کام لیا۔ اور ابو حنیفہؒ سے اس طرح کی اور بھی بہت سی روایات ہیں جن میں انہوں نے جہم اور مقاتلیہ پر رد کیا ہے۔ کیا ایسے شخص کو جہم فرقہ کی طرف منسوب کرنا آدمی کے نظریہ کے خلاف نسبت کے مترادف نہیں ہے؟

خطیبؒ کا اقرار کہ ابو حنیفہؒ معتزلہ کے خلاف تھے

خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۷۶ اور طبع طائی کے ص ۳۸۲ میں کہا کہ ہمیں اس بارے میں کوئی شک نہیں ہے کہ بیشک ابو حنیفہؒ وعید کے مسئلہ میں معتزلہ کے خلاف ہیں اس لیے کہ بیشک وہ مرجئہ میں سے ہیں اور خلق افضل کے مسئلے میں بھی ان کے خلاف ہیں اس لیے کہ بیشک وہ تقدیر کو مانتے ہیں۔ اور آگے ابن رزق، ابن سلم، احمد بن علی اللابار، ابو یحییٰ بن المقرئ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے ایک سرخ رنگ کے آدمی کو دیکھا کہ وہ لیل شام میں سے تھا۔ اس نے ابو حنیفہؒ سے پوچھا کہ ایک آدمی اپنے قرض خواہ کے پیچھے پڑ گیا تو اس نے اس کو قسم دی کہ اگر میرے اور تیرے درمیان قصاء حاکم نہ ہوئی تو کل تیرا حق دے دوں گا اور اگر نہ دوں تو میری بیوی کو طلاق۔ تو اگلے دن وہ ذاتی مجلس میں بیٹھا اور شراب پیئے لگا؟ تو نام ابو حنیفہؒ نے اس کو جواب دیا کہ وہ آدمی نہ تو اپنی قسم میں حاکم ہوا اور نہ ہی اس کی بیوی کو طلاق ہوئی۔ میں (علامہ کوثری) کہتا ہوں کہ بیشک ابو حنیفہؒ اس کے قائل نہیں ہیں کہ ایمان کی موجودگی میں کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا کہ ان کو مرتد میں شمار کیا جائے اور پہلے ابو الولید الباہلی کے حوالے سے گزر چکا ہے کہ ابو حنیفہؒ کا عبارت میں استثناء درجہ کو پہنچا ہوا ہونا توازن سے ثابت ہے تو خطیبؒ کے لیے کیسے منجائش نکلتی ہے کہ وہ اپنے کلام کی ابتدا میں یقین کے ساتھ کہے کہ وہ بیشک مرتد تھے اور شاید کہ خطیبؒ کا تعلق ان لوگوں سے ہے جو یہ کہتے ہیں کہ بیشک عمل ایمان کا رکن اصلی ہے۔ اگر ایسی بات ہے تو اس وقت اس پر کیا حکم لگے گا جبکہ وہ دمشق میں اس گناہ کا مرتکب تھا (کیا وہ اس وقت ایمان سے نکل چکا تھا) یا جس وقت

وہ ابو حنیفہؒ کے خلاف ان من کثرت انسانوں کا الزام لگا رہا تھا اور ابو حنیفہؒ جب عمل کو ایمان کا رکن اصلی شمار نہیں کرتے تو انہوں نے ان لوگوں کی تردید کا ارادہ کیا جو یہ خیال کرتے ہیں کہ بیشک جو آدمی کسی عمل میں کوتاہی کرتا ہے تو وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہے گا کیونکہ وہ ایمان سے خارج ہو گیا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ گنہگار مومن کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتے ہیں کہ اگر چاہے گا تو اس کو عذاب دے گا اور اگر چاہے گا تو بخش دے گا اور اسی وجہ سے خوارج اور ان کے پیروکار ان کی طرف ارجاء کی نسبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی ان سے حساب لے گا۔

اور بہر حال خطیبؒ نے اپنے دعویٰ میں جو یہ ذکر کیا ہے کہ بیشک ابو حنیفہؒ تقدیر کو ثابت کرتے (ماننے) تھے تو ابو حنیفہؒ اس جیسی بے مزہ خبروں سے بے نیاز ہیں جو وہم و الٹی ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک گنہگار معذور ہے اس لیے کہ وہ گناہ تو اس پر مقدر کیا گیا تھا تا کہ اس پر وہ اعتراض کیا جاسکے جو قدریہ پر وارد ہوتا ہے۔ اور خطیبؒ کی خواہش ہر وقت اس چیز کو بگاڑنے کی ہوتی ہے جس کا تعلق ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہے۔ خواہ وہ بظاہر ان کی طرف سے دفع ہی کرنے والا ہو۔ اور الانقیاء میں ابن عبد البرؒ نے اپنی سند کے ساتھ جو ذکر کیا ہے اس میں ابو حنیفہؒ کے بدعت سے پاک عقیدہ کا ذکر ہے بلکہ عبد القاہر البغدادیؒ المعنی ۳۲۹ھ اپنی کتب اصولی للدين ص ۳۰۸ میں لکھتے ہیں جہاں انہوں نے علم الکلام میں دین کے ائمہ کا ذکر کیا ہے ”اور فقہاء میں اور ارباب مذاہب میں سے پہلے حکم ابو حنیفہؒ ہیں۔ پس بیشک ابو حنیفہؒ کی قدریہ کے رد میں ایک کتاب ہے جس کا نام الفقہ الاکبر ہے اور ان کا ایک رسالہ ہے جو انہوں نے لیل السنۃ کے اس نظریہ کی تائید میں لکھوایا تھا کہ استطاعت وہ معتبر ہے جو فعل کے ساتھ پائی جاتی ہے“ اور لیل علم میں مشہور ہے کہ بیشک ابو حنیفہؒ فقہ کی جانب مصروف ہونے سے پہلے ہیں سے بھی زیادہ مرتبہ بصرہ کی طرف قدریہ وغیرہ گمراہ فرقوں سے مناظرہ کرنے کے لیے گئے تھے۔ اور گویا کہ خطیبؒ کو کوئی ایسی خبر نہیں ملی جو یہ ثابت کرتی ہو کہ بیشک ابو حنیفہؒ قدریہ کی تردید کیا کرتے تھے سوائے اس بد مزہ حکایت کے جس کی سند میں ابن رزق اور ابن سلم اور اللہبار جیسے راوی ہیں (یعنی خطیبؒ نے اس بارے میں صحیح روایات کو نظر انداز کر کے قتل اعتراض سند سے یہ حکایت نقل کی تا کہ لوگوں میں وہم و الٹی) ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی مانگتے ہیں۔

تاریخ بغداد کے نسخوں میں فرق

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۷ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۳ میں کہا اخبارنا القاضی ابو جعفر السمنانی میں (علامہ کوثری) کتابوں کہ اس جلد کے اس صفحہ سے لے کر لام ابو حنیفہؒ کے آخر ترجمہ تک تقریباً بیس لورائق صرف اس نسخہ میں پائے جاتے ہیں جو دار الکتب المصریہ میں محفوظ ہے جس کا اندراج نمبر ۶۰ ہے۔ اور یہ نسخہ نہ مسموم ہے اور نہ مرقوم اور اس میں اس قدر تصحیفات (تغییرات) ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی ان کو جانتا ہے۔ اور قارئین کرام ہندی مطبوعہ نسخہ میں اس کی کئی مثالیں پائیں گے اس لیے کہ بیشک وہ اس اصل بگڑے ہوئے نسخے کے مطابق ہے۔ اور الکبریٰ کا نسخہ جو فوٹو ایٹھ ہے جو دار الکتب المصریہ میں محفوظ ہے، وہ اس زیادتی سے خالی ہے (یعنی اس میں یہ لورائق نہیں ہیں) اور میں نے یہ کتاب طبع کرانے والے کو تلقین کی تھی کہ الکبریٰ والے نسخے پر اتکا کرے اور صفحہ کے نیچے اشارہ دے دے کہ ایک لور کنزور نسخہ ہے جس میں ایسے اضافے ہیں جو کہ سب گلیوں اور طعن پر مشتمل ہیں جن سے اہل علم بری الذمہ ہیں۔ ہم چونکہ اس سے مطمئن نہ تھے اس لیے ہم نے اس کو طبع نہیں کیا لیکن طالع نے میری رائے کو نہ لیا کیونکہ اس پر سلفیوں کی ایک جماعت اور ان کے قائدین کا مسلسل دباؤ تھا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ تو اس کی طباعت اسی ماحول میں نسخے کے مطابق مکمل ہوئی تو لازماً ہر میں ایک قیامت پھا ہو گئی یہاں تک کہ حکومت نے طالع کو اس طریقہ کے مطابق وہ جلد دوبارہ طبع کرانے کا پابند کیا جس میں ابو حنیفہؒ کا ترجمہ ہے جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے اور طالع میرے سامنے بہت شرمندہ تھا کہ اس نے میری رائے پر عمل نہ کیا اور خود فرض لوگوں کی مباحثہ کی۔

اعتراض ۲: (کہ قرآن کریم کو مطلق کہنے کا قول سب سے پہلے ابو حنیفہؒ نے کیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مذاہب کی کتابوں میں تفصیل سے لکھا ہے کہ اس نظریہ کے بانی البجد بن درہم اور جہم بن صفوان ہیں لہذا یہ نسبت جو ابو حنیفہؒ کی طرف کی گئی ہے بالکل من گھڑت ہے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۸ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۳ میں البرقانی، محمد بن العباس الخزاز، جعفر بن محمد العسقلانی، اسحاق بن ابراہیم ابن عم ابن منیع، اسحاق بن عبد الرحمن، الحسن بن ابی مالک کی سند نقل کر کے کہا کہ الحسن بن ابی مالک ابو یوسف سے

روایت کرتے ہیں کہ سب سے پہلے جس نے قرآن کریم کو مخلوق کہا، وہ ابو حنیفہ ہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں نے یہ بات کہنی نہ سبھی کہ بیشک ابو حنیفہ قرآن کو مخلوق کہنے کا نظریہ رکھتے تھے یہاں تک کہ انہوں نے ان کو اس نظریہ کا بانی بنا دیا بلکہ انہوں نے اس من گھڑت السنہ کو ابو حنیفہ کے ساتھیوں میں سب سے خاص ابو یوسف کی زبانی اور ابو یوسف کے خاص ساتھی الحسن بن ابی مالک کی زبانی گھڑا اور یہ دونوں حضرات تو ابو حنیفہ کی طرف داری میں باقی لوگوں کی بہ نسبت زیادہ رعایت رکھنے والے تھے۔ اور اس من گھڑت خبر کی سند میں الخزاز ہے اور پہلے اس کا ذکر ہو چکا ہے اور اس کا راوی اسحاق بن عبد الرحمن مجہول ہے۔ اور مذاہب کی کتابوں کا اس پر اتفاق ہے کہ سب سے پہلے جس نے یہ نظریہ دیا، وہ الجحد بن درہم ہے پھر جہم بن صفوان پھر بشر بن غیاث جیسا کہ لا لکافی الحفاظ کی کتاب شرح السنہ اور ابن ابی حاتم کی کتاب الرد علی الجملیہ وغیرہ میں اس کی تفصیل ہے۔

اعتراض ۲۸: (کہ قاضی سلمہ بن عمرو نے منبر پر کہا کہ اللہ تعالیٰ ابو حنیفہ پر رحم نہ کرے کیونکہ اسی نے سب سے پہلے قرآن کے مخلوق ہونے کا نظریہ دیا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اصل روایت میں ابو قلاں کے الفاظ ہیں مگر رلیوں میں سے کسی نے اس کو ابو حنیفہ بنا دیا اور خلیفہ نے آنکھیں بند کر کے اس کو نقل کر دیا حالانکہ وہ یقیناً اس کی حیثیت کو جانتا ہو گا اور امام ابو حنیفہ نے تو حق بات واضح کر کے لوگوں کو غلط نظریہ سے بچلایا تھا)

اور خلیفہ نے طبع اول کے ص ۲۸ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۵ میں عبد الرحمن بن عثمان الدمشقی، عبد العزیز بن ابی طاہر، ابو المیسون البجلی، ابو ذر عبد الرحمن بن عمرو، محمد بن الولید، ابو ہبیرہ الهاشمی الدمشقی، ابو مسرک سند نقل کر کے کہا کہ ابو مسر کہتے ہیں کہ قاضی سلمہ بن عمرو نے منبر پر کہا کہ اللہ تعالیٰ ابو حنیفہ پر رحم نہ کرے کیونکہ اسی نے سب سے پہلے یہ نظریہ دیا کہ بیشک قرآن مخلوق ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابن حصار کی تاریخ میں الفاظ یہ ہیں لا رحم اللہ ابا فلان کہ اللہ تعالیٰ ابو قلاں پر رحم نہ کرے کیونکہ اس نے سب سے پہلے یہ نظریہ دیا کہ بیشک قرآن مخلوق ہے تو جو خبر یہاں بیان کی گئی ہے اس میں ابو قلاں کی جگہ ابو حنیفہ کر دیا گیا ہے اور ان لوگوں کو کیسے معلوم ہو گیا کہ روایت میں ابو قلاں سے ابو حنیفہ مرلو ہے حالانکہ روایات اس پر ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں کہ بیشک سب سے پہلے یہ نظریہ الجحد بن درہم نے دیا

جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور ان لوگوں کے ہاں ایک کلمہ کو دوسرے کی جگہ بدلنا آسان کام ہے اور جو چیز اہل علم کے ہاں تواتر سے ثابت ہے اس کے خلاف کہنا بھی ان کی نظر میں کوئی پریشانی کی بات نہیں۔ اور میں نے ابن قتیبہ کی کتاب الاختلاف فی اللفظ پر جو حاشیہ لکھا ہے اس میں اس مسئلہ میں جو کلام کا حق تھا وہ میں نے لیا کر دیا ہے۔ اور میں نے وہاں جو کہا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابن ابی حاتم نے اپنی کتاب الرد علی الجہمیہ میں کہا ہے کہ میں نے احمد بن عبد اللہ الشرحانی سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے سعید بن رحمت سے سنا جو کہ ابو اسحاق الفزاری کے ساتھی ہیں۔ وہ کہتے تھے کہ جسم ۳۰۰ میں نکلا تو اس نے کہا کہ قرآن مخلوق ہے تو جب علماء کو یہ بات پہنچی تو انہوں نے اس مسئلے کو عظیم سمجھا پھر اس پر اتفاق کیا کہ بیشک اس نے کفر کا کلمہ بولا ہے اور اسی طرح اس نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے سنا کہ سب سے پہلے جس نے قرآن کے مخلوق ہونے کا نظریہ دیا وہ الجحد بن درہم ہے جس کی وفات ۴۰۰ھ سے کچھ لوہر سن میں ہوئی۔ پھر جہم بن صفوان ہے پھر ان دونوں کے بعد بشر بن غیاث ہے لہٰذا اور ہو سکتا ہے کہ پہلے اس کے خروج کا سن جو ۳۰۰ھ ذکر کیا گیا ہے اس میں کسوں کو اگلی دہائی کے ساتھ پورا کر دیا گیا ہو ورنہ جسم کا خروج سن ۴۰۰ھ سے چند سال اوپر ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

اور اللاکالی نے اپنی کتاب شرح السنہ میں کہا اور امت کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ بیشک قرآن کو سب سے پہلے مخلوق کہنے والا الجحد بن درہم ہے جو سن ۳۰۰ھ سے چند سال اوپر گزرا ہے لہٰذا۔ اور جہم کی گرفتاری ۴۰۸ھ میں ہوئی اور اسی سال اس کے قتل کا واقعہ پیش آیا۔ اس روایت کے مطابق جو ابن جریر نے ذکر کی ہے مگر بیشک اللاکالی کہتے ہیں کہ اس کا قتل ۴۰۲ھ میں ہوا اور ان تاریخوں میں اضطراب ہے جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں۔ اور جہم کا قتل قرآن کے بارے میں اس کی رائے پھیل جانے کی وجہ سے ہی ہوا۔ پس اس کی وجہ سے لوگ آزمائش میں پڑ گئے۔ اس کی اشاعت کرنے والے اشاعت کرنے لگے اور نفرت کرنے والوں نے اس سے نفرت کی۔ تو جانبداری تجلوز کر کے افراط اور تفريط کی طرف چل نکلی حالانکہ اس بدعتی کے مقصد کو ان کی اکثریت نہیں پہچانتی تھی۔ کچھ لوگوں نے کلام نفسی کے بارے میں اس کی طرف ناحق باتیں منسوب کر کے اس کو پریشان کیا اور کچھ لوگوں نے اس کے برعکس کلام لفظی کے بھی قدیم ہونے کا قول کر لیا اور جب ابو حنیفہؒ نے یہ صورت حل دیکھی تو معاملہ کی اصلاح کی اور حق کو واضح کیا۔ پس

فرمایا کہ قرآن کریم کی (دو حینیں ہیں۔ ایک کا تعلق اللہ کے ساتھ ہے اور دوسری کا تعلق مخلوق کے ساتھ) جس حیثیت کا تعلق اللہ کے ساتھ ہے، وہ غیر مخلوق ہے اور جس کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے، وہ مخلوق ہے (یعنی قرآن کریم کی ایک حقیقت ہے جس کو کلام نفسی کہتے ہیں۔ اس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور قدیم ہے۔ اور دوسری حیثیت اس کے الفاظ ہیں جو اس حقیقت پر دلالت کرنے والے ہیں جن کو مخلوق پر مبنی پڑھائی اور سنتی سنائی ہے۔ اس کو کلام لفظی کہتے ہیں۔ اس کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے اور یہ حادث اور مخلوق ہے۔ جیسے آگ ایک عنصر ہے۔ اس کی ایک حقیقت ہے اور اس حقیقت پر دلالت کرنے والے الفاظ بار، آگ وغیرہ ہیں۔ تلفظ کرتے وقت حقیقت پر دلالت کرنے والے الفاظ کا تلفظ آدمی کرتا ہے، آگ کی حقیقت اس کی زبان میں نہیں آتی ورنہ تو زبان جل کر راکھ ہو جائے۔ اسی طرح مخلوق کلام نفسی پر دلالت کرنے والے الفاظ کا تلفظ کرتی ہے) اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام اس لحاظ سے کہ اس کا قیام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے، اس اعتبار سے وہ اس کی صفت ہے۔ جیسا کہ اس کی بقی تمام صفات قدیم ہیں تو اسی طرح یہ بھی قدیم ہے۔ اور بہر حال جس کی تلاوت زبانیں کرتی ہیں اور حافظوں کے ذہنوں میں جو محفوظ ہوتا ہے اور مصاحف میں جس کی آوازیں سنی سنائی جاتی ہیں اور جس کی صورت اور نقوش ذہن میں آتے ہیں تو وہ مخلوق ہیں جیسا کہ اس کو حاصل کرنے والے مخلوق ہیں تو اس کے بعد اہل علم و فہم کی آراء اسی پر پختہ ہو گئیں اور جہم کے نظریہ کے خلاف تابعین کا اجماع صرف اس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ یہ تسلیم کیا جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے، اس سے مباین نہیں ہے اور محال ہے کہ قدیم حادث میں سما جائے تو لازم آتا ہے ان پر کہ وہ اس کی اس حیثیت کو جس کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے، اس کا مخلوق ہونا تسلیم کریں لیکن ابو حنیفہؒ کی شخصیت ایسی تھی کہ لوگ ان کے ساتھ خواہ مخواہ حد کرتے تھے تو ان حاسدوں نے ان کے بارے میں یہ مشہور کر دیا کہ وہ جہم کے مطابق نظریہ رکھتے تھے اور یہ چیز لام صاحب سے کیسے صادر ہو سکتی ہے؟ (حالانکہ انہوں نے ہی حق بات کو واضح کر کے لوگوں کو غلط نظریہ سے بچایا)

اعتراض ۲۹: (کہ لام ابو یوسفؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ خلق قرآن کا نظریہ رکھتے تھے، ہم نہیں رکھتے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت بھی من گھڑت ہے اس لیے کہ صحیح روایت سے لام ابو یوسفؒ سے ثابت ہے کہ انہوں نے کہا کہ نہ ہم قرآن کو مخلوق ماننے کا نظریہ

رکتے ہیں اور نہ ہی ابو حنیفہ کا ایسا نظریہ تھا)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۷۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۵ میں العنقیسی جعفر بن محمد بن علی الطاہری، ابو القاسم البغوی، زیاد بن ایوب، الحسن بن ابی مالک کی سند نقل کر کے کہا کہ الحسن بن ابی مالک جو کہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں میں سے تھے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے قاضی ابو یوسف سے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ قرآن کے متعلق کیا نظریہ رکھتے تھے؟ تو اس نے کہا کہ وہ قرآن کے مخلوق ہونے کا قول کرتے تھے۔ الحسن کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ اے ابو یوسف کیا آپ بھی اس بارے میں یہی نظریہ رکھتے ہیں؟ تو انہوں نے کہا نہیں۔ ابو القاسم نے کہا کہ جب میں نے یہ واقعہ قاضی البرقی سے بیان کیا تو اس نے مجھ سے پوچھا کہ اس روایت میں کون سا حسن مراد ہے؟ یعنی انہوں نے الحسن بن ابی مالک کے متعلق پوچھا کہ ابو القاسم کہتے ہیں کہ میں نے البرقی سے پوچھا کہ کیا ابو حنیفہؒ کا یہی نظریہ تھا تو اس نے کہا ہاں وہ منحوس ہے۔ ابو القاسم کہتے ہیں اور وہ البرقی شروع ہوئے کہتے تھے کہ کیا وہ (قرآن) میرے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہے (یعنی اس کا مقصد یہ تھا کہ اگر یہ اللہ تعالیٰ نے پیدا نہیں فرمایا تو کیا میرے پیدا کرنے سے معرض وجود میں آیا ہے؟)

الجواب: میں کہتا ہوں کہ یہ جموٹ یکے بعد دیگرے ابو یوسف اور ابن ابی مالک اور احمد بن القاسم البرقی تین آدمیوں کی زبان پر منسوب کیا گیا ہے۔ اور یہ تینوں ابو حنیفہؒ کے مذہب پر عمل کرنے والے بہت جو شیعہ اہل علم تھے اور ابو حنیفہؒ کی تعریف میں ان کی زبانیں ہمیشہ جاری رہتی تھیں اور اگر خطیبؒ نے یہ واقعہ واقعی العنقیسی سے سنا ہے تو میں اس کمزور روایت کا الزام ابو القاسم البغوی کے علاوہ کسی اور پر نہیں لگاتا اور ابن عدی نے اہل بغداد کے ہاں اس کی پوزیشن یہ بیان کی کہ میں نے اہل علم اور مشائخ کو اس کے ضعف پر متفق پایا ہے الخ۔ اور اس اجتماع کے بعد آپ ہی فیصلہ کریں کہ اس سے کون روایت کر سکتا ہے؟ اور راویوں میں کتنے ہی ایسے پائے جاتے ہیں کہ وہ کمزور لالچی قسم کے راویوں سے روایت لے کر (اس کی نسبت بڑے لوگوں کی طرف کر کے) اونچا مقام حاصل کرنے کے خواہشمند رہے ہیں۔ اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ البغوی الحنبلی مقدم زمانہ میں گزرا ہے تو جس کے سامنے اس کی حالت ظاہر ہو چکی ہو، وہ کبھی اس سے روایت نہ کرتا جیسا کہ اس کی حالت کا پہلے بیان ہو چکا ہے۔

اور المالکؒ نے شرح السنہ میں ابو الحسن علی بن محمد الرازی، ابو بکر محمد بن مہویہ

الرازی، محمد بن سعید بن سابق کی سند سے روایت کی ہے کہ محمد بن سعید نے کہا کہ میں نے قاضی ابو یوسف سے سنا جبکہ میں نے اس سے پوچھا تھا کہ کیا آپ قرآن کے مخلوق ہونے کا نظریہ رکھتے ہیں تو انہوں نے کہا نہیں۔ اور نہ ہی وہ یعنی ابو حنیفہ رکھتے تھے اور نہ ہی میں رکھتا ہوں۔ اور ابو یوسف اور ابن ابی مالک اور البرقی سے تو صحیح سندوں کے ساتھ ایسی روایات ہیں جن سے ابو حنیفہ کی قرآن کو مخلوق کہنے کے نظریہ سے براءت اور بیزارگی ثابت ہوتی ہے جو ابن ابی العوام اور الصبیری وغیرہ نے نقل کی ہیں۔ اور جو آدمی خلیفہ کی پیش کردہ سندوں جیسی سندوں کے ساتھ اس کے خلاف روایت کرتا ہے تو وہ روایت اس کی کھوپڑی پر ہی پڑے گی۔

اور خلیفہ نے طبع لول کے ص ۳۷۸ اور طبع طلی کے ص ۳۸۵ میں الحسن بن محمد الحلال، احمد بن ابراہیم بن الحسن، عمر بن الحسن القاضی، اسماعیل بن اسحاق، نصر بن علی، الاصمعی، سعید بن سلم الباہلی کی سند نقل کر کے کہا کہ سعید کہتے ہیں کہ ہم نے ابو یوسف سے پوچھا کہ آپ ابو حنیفہ سے حدیث کیوں نہیں بیان کرتے؟ تو اس نے کہا کہ تم اس کو کیا کرو گے جب وہ فوت ہوئے تھے تو یہ نظریہ رکھتے تھے کہ قرآن مخلوق ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں عمر بن الحسن الاشجانی القاضی حاکم فیہ ہے اور دار قطنی نے اس کو ضعیف کہا ہے اور حاکم نے اس کو جھوٹا کہا ہے اور یہ سلم اور اجازت کو برابر خیال کرتا تھا اور اس میں راوی عبد الملک بن قریب الاصمعی ہے جس کو ابو زید الانصاری نے جھوٹا کہا ہے اور علی بن حمزہ البصری نے اپنی کتاب التنبیہات علی الاغلاط فی الروایات میں اس کی کئی غلطیوں کو نقل کیا ہے اور بعض ایسے امور کی نشاندہی کی ہے جن سے ابو زید الانصاری کی اس کے بارے میں تائید ہوتی ہے اور میں یہاں ان کو نقل کرنا پسند نہیں کرتا اور خلیفہ نے خود اس کے جو عجائبات ذکر کیے ہیں، وہ بھی کوئی کم نہیں ہیں اور اس کے ذکر کردہ کلام میں سے یہ بات بھی ہے کہ بیشک الاصمعی نے جب ۲۱۵ھ میں وفات پائی تو ابو قلابہ الجرمی نے اس کے جنازہ میں کہا

لعن . الله اعظما حملوها
نحو دار البلی علی خشبات
اعظما تبغض النبی واهل ال
بیت والطیبین والطیبات

اللہ تعالیٰ کی بڑی لعنت اس پر جس کو لوگ لکڑیوں پر اٹھا کر دار الہی (مصیبت کا کمر) کی طرف لے جا رہے ہیں۔ بہت بڑی لعنت ہو اس پر جو نبی اور اہل بیت سے اور پاک مردوں اور عورتوں سے بغض رکھتا تھا۔

اور اس کے ایک رلوی سعید بن سلم البلی کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور بیشک میں ان کو دیکھتا ہوں کہ وہ ابو یوسف کی زہنی جھوٹ بیان کرنے سے باز نہیں رہتے اس چیز کے خلاف جو اس سے صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہے جیسا کہ پہلے اللہ اکبریٰ کے حوالہ سے گزر چکا ہے۔

اور ابن ابی العوام نے محمد بن احمد بن حنبل، محمد بن شعبان کی سند سے نقل کیا کہ ابن شعبان کہتے ہیں کہ میں نے الحسن بن ابی مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو یوسف سے سنا وہ کہتے تھے کہ جمعہ کے دن کوفہ کی مسجد میں ایک آدمی آیا تو اس نے تمام حلقوں کا چکر لگایا۔ وہ ان سے قرآن کے بارے میں پوچھتا تھا۔ اور ابو حنیفہؒ وہاں موجود نہ تھے بلکہ مکہ گئے ہوئے تھے تو لوگوں نے اس بارہ میں بحث و گفتگو شروع کی تو بے سوچے سمجھے باتیں کرنے لگے۔ اللہ کی قسم میں تو اس آنے والے کو خیال کرتا ہوں کہ وہ شیطان تھا جو انسانی شکل میں آیا تھا تو جب وہ ہمارے حلقہ میں پہنچا تو ہم سے بھی پوچھا تو ہم میں سے کسی نے اس بارے میں جواب سے ہر ایک کو روک دیا اور ہم نے اس سے کہا کہ ہمارے شیخ موجود نہیں ہیں اور ہم پسند نہیں کرتے کہ ان کی رائے اس بارہ میں معلوم کرنے سے پہلے کچھ کہیں۔ تو وہ آدمی ہمارے پاس سے چلا گیا۔ ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ جب ابو حنیفہؒ تشریف لائے تو ہم نے قادیانہ کے مقام میں ان سے ملاقات کی تو ہم نے ان کو سلام کیا اور انہوں نے ہم سے گھریلو اور شہر کے حالات دریافت کیے تو ہم نے ان کو وہ حالات بتائے۔ پھر کچھ دیر ٹھہرنے کے بعد ہم نے ان سے پوچھا اے ابو حنیفہؒ ایک مسئلہ درپیش ہے تو آپ اس میں کیا فرماتے ہیں؟ پس گویا کہ وہ ہمارے دلوں میں تھا اور اس کو ظاہر کرنا ہم پسند نہ کرتے تھے اور انہوں نے بھی محسوس کر لیا کہ بیشک کوئی فتنہ میں ڈالنے والا ہی مسئلہ ہے اور یہ بھی محسوس کر لیا کہ ہم اس کے بارے میں کلام کرنا پسند نہیں کرتے تو پوچھا کہ وہ کون سا مسئلہ ہے تو ہم نے کہا کہ یہ مسئلہ ہے اور ہم نے ان کو بتا دیا کہ ایک آدمی نے اس بارے میں ہم سے پوچھا تھا تو وہ تھوڑی دیر خاموش رہے، پھر ہم سے پوچھا کہ تمہارا جواب اس بارے میں کیا تھا؟ تو ہم نے کہا کہ ہم نے تو اس بارے میں کوئی کلام نہیں کیا اور ہم ڈرتے تھے کہ اگر ہم نے کوئی

بات کی تو ہو سکتا ہے آپ کو پسند نہ ہو تو ان کا فکر دور ہوا اور ان کا چہرہ چمک اٹھا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر دے، اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر دے۔ میری وصیت یاد رکھنا کہ اس بارے میں کبھی کوئی کلمہ زبان سے نہ نکالنا اور نہ ہی اس کے بارے میں کسی سے پوچھنا اس بارے میں احتمالی یہ نظریہ رکھو کہ بیشک وہ ایک حرف کی زیادتی کیے بغیر اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ میں نہیں خیال کرتا کہ اس مسئلہ میں لوگ باز آئیں گے یہاں تک کہ اہل اسلام کی اس بارے میں حالت ایسی ہو جائے گی کہ نہ اٹھ سکیں گے اور نہ بیٹھ سکیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اور تمہیں بھی شیطان مردود سے بچائے۔ اور بیشک ہم نے اس بارے میں ابن قتیبہ کی کتاب للاختلاف فی اللفظ کے حاشیہ میں بہت سی روایات ذکر کی ہیں۔

اعتراف ۳۰: کہ دس ثقہ آدمیوں نے کہا کہ ابو حنیفہؒ قرآن کریم کو مخلوق ماننے کا نظریہ رکھتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ رلوئوں کے حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے قاعدہ کے مطابق اس کا من گھڑت ہونا بالکل واضح ہے)

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۷۹ اور طبع طائی کے ص ۳۸۵ میں محمد بن علی المقرئ، محمد بن عبد اللہ نیشاپوری الحاکم، محمد بن صالح بن ہانی، مسدد بن قطن کی سند نقل کر کے کہا کہ مسدد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن عبد الحمید سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے دس ثقہ آدمیوں کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ کہتے تھے کہ قرآن مخلوق ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ رلوی کا یہ کہنا کہ میں نے ثقہ سے سنا ہے (اور اس کا نام ذکر نہ کرنا) مجہول سے روایت کرنا شمار کیا جاتا ہے۔ اور یہی حل ہے کہ جب ثقہ کی بجائے ثقات کہے۔ نیز اس کا رلوی یحییٰ بن عبد الحمید حکم فیہ ہے یہاں تک کہ اس کو کذاب بھی کہا گیا ہے اور ابو مسدد قطن بن ابراہیم بن عیسیٰ نیشاپوری نے دیباغت کے بارے میں ابراہیم بن طہمان کی حدیث اس سند سے بیان کی عن ایوب عن نافع عن ابن عمر تو اس سے حضرات نے اصل کا مطالبہ کیا تو اس نے ان کے سامنے حوالہ پیش کیا حالانکہ (یہ بات اس اصل میں موجود نہ تھی بلکہ) اس نے خود اس بات کو حاشیہ میں لکھا ہوا تھا تو یہ حالت دیکھ کر مسلم نے اس سے روایت لینا چھوڑ دیا حالانکہ مسلم اس کی طرف مائل تھے اور اس سے بہت سی روایات لی تھیں اور اس پر الزام تھا کہ اس نے حفص کی حدیث محمد بن عقیل سے

چوری کی ہے۔ اور عبد الغنی نے کہا کہ نسائی نے اس کو ترک کر دیا تھا۔ اور اس کی حالت قطن بن نسیر العنبری البصری سے بھی بری ہے جس پر لکن عدی نے حدیث چوری کرنے کا الزام لگایا تھا اور یہاں قطن سے قطن بن نسیر مراد نہیں ہے (بلکہ قطن بن ابراہیم ہے) جیسا کہ یہ گمان الملک المعظم کو ہوا ہے اور الملک المعظم کی کتاب میں نسیر کی جگہ بشیر جو واقع ہوا ہے تو یہ صحیف ہے۔ اور اسی طرح طبع ثانی میں بشر واقع ہے، وہ بھی نسیر سے صحیف ہے۔ اور پھر اس وہم کرنے والے کی بیہوشی میں دوسرے بھی اس کو قطن بن نسیر سمجھتے رہے حالانکہ یہاں ابن نسیر کا کوئی تعلق نہیں، اس سے مراد ابو مسدد قطن بن ابراہیم ہی ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور قطن بن نسیر کا کوئی ایسا بیٹا تھا ہی نہیں جس کا نام مسدد ہو (اور اس کے نام سے اس کی کنیت ابو مسدد ہو) اور اس بے بنیاد افسانہ کا اتنا رد ہی کافی ہے۔

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۲۷۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۵ میں ابو عبد اللہ الحسین بن شجاع الصوفی، عمر بن جعفر بن محمد بن سلم الحلی، یعقوب بن یوسف المطوسی، حسین بن الاسود، حسین بن عبد اللول، اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ اسماعیل بن حماد نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کا یہی نظریہ ہے کہ قرآن مخلوق ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں ایک تو انقطاع ہے (اس لیے کہ اسماعیل بن حماد کی ابو حنیفہؒ سے سماعت نہیں) اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ اس میں ایک راوی الحسین بن عبد اللول ہے۔ ابو زرہؒ نے کہا کہ میں اس سے حدیث بیان نہیں کرتا۔ اور ابو حاتم نے کہا کہ لوگ اس کے بارے میں کلام کرتے ہیں۔ اور ذہبی نے کہا کہ ابن معین نے اس کو جھوٹا کہا ہے۔ اور اس واقعہ کے مردود ہونے کے لیے یہی کافی ہے۔

اعتراض ۳۱: (کہ ابو حنیفہؒ نے کوفہ کے والی عیسیٰ بن موسیٰ العباسی کے سامنے جب قرآن کو مخلوق کہا تو اس نے موجود آدمیوں سے کہا کہ اس کو کہو کہ توبہ کر لے ورنہ میں اس کی گردن اڑا دوں گا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت کا مدار مجہول اور ضعیف راویوں پر ہے اور روایت منقطع بھی ہے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۲۷۹ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۶ میں الحلال، احمد بن ابراہیم، عمر بن الحسن القاضی، عباس بن عبد العظیم، احمد بن یونس کی سند نقل کر کے کہا کہ احمد بن یونس نے کہا کہ ابن ابی لیلیٰ اور ابو حنیفہؒ کوفہ کے والی عیسیٰ بن موسیٰ العباسی کے

پس اکتھے ہوئے تو اس کے سامنے آپس میں گفتگو شروع کر دی تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ قرآن مخلوق ہے تو جیسی نے ابن ابی لیلیٰ سے کہا کہ اس کو یہاں سے لے جاؤ اور اس سے کہو کہ توبہ کرے پس اگر اس نے توبہ کر لی تو ٹھیک ورنہ میں اس کی گردن اڑا دوں گا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں عمر بن الحسن الاشجلی القاضی ہے جس کو دار قطنی نے ضعیف اور الحاکم نے کذاب کہا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور وہ سری طبع میں الحسن کی جگہ الحسن کا لفظ ہے اور یہ غلطی ہے اور اس میں راوی احمد بن یونس جو ہے وہ اگر احمد بن عبد اللہ بن یونس البیرونی ہے جس کی وقت ۲۲۷ھ ہے تو وہ عیسیٰ بن موسیٰ والی کوفہ کے زمانے میں اتنی عمر کا تھا ہی نہیں کہ ان جیسی مجالس میں اس کی حاضری ممکن ہو تو خبر مقطوع ہے اور اگر یہ احمد بن یونس البیرونی کے علاوہ کوئی اور ہے تو وہ مجہول ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی جو خطیبؒ نے اس سے ملنا جلتا واقعہ لکھا ہے اس کا حل بھی اسی طرح ہے۔ اور اس کی سند میں ابن رزق ہے اور ایک شیخ مجہول ہے جس کو ابو محمد کہا جاتا ہے۔ اور احمد بن یونس البیرونی ہو تو سند میں انقطاع ہے اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور ہو تو وہ مجہول ہے تو اس جیسا واقعہ ان جیسی اسناد سے کیسے ثابت ہو سکتا ہے۔ اور رہا ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کا مسئلہ تو ابن عبد البرؒ نے الانتفاء میں اس کی اجمالی وضاحت کی ہے اور اس کا ذکر بھی ہم نے لغت اللہظ الی ما فی الاختلاف فی اللفظ میں کر دیا ہے تو یہاں اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

اعتراض ۳۳: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میں نے ابن ابی لیلیٰ کے سامنے تقیہ کیا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت کے راوی اس لائق نہیں کہ ان کی ہمت کو تسلیم کیا جائے جبکہ امام صاحب کی حالت یہ ہے کہ انہوں نے ظالموں کی مار حتیٰ کہ جیل کی موت کو برداشت کر لیا مگر اپنا موقف تبدیل نہ کیا تو کیسے ہو سکتا ہے کہ ابن ابی لیلیٰ کے سامنے انہوں نے تقیہ کیا ہو)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۷۹ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۶ میں ابن الفضل دطاب بن احمد، احمد بن علی الانبار، سفیان بن وکیع کی سند نقل کر کے کہا کہ سفیان نے کہا کہ عمر بن حنبلہ بن ابی حنیفہؒ آئے تو وہ ہمارے ساتھ بیٹھے تو کہنے لگے کہ میں نے اپنے باپ حنبلہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابن ابی لیلیٰ نے ابو حنیفہؒ کی طرف پیغام بھیجا تو اس سے قرآن کے

بارے میں پوچھا تو اس نے کہا کہ قرآن مخلوق ہے تو ابن ابی لیلیٰ نے کہا کہ توبہ کر لے ورنہ میں تیرے خلاف اقدام کروں گا۔ پھر اس نے اس کے سامنے وضاحت کی کہ قرآن اللہ کا کلام ہے۔ عمر بن حملو نے کہا کہ پھر وہ مخلوق میں چکر لگاتا رہا، ان کو بتاتا تھا کہ بیشک اس نے اپنی اس بات سے توبہ کر لی ہے کہ قرآن مخلوق ہے تو میرے باپ نے بتایا کہ میں نے ابو حنیفہ سے کہا کہ آپ نے کیسے اس کی طرف رجوع کر لیا اور اس کی بات مان لی؟ تو وہ کہنے لگے اے میرے بیٹے! میں نے خوف کھلیا کہ وہ میرے خلاف اقدام کرے گا تو میں نے اس کے سامنے تقیہ کر لیا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں دملج اور اللہبار اور سفیان بن وکیع ہیں۔ پس دملج ملحد اور تاجر تھا اس کے پاس سونے کی کئی ٹوکریاں بھری ہوئی تھیں۔ راولیوں میں سے جو اس کے پاس رات گزارتے، ان کی آنکھیں خیرہ ہو جاتیں اور ان کی عقلیں سلب ہو جاتیں۔ تو وہ تشبیہ میں اس کے ہم مذہب راولیوں کے بارے میں نرم رویہ اختیار کرتے اور روایت کو اس کی مرضی کے مطابق بنا دیتے اور اس کے ہاں تعصب اور لاپرواہی تھی۔ اور مفلو پرست راولی اس کے ہاں رات گزارتے اور اس کی کتابوں میں کئی چیزوں کو شامل کر لیتے پھر وہ ان کو باطن کی سلامتی کے ساتھ روایت کرتا رہتا۔ اور امام ذہبی نے ذکر کیا کہ ان وضاعوں میں سے جو اس کی کتابوں میں زائد چیزیں شامل کر دیتے تھے، دو آدمی تھے۔ ایک علی بن الحسین الرضائی جس کے بارے میں انہوں نے کہا کہ وہ حدیثیں گھڑتا تھا اور اللہ پر افتراء باندھتا تھا۔ دار قطنی نے کہا کہ اس نے اپنے بقی شیوخ سے سنی ہوئی باتوں میں اپنی طرف سے جو باتیں داخل کی ہیں، پھر ان کے سامنے ان احادیث کو بیان کیا، وہ اتنی نہیں ہیں جتنی کہ دملج کی کتابوں میں اس نے داخل کی ہیں۔

اور اسی طرح ابو الحسین الطائری نے بھی دملج کی کتابوں میں احادیث داخل کیں جیسا کہ اس کا ذکر ذہبی نے کیا ہے اور ان دونوں راولیوں کو ابن حجر نے بلا دلیل ایک ہی بنا ڈالا اور اللہبار ان لوگوں میں سے تھا جن کے پاس دملج آتا جاتا تھا تو اس نے اس کے مذہب کی تائید کی اور ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب پر اپنی تاریخ میں لمبے چوڑے اور بے شری سے طعن لگائے اور اللہ تعالیٰ ہی اس سے حساب لینے والا ہے اور اس کی تعریف صرف وہی آدمی کر سکتا ہے جو اس کے دغائل (کسی کی بات میں زائد چیزیں شامل کر لینا) سے واقف نہ ہو۔ یا وہ شخص تعریف کرے گا جو اس کا ہم مذہب ہے۔ اور سفیان بن وکیع کا منشی کذاب

تھا۔ اس کی کتابوں میں اپنی مرضی کے مطابق جو چاہتا، جھوٹ لکھ دیتا پھر وہ ان کو روایت کرتا تو لوگوں نے اس پر اس کو متنبہ کیا اور اس کو بتلایا کہ اس کے فحشی نے تبدیلی کی ہے تو اس نے ان لوگوں کی باتوں پر عمل نہ کیا تو اہل نقد کے ہاں ایسا رلوی احتجاج کے مرتبہ سے گر جاتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ تو اللہ کی مخلوق میں کلمہ حق کو علانیہ بلند کرنے والے اور حق کا علی الاعلان پرچار کرنے والے تھے۔ پس اگر وہ ان لوگوں میں سے ہوتے جو تقیہ کرتے ہیں تو ابن سیرہ ان کو نہ مارتا اور نہ ہی کوفہ کا ولی ان کو ایسی ظالمانہ سزا میں مبتلا کرتا جس کا ذکر ابن عبد البرؒ نے کیا ہے۔ اور نہ ہی منصور ان کو مارتا حتیٰ کہ ان کی وفات بھی اس حالت میں ہوئی کہ وہ قید میں تھے تو ابن ابی لیلیٰ کی کیا طاقت تھی کہ اس کے سامنے ابو حنیفہؒ تقیہ کرتے۔ پس کیا اس کی سزا کا ان ظالموں کی سزا سے بڑھ کر تصور کیا جاسکتا ہے؟ اور یہ خبر کھلا جھوٹ ہے۔

اعتراض ۳۳: (کہ حماد بن ابی سلیمان نے ابو حنیفہؒ کے نظریہ سے براءت کا اعلان کیا اور اس سے توبہ طلب کی مگر ابو حنیفہؒ بعد میں بھی اسی نظریہ کا پرچار کرتے رہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سند اور متن دونوں اس واقعہ کے من گھڑت ہونے کی گواہی دیتے ہیں) اور خطیبؒ نے طبع کوئی کے ص ۳۸۰ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۷ میں ابراہیم بن عمر البرکی۔ محمد بن عبد اللہ بن خلف الدقاق۔ عمر بن محمد بن عیسیٰ الجوهری۔ ابوبکر بن الاثرم۔ ہارون بن اسحاق۔ اسماعیل بن ابی الکھم۔ عمر بن عبید اللطافی کی سند نقل کر کے کہا کہ عمر بن عبید اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک حماد بن ابی سلیمان نے ابو حنیفہؒ کی طرف پیغام بھیجا کہ بے شک میں تیرے نظریہ سے اس وقت تک بری ہوں جب تک کہ تو اس سے توبہ نہ کر لے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس کے پاس ابن ابی غنیہ تھے تو اس نے کہا کہ مجھے میرے پڑوسی نے بتایا ہے کہ بے شک توبہ طلب کرنے کے بعد بھی ابو حنیفہؒ اسی نظریہ کا پرچار کرتے رہے جس سے ان سے توبہ طلب کی گئی تھی۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں عمر بن محمد بن عیسیٰ السدیقی الجوهری ہے جس کے بارے میں ذہبی نے کہا کہ اس کی حدیث میں بعض نامعلوم باتیں ہوتی ہیں اور یہ اس موضوع حدیث القرآن کلامی ومنیٰ خرج کو روایت کرنے میں مفقود ہے۔ تفصیل کے لیے المیرٹن کا وہ حصہ دیکھیں جس میں اس کی سند پر بحث ہے۔ اور اس روایت کا رلوی

اسماعیل بن ابی اہکم جو ہے وہ اسماعیل بن ابی اہکم القرظی نہیں ہے جس کی وفات ۳۳۰ھ میں ہوئی کیونکہ اس کو ہارون بن اسحاق نے نہیں پایا جس کی وفات ۲۵۸ھ میں ہے تو یہ اسماعیل مجہول ہے اور اگر وہی ہے تو پھر کلام منقطع ہے جیسا کہ آگے عید الغنائی کا کلام بھی منقطع ہے (کیونکہ اس نے حملو بن ابی سلیمان کے ابو حنیفہ کی طرف پیغام بھیجے کا معاملہ خود نہیں دیکھا) اور تاریخ بغداد کے پہلے مطبوع نسخے اور ہندی نسخے میں ابن ابی غنیہ ہے اور قلمی نسخہ میں ابن ابی عیینہ ہے اور مصری دوسرے مطبوع نسخے میں ابن عیینہ ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ انہوں نے دوسرے نسخے میں کیسے ابن عیینہ بنا ڈالا ہے اور الملک المعظم کی کتاب میں ابن ابی غنیہ ہی ہے اور وہ عبد الملک بن حمید بن ابی غنیہ الکوفی ہے جو کہ ابن عیینہ کے شیوخ میں سے ہے اور ہم نہیں جانتے اور نہ ہی خلیفہ کو معلوم ہوگا کہ وہ پڑوسی کون تھا جس نے کہا کہ ابو حنیفہ اسی نظریہ کا پرچار کرتے تھے جس سے ان سے توبہ طلب کی گئی تھی۔

اس واقعہ کا یہ حل تو سند کے لحاظ سے تھا اور بہر حال متن کے لحاظ سے یہ ہے کہ بیشک اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ جس نے سب سے پہلے قرآن کے مخلوق ہونے کا قول کیا تھا وہ الجعد بن ذریم تھا اور یہ قول اس نے ۳۳۰ھ سے کچھ سال بعد کیا تھا اور یہ واقعہ حملو بن ابی سلیمان کی وفات کے کئی سال بعد ہوا اس لیے کہ بیشک اس کی وفات ۳۳۰ھ یا اس سے پہلے ہوئی تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ اپنے شیخ کی زندگی میں ابو حنیفہ ایسا قول کرتے پھر وہ اس کی طرف پیغام بھیج کر اس سے براہت کا اظہار کرتے حالانکہ وہ تو ساری زندگی اس سے ظاہری یا نظریاتی لحاظ سے دور ہوئے ہی نہیں کہ پیغام کی نوبت آتی جیسا کہ خود خلیفہ نے ج ۳ ص ۳۳۳ میں اس کا ذکر کیا ہے بلکہ ابو حنیفہ کا حملو بن ابی سلیمان سے جدا نہ ہونا تو ایسی بات ہے کہ اس کو متواترات میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

پس اس سے معلوم ہو گیا کہ بیشک حملو بن ابی سلیمان بلا اتفاق خلق قرآن کا قنہ رومنا ہونے سے پہلے ہی فوت ہو گئے تھے اور ابو حنیفہ اس کے ساتھیوں میں سے سب سے زیادہ پسندیدہ ساتھی تھے یہاں تک کہ وہی بلا اتفاق علم میں اس کے خلیفہ بنے اور ان کو باقی ساتھیوں کی بہ نسبت حملو بن ابی سلیمان کے ساتھ زیادہ ملازمت (رفاقت) حاصل تھی اور ایسی رفاقت حاصل تھی کہ وہ ان کی وفات تک ان کی گھریلو خدمات بھی سرانجام دیتے تھے جیسا کہ صحیح سندوں سے اس کا ثبوت ہے۔ جب یہ معاملہ ہے تو ان کے درمیان پیغام رسانی

کیونکر ہو سکتی ہے؟ اور اس کی تفصیل کے لیے ابو الشیخ کی تاریخ اصہبان کے حوالہ سے ہم نے لفت اللحظ میں جو نقل کیا ہے، اس کا مطالعہ کریں۔ اور جب قرآن کریم کی اس حیثیت کو لیا جائے کہ وہ کلام اللہ ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے تو اس معنی کو لے کر تو امام ابو حنیفہؒ ایسا قول کرنے سے بہت ہی زیادہ بری لذمہ تھے کہ قرآن مخلوق ہے اور یہی نظریہ ان کا خلق قرآن کے نظریہ کے فتنہ کے وقت سے وقت تک رہا۔ جب معاملہ یوں ہے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے شیخ کی زندگی میں یہ قول کریں جس کی وفات ہی اس فتنہ کے رونما ہونے سے کئی سال پہلے ہوئی جیسا کہ ان روایات سے ظاہر ہوتا ہے جو صحیح سندوں کے ساتھ ابن ابی العوامؒ اور العمیریؒ اور ابن عبد البرؒ بلکہ خود خطیبؒ نے روایت کی ہیں۔ تو اس بحث سے واضح ہو گیا کہ جیسے اس واقعہ کی سند میں گڑبڑ ہے، اسی طرح حالات بھی اس واقعہ کے جھوٹ ہونے کے شہد ہیں۔

اعتراض ۳۴: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ ابن ابی لیلیٰؒ میرے ساتھ ایسا سلوک جائز سمجھتا ہے جو میں کسی جانور کے لیے بھی جائز نہیں سمجھتا)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۰ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۷ میں الخلال، الحمری، النخعی ابن کاس، عبد اللہ بن غنم، محمد بن الصقر بن مالک بن مغول کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن الصقر نے کہا کہ میں نے اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہؒ سے سنا، وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ بیشک ابن ابی لیلیٰؒ میرے بارے میں ایسی کارروائی جائز سمجھتا ہے جو میں کسی جانور کے لیے بھی جائز نہیں سمجھتا)

الجواب: میں کہتا ہوں کہ یہی واقعہ ابن ابی العوام جب دولابی، یعقوب بن اسحاق بن ابی اسرائیل کی سند سے محمد بن الصقر سے نقل کرتے ہیں تو اس میں بھیبہ کی جگہ سنورہ کے الفاظ ہیں اور یہ معنی میں بہت ہی ماضوم ہے (یعنی اس عبارت کا مفہوم متعین کرنا مشکل ہے) اور اس روایت میں محمد بن الصقر جو ہے، وہ ابو مالک محمد بن الصقر بن عبد الرحمن ابن بنت مالک بن مغول ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور تاریخ بغداد کے مطبوعہ تینوں نسخوں میں الصقر کی جگہ اشقر ہے اور یہ تحریف ہے۔

اعتراض ۳۵: (کہ ابن ابی لیلیٰ نے اشعار میں ابو حنیفہؒ کو برے آدمی کا کافر شیخ کہا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت میں صرف امام ابو حنیفہؒ کی ہی نہیں بلکہ اور بھی کئی عظیم الشان شخصیتوں کی شاعر نے گستاخی کی ہے جس کا وہاں شاعر اور اس روایت کو نقل کرنے والوں پر ہے)

اور خلیفہؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۰ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۷ میں محمد بن حید اللہ الحنفیؒ، محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم الشافعیؒ، عمر بن العیصم البزازؒ، عبد اللہ بن سعید کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن سعید نے ابن پیبرہ کے عمل میں بیان کیا کہ بیشک میرے باپ نے بتایا کہ ابن ابی لیلیٰ یہ اشعار پڑھا کرتے تھے۔

انی شئت المرجئین وراہم
عمر بن ذر وابن قیس الماصر
وعنیۃ اللباب لا نرضی بہ
وابا حنیفۃ شیخ سوء کافر

بیشک میں مرجئہ نظریات کے لوگوں سے اور ان کی رائے سے نفرت کرتا ہوں جو کہ عمر بن ذر اور ابن قیس الماصر ہیں اور عینیۃ اللباب جو ہے اس سے ہم راضی نہیں اور ابو حنیفہؒ سے جو کہ برے آدمی کا کافر شیخ ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عمر بن ذر تو بخاری، نسائی اور ترمذی اور ابو داؤد کا رولوی ہے وہ بھی اور اس کا باپ بھی عجلت گزار بندوں میں سے تھے۔ یہ دونوں اس کا انکار کرتے تھے کہ ایمان قول اور عمل کے مجموعہ کا نام ہے اور انہوں نے یہ نظریہ اس لیے اختیار کیا تا کہ امت کو معصیت کے ارتکاب اور طاعت میں کوتاہی کی وجہ سے ایمان سے خارج کرنا لازم نہ آئے تو اس نے ان دونوں کو ارجاء کے ساتھ منسوب کر دیا اور یہ برے لقب سے پکارنا ہے اور ایسی بات (ان کو ارجاء کی طرف منسوب کرنا) صرف قدری یا خارجی سے ہی صادر ہو سکتی ہے جیسا کہ اس کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔ اور اس عمر بن ذر نے ابو حنیفہؒ سے تین سال بعد وفات پائی اور عمر بن قیس الماصر تو علم اور پرہیز گاری میں بلند مرتبہ تھے اور اس کا باپ پہلا شخص ہے جس نے وجہ اور فرات کے شہر کو بسایا اس طرح کہ بیشک اس نے سواروں کی جالچ پڑتل کے لیے ان کے ساحلوں کے درمیان ایک لمبی سی کھینچ دی جیسا کہ اس کا ذکر ابن السمطانی نے لانسلب میں الماصر کے ضمن میں کیا ہے۔ اور ابو الشیخ کی تاریخ

امہان میں اس کا اور اس شہر کے رہنے والوں کا تفصیلی ذکر ہے۔ اور حبیبہ الدہاب تو ابراہیم النخعی کا ساتھی اور الحکم کلپ ہے۔ اور ابو حنیفہؒ تو لام اعظم ہیں جو اللہ کی وحدانیت پر ایمان رکھتے اور طاغوت کا انکار کرتے ہیں اور اگر یہ نہ ہوتے تو قدریہ اور خواج اور ان کے جائل بیوکار ناقلین جمہور مسلمانوں کے دلوں پر حکمرانی کرتے اور ان کو راہ راست سے ہٹا دیتے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کو توفیق بخشی کہ انہوں نے ان کے گمراہ کن نظریات کو واضح کیا یہاں تک کہ جمہور مسلمانوں کے سامنے ان کی گمراہی واضح ہو گئی تو وہ مسلمان گمراہی سے بچ کر ایک امین کی حفاظت میں ہو گئے۔ اور ابن ابی لیلیٰ کی شخصیت بہت بلند ہے اس بات سے کہ اس قسم کے گھٹیا اشعار پڑھے جن کا کہنے والا جہنم کے کتوں خازنیوں کے علاوہ اور کوئی نہیں ہو سکتا جن کا نظریہ یہ ہے کہ جو ان کے نظریہ کا مخالف ہے وہ کافر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے لیے ہی خوبی ہے کہ ابو حنیفہؒ کا سینہ کس قدر وسیع ہے جب ان سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا جو ان کو کافر کہتا تھا تو انہوں نے کہا کہ جو مجھے کافر کہتا ہے میں اس کو کافر نہیں کہتا لیکن اس کو جمعاً کہتا ہوں جیسا کہ العالم والمنعہم میں ہے جو ابو مقاتل حفص بن سلم کی ان سے کی گئی روایت میں ہے۔ اور تاریخ بغداد کے تینوں مطبوعہ نسخوں میں الی شان کے الفاظ ہیں مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ اس صورت میں شعر کا معنی ہی نہیں بنتا اور شعر کے اصل الفاظ انی شنت ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیے ہیں۔ اور آخری طبع میں ابو حنیفہؒ کے الفاظ ہیں مگر درست ابا حنیفہ ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور یہی ظاہر ہے۔ اور میں نہیں جان سکا کہ خلیفہؒ نے اپنے لیے ان ائمہ کے بارے میں اس شخص اور کم فہمی پر مشتمل کلام کو لکھنا کیسے جائز سمجھ لیا۔ ایسی سند کے ساتھ جو کہ ساقط ہے باوجودیکہ اس کو ان حضرات کا مرتبہ علم اور درجہ میں معلوم ہے اور اگر خلیفہؒ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ہوتا تو وہ ضرور اس پر درہ لے کر اٹھتے یا اس کو تعزیراً قید کر دیتے جیسا کہ انہوں نے الحطبہ کے ساتھ کیا تھا جبکہ اس نے زبیرؓ کی اس سے بھی کم الفاظ میں توہین کی تھی۔ اس نے اس کے بارے میں اپنے اشعار میں کہا تھا

دع النکام لا نرحل لبغینہا

واقعد فانک انت الطاعم الکاسی

تو قتل قدر کاموں کو چھوڑ دے اور ان کے حصول کے لیے سفر نہ کر۔ اور بیٹھارہ کیونکہ تو بیٹھ لباں پہننے والا ہے۔ (یعنی تجھے کھانے اور پہننے کی فکر ہے) تو حضرت عمرؓ نے

اس کو کئی سل قید کیے رکھا یہاں تک کہ اس نے توبہ کی اور معافی مانگی اور ان کی جانب
لکھا۔

ماذا نقول لا فراخ بذی مرخ

زغب الحواصل لا ماء ولا شجر

القیث کاسبهم فی قعر مظلمة

فاغفر علیک سلام اللہ یا عمر

حماقت کا مظاہرہ کرنے والے کے ان بچوں کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں جو کمزور
پوٹوں والے (کہ بھوک کی وجہ سے ان کے پوٹے کمزور ہو چکے ہیں) ہیں اور ایسی جگہ میں
ہیں جہاں نہ پانی ہے اور نہ کوئی درخت۔ ان کے لیے کمانے والے کو آپ نے تاریک گہری
جگہ میں ڈال دیا ہے۔ اے عمر! آپ پر اللہ کی جانب سے سلامتی ہو، پس آپ معاف کر
دیں۔

تو حضرت عمرؓ نے اس کو معاف کر دیا اور اس کو آزاد کر دیا اور یہ واقعہ فقہ کی
کتابوں میں باب التعزیر میں مشہور ہے، صرف لوب کی کتابوں میں نہیں ہے تو جب ان
اشعار کا کہنے والا سزا کا مستحق ہے کہ اس کو کئی سل تک قید میں رکھا جائے تو اس شخص کی
سزا کی مقدار کتنی ہوگی جو ان اشعار کا کہنے والا ہے (جو ابو حنیفہ وغیرہ کی گستاخی پر مشتمل
ہیں) اور ان اشعار کی غلطی پر آگاہ بھی نہیں کرتا۔

اور ان اشعار میں شریعت کے خلاف جو بغاوت اور کھلے جرائم کا ارتکاب ہے، وہی
آپ کے لیے کافی ہے کہ اس بارہ میں سند کے لحاظ سے بحث نہ کی جائے کیونکہ معلوم ہو چکا
کہ یہ خبر کلام کے لحاظ سے ہی ساقط ہے لیکن ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کرنے میں
کوئی حرج نہیں ہے۔

پس میں کہتا ہوں کہ ابن ابیہمؓ اور اس سے نچلے رلوپوں کے بارہ میں تو کلام ہی
چھوڑ دیں اور اس میں جو عبد اللہ بن سعید رلوپی اپنے باپ سے اور وہ اس کے دوا سے
روایت کر رہا ہے۔ اگر یہ ابو عبد اللہ المقریؓ ہے تو اس کے بارے میں امام بخاریؒ نے کہا ہے کہ
حضرات محدثین نے اس کو ترک کر دیا تھا۔ اور اگر وہ ابو سعیدؒ لا ج ہے تو اس کی کوئی
روایت عن ابیہ عن جدہ کی سند سے معروف نہیں ہے نیز یہ کہ اس کے باپ اور اس کے
دوا کا حال معلوم نہیں ہے اور اگر یہ ان دونوں کے علاوہ کوئی اور ہے تو وہ بھی اور اس کا

باپ بھی اور اس کا دلوا بھی بھول ہیں اور شیخ سوء کافر کا جملہ ترکیب میں ایسے ہی ہے جیسے جعفر ضب خرب ہے اور اس کا قائل صرف وہی ہو سکتا ہے جو خود برے آدمی کا کافر استدلال ہو۔

اعتراض ۳۶: کہ حملو بن ابی سلیمان نے ابو حنیفہؒ کو مشرک کہا اور اس کے مذہب سے بیزاری ظاہر کی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خلق قرآن کا مسئلہ تو حملو بن ابی سلیمان کی وفات کے بعد اٹھا اور پھر اصل روایت میں ابو قللاں کے الفاظ ہیں مگر راولیوں میں سے حاسدین نے اس کو ابو حنیفہؒ بنا ڈالا۔

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۷۸ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۸ میں محمد بن عبید اللہ الحنلی، الحسن بن ابی بکر، محمد بن عمر القرشی، محمد بن عبد اللہ الشافعی، محمد بن یونس، ضرار بن مرد، سلیم القاری، سفیان ثوری کی سند نقل کر کے کہا کہ سفیان ثوری کہتے ہیں کہ مجھے حملو بن ابی سلیمان نے کہا کہ میرا پیغام ابو حنیفہؒ مشرک کو پہنچا دے کہ بیشک میں اس سے اس وقت تک بیزار ہوں جب تک وہ قرآن کے بارے میں اپنے نظریہ سے رجوع نہیں کرتا۔ اور پھر دوسری سند الحسن بن شجاع، عمر بن جعفر بن سلم، احمد بن علی الانبار، عبد الاعلیٰ بن واصل، ابو نعیم، ضرار بن مرد، سلیم بن عیسیٰ المقرئ، سفیان بن سعید ثوری نقل کر کے کہا کہ سفیان کہتے ہیں کہ میں نے حملو بن ابی سلیمان سے سنا کہ وہ کہہ رہے تھے کہ میری طرف سے ابو حنیفہؒ مشرک کو یہ پیغام پہنچا دے کہ بیشک میں اس کے مذہب سے بیزار ہوں یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے۔ سلیم نے کہا کہ وہ قرآن کے مخلوق ہونے کا نظریہ رکھتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خلق قرآن کا نظریہ تو حملو بن ابی سلیمان کی وفات کے بعد رونما ہوا جیسا کہ علماء کی صراحت سے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور پہلی خبر کی سند میں محمد بن یونس الکلبی حکم فیہ زلوی ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیں میزان الاعتدال۔ اور اس کا راولی ضرار بن مرد جو ہے وہ ابو نعیم الحنلی ہے جس کے بارے میں ابن مثنیٰ نے کہا کہ بیشک وہ کذاب ہے اور سلیم بن عیسیٰ القاری قراءت میں تو لہم تھا مگر حدیث میں ضعیف تھا۔ اور قراء میں کہتے ہی اس طرح کے ہیں اور ثوری سے منکر خبر روایت کی گئی ہے جس کو العقیلی نے نقل کیا ہے اور اس کے راولیوں میں ضرار اور سلیم بھی موجود ہیں۔ اور وہ روایت جو بخاری نے خلق افضل کی بحث کے آغاز میں کی ہے کہ ابو قللاں مشرک کو پیغام دے دے کہ بیشک میں اس کے دین سے بیزار ہوں واللہ اعلم کہ اس ابو قللاں سے کون مراد ہے؟ آپ ان

راویوں کو دیکھیں کہ انہوں نے دونوں خبروں میں ابو ظلال کی جگہ ابو حنیفہ کر دیا۔ اور روایت کے متن میں کلام قرآن کے بارے میں کر دیا اور دوسری خبر سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیشک وہ سلیم کا کلام ہے تو ان راویوں نے اس کو متن میں درج کر دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کا خالق ماننے سے شرک کہاں لازم آتا ہے؟ اور قرآن کریم کے الفاظ کو مخلوق کہنا تو شرک نہیں کہلاتا۔ پس سبحان اللہ کیسے ابو حنیفہؒ کو حملو سے دور شمار کیا جا رہا ہے جو کہ حملو کے علم کو پھیلانے والے تھے؟ اور کیسے سفیان ثوری کو حملو کا قاصد ابو حنیفہؒ کی طرف شمار کیا جا رہا ہے؟ اللہ تعالیٰ اسی طرح رسوا کرتا ہے لیکن لوگوں کو جو دین کے ائمہ کے بارے میں نازیبا کلام کا ارادہ کرتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی دونوں خبروں کا محل آپ کو معلوم ہو گیا۔

اعتراض ۷۳: (کہ حملو بن ابی سلیمانؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے نہ سلام کا جواب دو اور نہ اس کے لیے مجلس میں جگہ بناؤ اور حملو نے کنکریوں کی مٹی بھر کر ابو حنیفہؒ پر پھینکی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ لول تو یہ واقعہ ہی من گھڑت ہے اور اگر یہ ثابت بھی ہو جائے تو بعض دفعہ استدلال اپنے شاگرد سے کسی بات پر ناراض ہوتا ہے اور پھر راضی ہو جاتا ہے تو اس کو عیب میں شمار نہیں کیا جاسکتا اور پھر ناراضگی کی وجہ بھی مذکور نہیں ہے)

اور خلیفہؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۱ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۸ میں عبد الباقی بن عبد الکریم، عبد الرحمن بن عمر الخلال، محمد بن احمد بن یعقوب قل حدثنی جدی، علی بن یاسر، عبد الرحمن بن الحکم بن بشیر بن سلیمان عن ابیہ لو غیرہ واکبر قلنی انه عن غیر ابیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ اس راوی نے کہا کہ میں حملو بن ابی سلیمان کے پاس تھا جبکہ ابو حنیفہؒ آئے تو جب اس کو حملو نے دیکھا تو کہا لا مرحبا ولا سهلا اس کے آنے کی نہ خوشی ہے اور نہ ہی مبارک۔ اگر یہ سلام کرے تو تم اس کا جواب نہ دینا اور اگر وہ بیٹھے تو اس کے لیے جگہ میں وسعت نہ کرنا۔ راوی کہتا ہے کہ جب ابو حنیفہؒ آکر بیٹھ گئے تو حملو نے کوئی بات کی تو ابو حنیفہؒ نے اس کا جواب دیا تو حملو نے کنکریوں کی مٹی بھر کر اس کو ماری۔

الجواب: میں کہتا ہوں (کہ اگر یہ واقعہ ثابت ہو جائے تو) کبھی استدلال اپنے شاگرد پر تھوڑی دیر کے لیے سختی کرتا ہے پھر اس سے راضی ہو جاتا ہے اور یہ ان چیزوں میں سے نہیں ہے کہ شاگرد کے عیب کے طور پر ان کو لکھا جائے۔ اس کے علاوہ اس واقعہ کا راوی عبد الرحمن بن الحکم بن بشیر بن سلیمان النہدی ہے۔ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کی توثیق کی ہو۔ پھر وہ اس روایت کو اپنے باپ یا باپ کے علاوہ کسی اور سے شک کے ساتھ

روایت کرتا ہے۔ پس اگر روایت اس کے باپ سے ہے تو روایت منقطع ہے اس لیے کہ اس کے باپ نے حملہ کو نہیں پایا اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور ہے تو مجہول سے روایت ہے (روایت کا حل تو یہ ہے مگر خطیبؒ کے ہاں اس جیسی روایت محفوظ ہوتی ہے۔ اور تاریخ بغداد کے تمام مطبوعہ نسخوں میں بشیر کہ جب شتر لکھا ہے حالانکہ صحیح وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے۔ واللہ اعلم

اعتراض ۳۸: (کہ شریک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کا معاملہ اتنا مشہور ہے کہ اس کو کنواری لڑکیاں بھی اپنے پردوں میں جانتی ہیں)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۱ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۹ میں ابن رزق، احمد بن جعفر بن سلم، احمد بن علی اللہبار، احمد بن ابراہیم کی سند نقل کر کے کہا کہ احمد بن ابراہیم نے کہا کہ شریک سے پوچھا گیا کہ کیا ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کی گئی تھی تو اس نے کہا کہ اس کو تو کنواری لڑکیاں بھی اپنے پردوں میں جانتی ہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابن رزق اور ابن سلم اور اللہبار کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور رہا احمد بن ابراہیم تو وہ انکری ہے اور اس کے الفاظ منقطع ہیں کیونکہ اس نے شریک کو انتہائی چھوٹی عمر میں پایا۔ اور تحقیق یہ ہے کہ بچک شریک حدیث میں تو ثقہ تھا مگر لوگوں کے بارے میں اس کی زبان طویل تھی۔

اعتراض ۳۹: (کہ خالد القسری نے ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کی تھی تو اس معاملہ کو پوشیدہ رکھنے کے لیے ابو حنیفہؒ فقہ میں شروع ہو گئے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۱ اور طبع ثانی کے ص ۳۸۹ میں ابن الفضل، ابن درستی، یعقوب بن سفیان، الولید، ابو مسر، محمد بن فلاح المدنی عن اخیه سلیمان کی سند نقل کر کے کہا کہ سلیمان لوگوں میں جلتی پہچانی شخصیت تھی۔ اس نے کہا کہ خالد القسری نے ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کی تھی۔ راوی کہتا ہے کہ پس جب اس نے یہ دیکھا تو رائے (فقہ) میں شروع ہو گیا تا کہ اس نظریہ کو مخفی رکھ سکے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابن درستی جو اس روایت میں راوی ہے، وہ عبد اللہ بن جعفر ہے جس کے بارے میں البرقلیؒ اور المالکؒ نے بہت کچھ کہا ہے اور اس کا راوی محمد بن فلاح ہے جس کے بارے میں ابن معینؒ نے کہا کہ وہ ثقہ نہیں ہے اور سلیمان بن فلاح کے

بارے میں ابو زرعہ کہتے ہیں کہ میں اس کو نہیں پہچانتا اور نہ ہی یہ جانتا ہوں کہ فلیح کا محمد
 اور یحییٰ کے علاوہ کوئی بیٹا تھا۔ لے

پس ہائے اللہ کی شان کہ خالد بن عبد اللہ القسری خلق قرآن کے مسئلے میں اس نظریہ
 کے رونما ہونے سے پہلے ہی فقیہ ملت ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرتا ہے اور یہ القسری وہ ہے
 جس نے اپنی ماں کے لیے گرجا بنایا تھا جس میں وہ عبادت کیا کرتی تھی۔ اور یہ وہی ہے جس
 کے بارے میں کہا گیا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن الجعد بن درہم نے اس کی طرف سے قرہلی کا
 جانور ذبح کیا تھا۔ اور یہ واقعہ مشہور ہونے اور پھیل جانے کے باوجود ثابت نہیں ہے کیونکہ
 اس میں القاسم بن محمد بن حمید المعمری روایت کرنے میں منغوبہ ہے اور اس کے بارے میں
 ابن معین نے کہا کہ وہ کذاب غبیث تھا جیسا کہ علامہ ذہبیؒ کی میزان الاعتدال میں ہے۔ اگر
 یہ واقعہ خالد سے فرض کر لیا جائے تو اس زمانہ میں دین کے شعائر میں سے کسی ایک کی توہین
 پر علماء خاموش نہ رہتے اور جس آدمی کا قتل واجب ہے اس کا خون بہانا اور چڑھ ہے اور اس
 کی جانب سے قرہلی کا جانور ذبح کرنا اور بات ہے۔ (کیونکہ جس کا قتل واجب ہو اس کا خون
 بہانا اس کی توہین ہے جبکہ اس کی جانب سے قرہلی کا جانور ذبح کرنا تو اس کا اعزاز ہے) اور
 تاریخ اسلام میں خالد کا کردار تو عیب اور عار ہے۔

اور ابن کثیر نے الجعد کا قتل ۳۳ھ ذکر کیا ہے جبکہ القسری عراق کی ولایت سے اس
 سے چار سال پہلے ہی معزول ہو چکا تھا اور الجعد کے اس بدعت کو ایجاد کرنے کی تاریخ کے
 بارے میں ابن ابی حاتم اور اللاکلی نے جو ذکر کیا ہے وہ آپ کے پیش نظر ہونا چاہئے۔ اور
 اس کو بھی دیکھنا چاہئے جو خطیبؒ نے یہاں ایسی سند کے ساتھ نقل کیا ہے جس میں ایسے
 لوگ ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کا واقعہ ہشام بن عبد
 الملک کے زمانہ میں ۴۰ھ سے پہلے پیش آیا جبکہ القسری اس سل میں ولایت سے علیحدہ ہو
 چکا تھا۔ پھر خطیبؒ نے سند بیان کیے بغیر کہا کہ روایت کی گئی ہے کہ بیشک یوسف بن عمر نے
 اس سے توبہ طلب کی تھی۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بیشک جب اس نے توبہ کی تو رجوع کر
 لیا۔ اور زیادہ واضح بات یہ ہے کہ خلق قرآن کے مسئلے میں اس سے دوبار توبہ طلب کی گئی تو
 اس کا احتمال ہے کہ ایک مرتبہ یوسف نے اور دوسری مرتبہ خالد نے توبہ طلب کی۔ واللہ
 اعلم۔ اور اس نے پہلی روایت کو دوسری روایت سے متعارض کر کے روایت میں اضطراب
 نہیں مانا بلکہ توبہ طلب کرنے کے واقعہ میں تکرار پر محمول کیا لیکن اس جیسی جمع تب ہی ہو

سکتی ہے جبکہ دونوں سندیں صحیح ہوں اور دونوں خبروں کو اس طرح جمع کرنے کے ارادہ میں خطیبؒ کی کاروائی انتہائی تعجب کی بات ہے اس لیے کہ ان دو خبروں میں سے ایک کی سند اس نے لکھی ہے اور دوسری خبر کی بالکل کوئی سند ہی نہیں بتائی۔ اور یوسف بن عمر الثقفی وہ ہے جو عبد الملک کے زمانے میں خالد کے بعد ۴۰ھ میں عراق کا دلی بنا اور شاید کہ معزز قارئین اس کو نہ بھولے ہوں جو ہم نے غلط قرآن کے رونما ہونے کی تاریخ کے بارے میں ابن ابی حاتمؒ اور المالکؒ جیسے حافظین سے نقل کیا ہے تو البعد کا قتل یوسف الثقفی کے زمانے میں تھا نہ کہ خالد القسری کے زمانہ میں۔

اعتراض ۴۰: (کہ یوسف بن عثمان نے ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کی کہ کفر سے توبہ کرے) اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۱ اور طبع ثانی کے ص ۳۹۰ میں علی بن طلحہ المقرئ، الحسن بن علی الجوهری، عبد العزیز بن جعفر الخرقی، علی بن اسحاق بن زابطا، ابو معمر القطیعی، جلال لاہور، قیس بن الریح کی سند نقل کر کے کہا کہ قیس کہتے ہیں کہ میں نے شہر کوفہ کے امیر یوسف بن عثمان کو دیکھا کہ اس نے ابو حنیفہؒ کو سزا دینے والی جگہ پر کھڑا کر کے اس سے توبہ طلب کی کہ وہ کفر سے توبہ کرے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ یہ ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کے معاملہ میں تیسرا من گھڑت افسانہ ہے لیکن معلوم نہیں ہو سکا کہ اس زمانہ میں کوفہ کے والیوں میں سے یوسف بن عثمان کون ہے جیسا کہ مصری دونوں مطبوعہ نسخوں اور ہندی نسخہ اور دار الکتب کے قلمی نسخہ میں ہے۔ پس شاید کہ لفظ عمر میں تعحیف کر کے عثمان کر دیا گیا ہو کیونکہ عثمان کے درمیان الف کو حذف کر دیا جائے تو وہ رسم الخط میں عمر کے مشابہ ہے جیسا کہ پرانے لوگوں کا رسم الخط تھا۔ تو اس صورت میں یہ وہی یوسف بن عمر الثقفی ہو گا جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے نہ کہ یوسف بن عثمان۔ تو توبہ طلب کرنے کا قصہ ہشام بن عبد الملک کے زمانے میں اس کے اور خالد القسری کے درمیان دائر ہو گا۔ (اور اس کے متعلق بحث پہلے ہو چکی ہے)

رہی اس افسانہ کی سند تو اس میں ابن زابطا ہے اور وہ کوئی قاتل تعریف آدمی نہ تھا جیسا کہ خود خطیبؒ نے اس کا اقرار کیا ہے۔ اور اس کا راوی ابو معمر القطیعی جو ہے، وہ اسماعیل بن ابراہیم بن عمر الوہی ہے اور اس کے بارے میں ابن معینؒ نے کہا کہ اس پر اللہ کی رحمت نہ ہو کہ جب وہ رقتہ شر کی طرف گیا تو پانچ ہزار احادیث بیان کیں تو ان میں سے تین ہزار میں غلطیاں کیں لے۔ اور وہ ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے قرآن کے

بارے میں آنے والے اٹھائی دور میں حکومتی موقف کو تسلیم کر لیا تھا تو جب لکھا تو کہنے لگا ہم نے کفر کیا تو ہم بیچ کھلے لے لے۔ اور اس کا ایک رلوی جلالہ اور بہت ہی سخت اختلاط کا شکار تھا اور قیس بن الریح کو بہت سے لال نقد نے چھوڑ دیا تھا اس سے احادیث نہیں لیتے تھے اور اس کا بیٹا لوگوں سے احادیث لیتا پھر اپنے باپ کی کتب میں شامل کر دیتا پھر وہ ان کو روایت کرتا۔ اور اس واقعہ کی سند کی قدر و قیمت کی اتنی وضاحت ہی کافی ہے اور ایسے موقع پر ایک اور عجیب روایت کی جاتی ہے جس کے گھڑنے والے نے اس پر وضع کا حکم نہیں لگایا اور وہ اس کے معاملے پر غور نہیں کر سکا یہاں تک کہ ہر دیکھنے والے کے سامنے اس کا پردہ چاک ہو گیا۔ اور وہ روایت وہ ہے جس کو ہبہ اللہ الطبری نے شرح السنہ میں محمد بن احمد بن سہل الاصمائی، محمد بن احمد بن الحسن بن ابی علی الصوفی، محمد بن عثمان، محمد بن عمران بن ابی یحییٰ کی سند سے نقل کیا ہے کہ عمران بن ابی یحییٰ نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے بیان کیا کہ جب یہ آدمی یعنی ابو حنیفہؒ محمد بن عبد الرحمن بن ابی یحییٰ کے پاس آیا تو حملو بن ابی سلیمانؒ وغیرہ نے اس کے خلاف گواہی دی کہ بیشک وہ قرآن کو مخلوق کہتا ہے۔ اور دیگر حضرات نے بھی حملو بن ابی سلیمانؒ کی طرح گواہی دی۔ پھر مجھے خالد بن بلیغ نے بتایا کہ ابن ابی یحییٰ نے ابو جعفرؒ کی طرف لکھا جبکہ وہ مدینہ میں تھا اور اس میں وہ کچھ لکھا جو یہ شخص کہتا ہے اور اس کے خلاف ان کی شہادتوں کا بھی ذکر کیا اور یہ بھی لکھا کہ اس نظریہ کے متعلق اس کا اپنا اقرار بھی موجود ہے تو ابو جعفرؒ نے اس کی طرف لکھا کہ اگر وہ شخص اپنے نظریہ سے رجوع کر لے تو فیما درنہ اس کی گردن اتار دے اور اس کو آگ میں جلا دے لے۔

تو اس روایت کے مطابق ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کا قصہ حملو بن ابی سلیمان کی وفات سے پہلے ۳۰ھ سے بھی پہلے ثابت ہوتا ہے جبکہ ہشام بن عبد الملک الاموی کے دور میں ابو جعفر منصور عباسی مدینہ میں غائب تھا اور یہ عباسی حکومت سے کافی عرصہ پہلے ہوا ہے۔ پس اس خلط لفظ اور رسوا کن من گھڑت افسانے کو بیان کرنے سے شرم آنی چاہئے۔ پس اس واقعہ کے خلاف امویہ میں ہونے یا خلافت عباسیہ میں ہونے کے متعلق راویوں کے اس قدر خلط لفظ کرنے کے بعد بھی اس سند کے راویوں کے بارے میں کسی وضاحت کی ضرورت باقی رہتی ہے؟ اور اس سند میں ان لوگوں نے ابو حنیفہؒ کے خلاف گواہی دینے والوں کے زمرہ میں حملو بن ابی سلیمان کو بھی شامل کر دیا ہے پس پاک ہے وہ ذات جو عقول کو تقسیم کرنے والی ہے۔

اعتراض ۴۱: (کہ شریک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے کفر سے توبہ طلب کی گئی تھی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ شریک تو ابو حنیفہؒ کی وفات کے بعد قاضی بنے تھے تو وہ کیسے ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کر سکتے تھے اور شریک سے ان تینوں روایات کے راوی قاتل اہلک نہیں ہیں)

اور خلیفہؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۸ اور طبع ثانی کے ص ۳۹۰ میں الحسین بن محمد ابو الخلال، جبریل بن محمد المصل، محمد بن جبویہ النخاس، محمود بن غیلان، یحییٰ بن آدم کی سند نقل کر کے کہا کہ یحییٰ بن آدم نے کہا کہ میں نے شریک سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ سے دو مرتبہ توبہ طلب کی گئی تھی۔ اور پھر خلیفہؒ نے ابن الفضل، ابن درستیہ، یعقوب، الولید بن عقبہ المدمشقی — اور یہ ان لوگوں میں سے تھا جن کو خود اپنی جان دکھ میں ڈالتی ہے — ابو مسر، یحییٰ بن حمزہ، سعید بن عبد العزیز جالس کی سند نقل کر کے کہا کہ سعید بن عبد العزیز نے کہا کہ مجھے شریک بن عبد اللہ نے بتایا جو کہ کوفہ کا قاضی تھا کہ بیشک ابو حنیفہؒ سے دو مرتبہ زندہ (بے دینی) سے توبہ طلب کی گئی۔ اور پھر خلیفہؒ نے علی بن محمد بن عبد اللہ المصل، محمد بن احمد بن الحسن الصواف، عبد اللہ بن احمد بن حنبل، ابو معمر کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو معمر نے کہا کہ شریک سے پوچھا گیا کہ ابو حنیفہؒ سے کس لیے تم نے توبہ طلب کی تھی تو اس نے کہا کفر سے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ شریک سے یہ تین روایات ہیں۔ تو پہلی سند میں محمد بن جبویہ المدائنی النخاس ہے اور تاریخ بغداد کے مطبوعہ تینوں نسخوں میں جبویہ کے بجائے حیویہ ہے اور یہ تعریف ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور یہ راوی متسم با کذب ہے یہاں تک کہ ذہبی نے تخصیص المستدرک میں جہنم کی حدیث پر بحث کرتے ہوئے کہا جس کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انا الشجرة میں درخت ہوں۔ وفاطمة فرعها اور فاطمہ اس کی شاخ ہے۔ وعلی لقاحها اور علی اس کا قلعہ (وہ زخوشہ جو کجور کے مادہ خوشے پر ڈالا جاتا ہے تاکہ پھل حاصل ہو) ہے۔ والحسن والحسين ثمرتها اور حسن اور حسین اس درخت کے پھل ہیں۔ وشيعتنا ورقها اور ہمارے شیعہ اس درخت کے پتے ہیں۔ واصلها فی جنة عدن اور اس درخت کی جڑ جنت عدن میں ہے۔ ذہبی نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ یہ روایت محمد بن جبویہ المدائنی کی سند سے مروی ہے اور ابن جبویہ متسم با کذب ہے کیا میں مولف یعنی حاکم کو شرم نہیں آئی کہ اس من گھڑت افسانے کو ایسی سندوں سے ان اقوال کو ثابت کرنے کے زموں میں لاتا ہے جو یحسین سے ان کی شرائط

کے مطابق ہونے کے باوجود چھوٹ گئے تھے لہٰذا۔ اور اسی طرح ذہبی نے مشتبہ النسبة میں بھی کہا ہے ومحمد بن جبويه الهمداني عن محمود بن غيلان الخ لیکن اس کا ابن غیلان کو پانا اسی صورت میں ممکن ہو سکتا ہے جبکہ اس کی وقت ۲۳۹ میں ہو جیسا کہ ابو رجاہ الرموزی کا قول ہے جو تاریخ المروزة میں غریب روایت میں سے ہے اور اہل نقد نے اس پر اکتفا نہیں کیا۔ بخاری نے کہا کہ وہ ۲۳۹ھ میں فوت ہوا لہٰذا۔ اور یہ واقعہ واضح جموٹ ہے اور خاص کر ان الفاظ کے ساتھ کہ شریک نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کی تھی اس لیے کہ بیشک شریک تو ابو حنیفہؒ کی وفات کے پانچ سال بعد قاضی بنے تھے تو اس کی طرف توبہ طلب کرنے کی نسبت کرنا تو ابو حنیفہؒ کی زندگی میں نہیں ہو سکتا۔

اور بہر حال دوسری خبر تو اس کی سند میں ابن درستیہ ہے اور اس سے نحو کے علاوہ جو چیز بھی لی جائے گی، اس میں اہل کوفہ کے خلاف اہل بصرہ کی حمایت میں انتہائی تعصب پایا جاتا ہے حتیٰ کہ نحو میں بھی اس کا یہی حال ہے اور المالکائی اور البرقیائی کا قول اس کے بارے میں پہلے گزر چکا ہے اور وہ چند دراہم کی خاطر نہ سنی ہوئی روایات بھی روایت کر دیتا تھا اور یحییٰ بن حمزہ تو قدری ہے اور اہل نقد کے پختہ قواعد میں سے ہے کہ بدعتی کی روایت اس شخص کے خلاف قتل قبول نہیں جو اس کی بدعت کی مخالفت کرتا ہو۔ اور ہو سکتا ہے کہ شریک ان لوگوں میں سے ہو جن کو پتہ ہی نہیں کہ زندہ کیا ہوتا ہے؟

اور تیسری خبر کی روایت میں الصوف روایت کر رہا ہے عبد اللہ بن احمد سے اور یہ روایت اجازۃ ہے اور یہ اہل نقد کے ہاں منقطع کے حکم میں ہے اور عبد اللہ کا تعصب اور اس کا عمدہ راستہ سے انحراف ایسی واضح بات ہے کہ اس پر اس کی کتب السنہ کے سوا کسی اور دلیل کی ضرورت ہی نہیں اور اس کا راوی ابو معمر جو عبد اللہ کا شیخ ہے، پس اگر وہ عبد اللہ بن عمرو المنقری البصری ہے تو وہ قدری ہے۔ اس کی روایت اس کے مذہب کے مخالف کے بارے میں قبول نہیں کی جاسکتی اور اگر وہ اہروی ہے تو اس کا بیان پہلے گزر چکا ہے اور پھر یہ بات بھی ہے کہ ابو معمر نے آگے اپنی سند شریک تک بیان ہی نہیں کی تو اس کا کلام منقطع ہے۔

اعتراض ۴۲: کہ سفیان ثوریؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے دو مرتبہ کفر سے توبہ طلب کی گئی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ابن عبد البرؒ نے الانتقاء میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کے واقعات بالکل جموٹ ہیں)

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ص ۳۸۲ اور طبع جانی کے ص ۳۹۱ میں ابن رزق، احمد بن عبد اللہ الوراق، ابو الحسن علی بن اسحاق بن عیسیٰ بن زالمیا الحمیری، ابراہیم بن سعید الجوهری، معاذ بن معاذ کی سند اور پھر دوسری سند ابن الفضل، عثمان بن احمد الدقاق، سہل بن ابی سہل الواسطی، ابو حفص عمرو بن علی، معاذ بن معاذ نقل کر کے کہا کہ معاذ کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوریؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ سے دو مرتبہ کفر سے توبہ طلب کی گئی تھی۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ مطبوعہ مصری دونوں نسخوں میں استنبت کے الفاظ ہیں کہ سفیان ثوریؒ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کی اور یہ الفاظ غلط ہیں اس لیے کہ بیشک ثوریؒ تو قاضی تھے ہی نہیں یہاں تک کہ ان کو توبہ طلب کرنے کا اختیار ہوتا اور واقعہ میں الفاظ وہی ہیں جو ہم نے ذکر کیے ہیں اور یہی الفاظ پہلی روایت اور ہندی نسخہ اور اس کتب کے علاوہ دیگر کتب میں مذکور واقعہ کے مطابق ہیں۔ اور رہا معاملہ اس کی سند کا تو پہلی سند میں ابن رزق اور ابن زالمیا ہیں اور دوسری سند میں عثمان بن احمد ہے جو ابو عمرو بن السماک کے نام سے مشہور ہے جس کی طرف بیرونی اخبار روایت کرنے کا اشارہ کیا جاتا ہے اور عمرو بن علی الفلاس تو اہل کوفہ سے انتہائی تعصب رکھنے والا اور بہت ہی زیادہ اعراض کرنے والا تھا۔ اور ابن روایات کے بعد ایک اور روایت ہے جس کی پہلی سند میں ابن رزق، ابن سلم، اللہ باد اور نعیم بن حلو ہیں۔ اور دوسری سند میں ابن درستیہ اور نعیم ہیں اور ان کے بعد اسی کے ہم معنی کچھ اور روایات ہیں جن کی اسناد میں نعیم بن حلو اور ابن درستیہ اور الحمیدی ہیں اور الحمیدی جس کی طرف محمد بن عبد الحکم نے لوگوں کے بارے میں باتوں سے متعلق کذب کی نسبت کی ہے اور بیشک ہم نے اس کو آزمایا بھی ہے اور ایک رلوی مول ہے۔ اگر وہ ابن لہب ہے تو اس کو ابن معینؒ نے ضعیف کہا ہے جیسا کہ خطیبؒ نے نقل کیا ہے اور اگر وہ ابن اسماعیل ہے جیسا کہ بعض طرق میں اس کی صراحت ہے تو وہ امام بخاریؒ کے ہاں حروک الحدیث ہے اور اس طبقہ میں ان دونوں کے علاوہ کوئی اور مول نہیں ہے اور عبد اللہ بن معمر حروک رلوی ہے جیسا کہ المیزان میں ہے اور دونوں مطبوعہ نسخوں میں سلم بن عبد اللہ ہے اور ہندی نسخہ میں سلیمان بن عبد اللہ ہے تو ان میں سے کوئی نسخہ بھی درست ہو تو وہ اگر سلیم بن عبد اللہ الزہدی ہے تو وہ کمزور ہے اور اگر وہ سلیمان بن عبد اللہ الرقی ہے تو وہ لیس ہشتی ہے اور اگر ان دونوں کے علاوہ کوئی اور ہے تو وہ مجہول ہے اور جریر بن عبد الحمید کے بارے میں یہ قول پایا جاتا ہے کہ وہ صرف

بکریاں چرانے کے قتل ہی ہے اور ثعلبہ بن سہیل القاضی کو ابن الجوزی نے الصفاء میں ذکر کیا ہے اور یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ وہ ایسے بشتی ہے اور ابن عبد البرؒ کی عبارت الانتقاء میں اسننباب ابو حنیفہ مرتبین ہے اور اس میں من الکفر کے الفاظ نہیں ہیں۔ پھر ابن عبد البرؒ نے اپنی سند کے ساتھ عبد اللہ بن داؤد الخزرجی الحافظ سے نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کے واقعات بالکل جموٹ ہیں۔ تفصیل کے لیے الانتقاء دیکھیں۔ اور یزید بن زریج کی عبارت کی سند میں البغوی ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور عبد اللہ بن اوریس کی عبارت اسننباب ابو حنیفہ مرتبین ہے اور بعض طرق میں اسد بن موسیٰ ہے جو ابن حزم کے ہاں مکر الحدیث ہے اور وہ روایت جو عبد اللہ بن احمد بن ابیہ کی سند سے کی گئی ہے اس میں احمد بن عبد اللہ بن ابان الہبتی ہے جو علم حدیث میں بالکل کور ہوئے کے ساتھ ساتھ مغفل تھا جیسا کہ خلیبؒ نے کہا ہے۔ اور احمد بن سلمان الجہول حلی ہے جس کے بارے میں دار قطنیؒ نے کہا کہ وہ دوسروں کی کتابوں سے ایسی حدیثیں بھی بیان کرتا تھا جو اس کے اصول کے مطابق نہ ہوتی تھیں۔ اور یہ انتہا ہے ان خیروں کی جن کو خلیبؒ نے اسد کے ساتھ ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کے بارے میں نقل کیا ہے۔ اور ہر قسم کا گرد و غبار اٹھا کر کے کثرت طرق لانے کی انتہائی کوشش کی ہے۔ اور جو ہم نے ذکر کیا ہے وہ یقیناً ان اسناد کی کمزوریاں ظاہر کرنے میں کافی ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ خلق قرآن کا نظریہ تو اس وقت خلافت و گمراہی ہے جبکہ اس سے مراد قرآن کی وہ حیثیت لی جائے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے اور وہ کلام نفسی ہے۔ بہر حال حروف اور ان کی ادائیگی کے وقت ان کی آواز جو تلاوت کرنے والوں کی زبانوں سے نکلتی ہے اور حروف کو ملانا اور قطع کرنا اور ان کو لکھنے کی نیابت اور مصاحف کے اوراق میں ان حروف کے جو نقوش ہیں اور وہ حروف جو حفظ کرنے والوں کے دماغوں میں محفوظ ہوتے ہیں تو وہ یقیناً مخلوق ہیں، مخلوق ہیں۔ اور اس کے برعکس دعویٰ ضد بازی اور کھلی گمراہی ہوگی نیز علم اور ذہانت میں امام ابو حنیفہؒ کا پایہ بہت بلند ہے۔ وہ یقیناً کلام نفسی کے علاوہ دوسری حیثیت کو ہی مخلوق کہیں گے جیسا کہ ان کا مرتبہ بلند ہے اس سے کہ وہ پہلے یعنی کلام نفسی کو مخلوق کہیں۔ لیکن جاہل ناقلین کو آپ دیکھیں گے کہ وہ کافر قرار دینے میں لاپرواہی کرنے لگے ہیں اور آپ کو تعجب ہوگا جب آپ دیکھیں گے کہ ابن ابی حاتم جیسا آدمی کہتا ہے کہ بیشک قرآن کو مخلوق کہنے والا لپکا کافر ہے، ملت سے نکل جاتا ہے۔ اس سے اس کی مراد قرآن کریم

کے الفاظ ہیں کہ الفاظ کو مخلوق کہنے والا کافر ہے جیسا کہ اس کے کلام کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے۔ اور آپ کا تعجب بڑھ جائے گا جب آپ دیکھیں گے کہ وہ امام بخاریؒ کے بارے میں کہتا ہے کہ چونکہ وہ لفظ کو مخلوق کہتے ہیں اس لیے اس کو ابو ذرؓ اور ابو حاتمؒ نے ترک کر دیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق میں مختلف غمیں ہیں اور کوئی تعجب نہیں کہ کسی کی بات کو جہل ناقلین عیب کے طور پر ہی بیان کرنے لگ جائیں حالانکہ وہ بات اس کی منقبت کی ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کی روایت ثقہ راویوں سے

اور یہاں ابو حنیفہؒ سے توبہ طلب کرنے کی ایک اور روایت ہے۔ ہم اس کا ذکر کرتے ہیں کیونکہ اس میں فوائد ہیں۔ اور یہ وہ روایت ہے جس کو ابن ابی العوام الحافظ نے الحسن بن حماد سجاد کے واسطے سے ابو قطن عمرو بن الحبشم البصری سے روایت کیا ہے کہ ابو قطن نے کہا کہ میں نے کوفہ جانے کا ارادہ کیا تو شعبہؒ سے کہا کہ کیا آپ کوفہ میں کسی کی طرف رقعہ لکھنا چاہتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ کی طرف لکھنا چاہتا ہوں تو میں نے کہا کہ آپ مجھے ان دونوں کی طرف لکھ دیں تو انہوں نے لکھ دیا اور میں کوفہ چلا گیا اور میں نے وہاں لوگوں سے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ اور سفیان میں سے زیادہ عمر والے کون ہیں تاکہ میں ان کو رقعہ پہلے پہنچاؤں تو مجھے بتایا گیا کہ ابو حنیفہؒ عمر رسیدہ ہیں تو میں نے ان کو رقعہ دیا تو انہوں نے کہا کہ میرا بھائی ابو بسطام کیسا تھا؟ تو میں نے کہا کہ وہ خیریت سے تھے۔ پس جب انہوں نے رقعہ پڑھا تو کہا کہ جو چیز ہمارے پاس ہے وہ تجھے بخش دی جائے گی اور جو ہمارے پاس نہیں بلکہ کسی دوسرے کے پاس ہے تو اس کے لیے ہم تمہاری مدد کریں گے۔ اور پھر میں سفیان ثوریؒ کی جانب گیا تو اس کو وہ رقعہ پہنچایا تو انہوں نے بھی مجھے وہی کہا جو ابو حنیفہؒ نے کہا تھا۔ پھر میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کی طرف سے ایک روایت بیان کی جاتی ہے کہ آپ کہتے ہیں کہ بیشک ابو حنیفہؒ سے دو مرتبہ کفر سے توبہ طلب کی گئی تھی کیا وہ ایسا کفر تھا جو ایمان کی ضد ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ جب سے میں نے یہ بیان کیا ہے اس وقت سے لے کر اب تک اس مسئلے کے بارے میں تیرے سوا کسی نے مجھ سے نہیں پوچھا۔ اور اپنا سر جھکا لیا پھر کہا کہ نہیں (ایسا نہ تھا) لیکن اصل الثاری کوفہ میں داخل ہوا تو اس کے پاس ایک جماعت آئی تو انہوں نے اس سے کہا بیشک یہاں ایک ایسا

آدی ہے جو گنہگاروں کو کافر نہیں کہتا اور ان کی مراد اس شخص سے ابو حنیفہ تھے تو اس نے پیغام بھیجا تو وہ اس کے پاس حاضر ہوئے اور اس نے کہا اے شخص مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ اہل معاصی (گنہگاروں) کو کافر نہیں کہتے تو انہوں نے کہا کہ یہ تو میرا مذہب ہے تو اس نے کہا کہ یہ یقیناً کفر ہے پس اگر تو نے توبہ کر لی تو ہم تیری توبہ قبول کر لیں گے اور اگر تو نے انکار کیا تو ہم تجھے قتل کر دیں گے تو انہوں نے کہا کہ میں کس بات سے توبہ کروں؟ تو اس نے کہا کہ اسی سے تو انہوں نے کہا کہ میں کفر سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر وہ چلے گئے تو منصور کے ساتھیوں کی جماعت آئی تو انہوں نے داصل کو کوفہ سے نکل دیا پھر کچھ مدت کے بعد منصور نے موقع پایا تو وہ کوفہ میں داخل ہوا تو وہی جماعت اس کے پاس آکر کہنے لگی بیشک وہ آدمی جس نے توبہ کی تھی وہ اپنے اسی سابقہ نظریے کا ہی پرچار کرتا ہے تو اس نے بلائے کے لیے پیغام بھیجا تو وہ اس کے پاس حاضر ہوئے تو اس نے کہا اے شیخ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ بیشک آپ اپنے اسی نظریہ کی طرف لوٹ گئے ہیں جو تمہارا پہلے تھا تو انہوں نے کہا کہ وہ کیا ہے؟ تو اس نے کہا کہ بیشک آپ گنہگاروں کو کافر نہیں کہتے تو انہوں نے کہا وہ تو میرا مذہب ہے تو وہ کہنے لگا کہ بیشک یہ ہمارے نزدیک کفر ہے پس اگر آپ نے توبہ کر لی تو ہم تمہاری توبہ قبول کر لیں گے اور اگر آپ نے انکار کیا تو ہم تجھے قتل کر دیں گے۔ تو انہوں نے کہا کہ چست و چالاک لوگ قتل نہیں کیے جاتے یہاں تک کہ اس نے تین مرتبہ توبہ طلب کی تو انہوں نے کہا کہ میں کس چیز سے توبہ کروں تو اس نے کہا کفر سے۔ تو انہوں نے کہا بیشک میں کفر سے توبہ کرتا ہوں۔ پس یہی وہ کفر ہے جس سے ابو حنیفہ سے توبہ طلب کی گئی تھی الخ۔ اور اسمیں اہل بات ہے اس لیے کہ بیشک ابو القاسم بن ابی العوام الحنفی ہے نسائی کا ساتھی ہے اور سجاد اور ابو قطن سارے کے سارے ثقہ اور ثبت ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی ان لوگوں سے حسب لے گا جو من گھڑت گمراہ کن انسانوں کے ساتھ اس امام فقیہ ملت کی شہرت کو داغدار کرنا چاہتے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کی درخواست کرتے ہیں۔

اعتراض ۴۳: (کہ ابن لوریس نے کہا کہ جو ایمان میں کمی زیادتی کا نظریہ نہیں رکھتا، وہ کذاب ہے)

اور خطیبؒ نے طبع لول کے ۳۸۳ اور طبع طائی کے ص ۳۹۳ میں ایک سند ابن رزق، البرقانی، محمد بن جعفر بن العیثم الانباری، جعفر بن محمد بن شاکر اور دوسری سند الحسین

بن شجاع الصوفی، محمد بن عبد اللہ الشافعی، جعفر بن محمد بن شاکر نقل کر کے کہا کہ جعفر بن محمد نے کہا کہ ہمیں رجاہ اور وہ ابن السندی ہے، نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن ادریس سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ سے دو مرتبہ توبہ طلب کی گئی اور کہا کہ میں نے ابن ادریس کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ وہ شخص کذاب ہے جو یہ نظریہ رکھتا ہے کہ ایمان نہ گھٹتا ہے اور نہ بڑھتا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن ادریس اللادی کوفہ کے نیک علماء میں سے ہونے کے باوجود کمزور فہم کے تھے اور لال فہم کے خلاف زبان درازی پسند کرتے تھے اور اہل علم حضرات ان چیزوں میں اس سے درگزر کرتے تھے جو وہ زبان درازی کرتا تھا پس ہم اس خبر کی سند کے رجل پر لمبی بحث نہیں کرتے بلکہ ایمان میں زیادتی کے مسئلے پر ہی بحث کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔ اور عقیدہ کے اعتبار سے ایمان میں زیادتی کا معاملہ صرف ان چیزوں کی زیادتی کا تصور کرنے کی صورت میں ہی ہو سکتا ہے جن پر ایمان لایا جائے اور یہ وحی کا زمانہ گزر جانے کے ساتھ ختم ہو چکا ہے۔ ہاں ایسا آدمی جو پہلے اجمالی ایمان لائے پھر تفصیل معلوم کرے تو جب تک اجمالی ایمان ہے، اس وقت تک اس میں زیادتی کا تصور کیا جا سکتا ہے یا اس وقت تصور ہو سکتا ہے کہ یقین اور شک کے لحاظ سے ایمان لانے والوں کے ایمان میں تفاوت ہو لیکن ایمان شرعی تو ایسے پختہ یقین کی صورت میں ثابت ہوتا ہے جس میں ذرا بھی نقص نہ ہو۔ پس جو شخص کہتا ہے کہ میں مومن ہوں اور مجھے معلوم نہیں کہ اللہ کے ہاں میرا کیا حال ہے یا کہتا ہے انا مؤمن ان شاء اللہ تو اگر اس سے اس کی مراد یہ ہے کہ خاتمہ کا علم نہیں اور میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ میرا خاتمہ بالآخر کرے گا تو یہ ذرا بھی یقین کے متناہی نہیں ہے۔ اور اگر اس کی مراد یہ ہے کہ میں یہاں مومن ہوں اور میں نہیں جانتا کہ جس چیز پر یہاں ایمان کا اعتقاد رکھتا ہوں، وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی ایمان ہے تو ایسا آدمی شک میں مبتلا ہے، یقین کرنے والا نہیں ہے بلکہ وہ تو ایسی صورت میں یہ سمجھتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ایمان اس کے خلاف ہو جس کا وہ اعتقاد رکھتا ہے۔ تو ایسے آدمی کو ایمان کا ذرا بھی حصہ حاصل نہیں ہے اس لیے کہ اس کو کسی چیز پر یقین نہیں ہے۔ تو اس وضاحت سے یہ واضح ہو گیا کہ مومنوں کے ایمان کے درمیان یقین کے لحاظ سے بالکل تفاوت تصور نہیں کیا جا سکتا اور اگر یقین کے مرتبہ میں نقص ہو تو یہ کفر ہے۔ ہاں انبیاء کے ایمان اور علماء کے ایمان اور عوام کے ایمان میں اس لحاظ سے تفاوت ہے کہ عوام کا ایمان زوال کا

احتل رکھتا ہے اور انبیاء کرام کا ایمان زوال کا احتل نہیں رکھتے۔ اور زوال کا احتل ہونا یا نہ ہونا خارجی امر سے پیدا ہوتا ہے۔ اور وہ ان کے ہاں یقین حاصل کرنے کے طرق میں نقولات کی وجہ سے ہے، نفس ایمان کے لحاظ سے نقولات نہیں ہے۔ پس انبیاء کرام کا ایمان اس درجہ کا ہے کہ ان سے اس کے زوال کا احتل نہیں اس لیے کہ پیکر اس کا حصول ان کو مشاہدہ اور غالب وحی سے ہوتا ہے اور علماء کا ایمان ان کے نزدیک ایمان کے دلائل پر بعض شبہات طاری ہونے کی وجہ سے زوال کا احتل رکھتا ہے اگرچہ یہ احتل ضعیف ہوتا ہے۔ اور بہر حال عوام کا ایمان تو وہ بعض دفعہ معمول شک ڈالنے سے ہی زائل ہو جاتا ہے اور ایسا نقولات یقین میں نقولات میں سے نہیں ہے بلکہ یہ نقولات ان کے نزدیک یقین کے طرق کے نقولات میں سے ہے۔ پس انبیاء کا یقین وحی اور مشاہدہ سے ہے کہ ایمان ان دونوں کے ساتھ ایسی بدیہیت کے قائم مقام ہو جاتا ہے جو شک اور تھک کو قبول نہیں کرتی اور علماء کا یقین نظر و فکر کی وجہ سے ہوتا ہے جس پر کبھی اس کے کسی مقدمہ پر شبہ طاری ہو جاتا ہے اور عوام کا یقین نقل در نقل اس چیز کے ثابت ہونے اور اقرار سے ہے تو ان کا ایمان چلتی ہوئی آندھی میں ہے۔ جب کوئی شک ڈالنے والا شک ڈالتا ہے تو اس کا ایمان بہت جلد زائل ہو جاتا ہے۔ تو اس بیان کے ساتھ ان شاء اللہ تعالیٰ مسئلے کی مکمل وضاحت ہو گئی اس شخص کے لیے جو کان لگا کر اور دل کو حاضر کر کے بات کو سنتا ہے۔

پس جو شخص یہ کہتا ہے کہ وحی کا زمانہ گزر جانے کے بعد ایمان اپنی ذات کے لحاظ سے نہیں بڑھتا اور نہ کم ہوتا ہے اس معنی میں کہ وہ شخص کا احتل نہیں رکھتا تو ایسا آدمی اگر ان کے نزدیک کذاب ہے تو ان کے کذاب قرار دینے کی وجہ سے اس آدمی پر کوئی ملامت نہیں ہے اور پیکر ہمیں ڈر لیا اس ذات نے جو الصلوٰۃ الصدوق ہے علیہ السلام ایسے زمانے سے جس میں خائن کو امن اور بچے کو جھوٹا سمجھا جائے۔ مگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہلاکت کی جگہوں میں گرنے اور خواہشات نفسانیہ کی پیروی کرنے سے بچائے۔

اعتراض ۴۴: (کہ ابو بکر بن داؤد نے کہا کہ امام مالک، امام لوزامی، امام الحسن بن صلیح، امام سفیان ثوری اور امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ کا ابو حنیفہ کو گمراہ قرار دینے پر اتفاق ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خود خلیفہ نے ان میں سے ہر ایک سے ابو حنیفہ کی تعریف کے بارے میں روایات نقل کی ہیں اور یہ روایت اس لائق نہیں کہ اس کی طرف توجہ کی جائے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۳ اور طبع ثانی کے ص ۳۹۴ میں محمد بن علی بن خالد الوراق سے نقل کیا کہ میری کتاب میں ابو بکر محمد بن عبد اللہ الصلیح الاسدی القتیہ الماکلیؒ سے روایت ہے کہ میں نے ابو بکر بن ابی داؤد البجستانیؒ کو کہتے ہوئے سنا جبکہ وہ اپنے ساتھیوں سے پوچھ رہے تھے کہ ایسے مسئلے کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے جس میں مالکؒ اور ان کے اصحاب اور لوزامیؒ اور ان کے اصحاب اور الحسن بن صالحؒ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوریؒ اور ان کے اصحاب اور احمد بن حنبلؒ اور ان کے اصحاب سارے کے سارے متفق ہوں تو انہوں نے کہا اے ابو بکر اس سے زیادہ صحیح اور کوئی مسئلہ نہیں ہو سکتا تو اس نے کہا کہ یہ سارے کے سارے ابو حنیفہؒ کو گمراہ قرار دینے میں متفق ہیں (حالاتکہ معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے جیسا کہ جواب میں اس کی تفصیل ہے)

الجواب : میں کہتا ہوں کہ الکامل میں ابن عدیؒ کی عبارت یوں ہے سمعت ابن داؤد بقول الوقیعة فی ابی حنیفہ اجماع من العلماء کہ میں نے ابن داؤد کو کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ سے اختلاف رکھنے میں علماء کا اجماع ہے اس لیے کہ بصرہ کے امام ایوب السخیتیؒ ہیں اور کوفہ کے امام ثوریؒ ہیں اور حجاز کے امام مالکؒ ہیں اور مصر کے امام اللیث بن سعدؒ ہیں اور شام کے امام اللوزامیؒ ہیں اور خراسان کے امام عبد اللہ بن المبارکؒ ہیں اور ان میں سے ہر ایک نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے۔ تو دنیا کے تمام اطراف میں اس سے اختلاف کرنے میں علماء کا اجماع ہے لو کما قل لحن۔

اور خطیبؒ نے اس واقعہ کی سند میں جس ابو بکر الاسدی کا ذکر کیا ہے وہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن محمد بن صالح الدہری الماکلیؒ ہے جو کہ علم کا پہاڑ ہے۔ اس نے صرف اس وجہ سے قاضی بننے سے انکار کر دیا کہ اس کی نظر میں اس عہدہ کا اس کی بہ نسبت زیادہ حقدار موجود تھا اور وہ ابو بکر الرازی الجصاص الحنفیؒ تھے اور یہ قصہ مشہور ہے اور پختہ بات ہے کہ ابو بکر نے ابن ابی داؤد کی اس بات کو تردید کے لیے بیان کیا اور خطیبؒ نے ابن داؤد کے قول کو ابو حنیفہؒ کے بارے میں جرح سے متعلق احتجاج (دلیل پکڑنے) میں ذکر کر دیا اور ابن عدیؒ نے بھی اسی طرح کیا ہے لیکن جب خطیبؒ نے لوز بن عدیؒ نے راوی کے حل کی طرف توجہ نہ کی تو یہ کہہ کر ہی خوش ہونے لگے کہ کیا وہ عبد اللہ بن سلیمان بن الاشعث البجستانیؒ نہیں ہے جو کہ صاحب السنن ابو داؤد کا بیٹا ہے حالانکہ اس کے باپ نے لوز بن صالح نے لوز ابراہیم بن الصبلیؒ نے لوز ابن جریرؒ نے اس کو جموناً کہا ہے اور وہ بھی ہے

رب تعالیٰ کے لیے جسم ماننا ہے غیث ہے۔ اس نے زہری سے نسلق والا من گھڑت اور جھوٹا افسانہ روایت کیا اور اس کے خلاف جلیل گوہوں نے شہادت دی جو کہ حفاظ ہیں یعنی محمد بن العباس الاخرم اور احمد بن علی ابن الجارود اور محمد بن یحییٰ بن مند۔ اور قریب تھا کہ اصہبان کے امیر ابو یعلیٰ کے ہاتھوں اس کا خون بہا دیا جاتا اگر اس کو بچانے میں بعض ایسے عمدہ داریوں کی کوشش نہ ہوتی جو اس کے باپ کے قدر دان تھے اور اس کے ساتھ یہ معاملہ اس لیے ہوتا کہ ان گوہوں جیسے لوگوں کے بارے میں طعن سے اس کو نجات مل جائے اور یہ اس کا حل تھا اگرچہ اس کا معاملہ مشہور ہو گیا ان لوگوں پر جو اس کے اندرونی حالات کو نہ جانتے تھے۔ اور وہ ابو عبد اللہ الجصاص کی صف میں تھا جس کا معاملہ بغداد میں ابن جریر کے مقابلے میں بالکل واضح ہے اور اس کی خباثتوں کی وضاحت کے لیے مستقل کتاب کی ضرورت ہے اور وہ کلام میں بدترین جھوٹ بولتا تھا۔ اور الحافظ ابو الولید البہانی نے المنقذی شرح الموطا ج ۷ ص ۳۰۰ میں اس روایت پر بحث کرتے ہوئے جو اس نے مالک سے لی ہے، اس کو بہت سخت جھوٹا کہا ہے جیسا کہ ہم نے اس کی واضح عبارت مقدمہ میں نقل کی ہے اور اہل علم کے ہاں حدیث اور فقہ اور تاریخ میں البہانی کا مرتبہ بہت بلند ہے اور اسی نے ابن حزم کا منہ بند کیا اور اس کو خاموش کر لیا تھا۔

اور الحسن بن صالح کا ابو حنیفہ کی تعریف کرنا تو بہت ہی مشہور ہے اور اس کو ابن عبد البر نے الانتقاء میں اپنی سند کے ساتھ ص ۳۸ میں ذکر کیا ہے اور اسی طرح سفیان ثوری کا اس کی تعریف کرنا الانتقاء ص ۲۷ میں ذکر کیا ہے اور اللیث کا اس کی تعریف کرنا ابن ابی العوام کی کتاب میں ہے اور بیہک ہم نے اس کو نصب الرایہ کے مقدمہ میں نقل کیا ہے بلکہ وہ تو اس کے قاتل قدر ساتھیوں میں سے تھے۔ اور لوزائی کے ساتھ اس کا رفع یدین کے بارے میں مناظرہ کرنا اور اس کو خاموش کرنا جو کہ الحافظ ابی عمر البخاری کی مسند میں ہے اور اس کا امام ابو حنیفہ کی تعریف کرنا خطیب کی تاریخ ص ۳۳۸ میں گزر چکا ہے اور ایوب السخیتی کا ابو حنیفہ کی تعریف کرنے کا ذکر الانتقاء ص ۳۵ میں ہے اور عبد اللہ ابن المبارک تو اس کی زندگی اور اس کے مرنے کے بعد ہلقی لوگوں کی بہ نسبت اس کی زیادہ طرفداری کرنے والے تھے جیسا کہ آپ اس کا ذکر خطیب کی تاریخ میں بہت سے مقالات میں پائیں گے۔ اس میں صراحت سے ذکر ہے کہ وہ اس کی انتہائی تعریف کرتے تھے۔ اور البہانی نے اس کی بہت اعلیٰ درجہ کی تعریف کی ہے اور اس کی عبارت ہم نے مقدمہ میں ذکر کی ہے۔

اسی طرح عبد اللہ ابن المبارکؒ کا ابو حنیفہؒ کی تعریف کرنے کا ذکر لاشعراء ص ۳۲ میں ہے اور امام احمدؒ تو اس کے حق میں رحمت کی دعائیں کیا کرتے تھے اور اس کے بارے میں اچھے کلمات کہتے تھے جیسا کہ خود خطیبؒ نے ص ۳۲ میں نقل کیا ہے اور جیسا کہ الطوفی نے مختصر الروضہ کی شرح میں ابو الورد سے نقل کیا ہے جو کہ حنبلہ کے لاموں میں سے ایک امام ہیں تو اس سے واضح ہو گیا کہ ابو داؤد کے بیٹے نے ان دونوں روایتوں میں بہتان تراشی کی ہے اور دونوں خبروں میں اپنے باپ ابو داؤد پر جھوٹ باندھا ہے۔ اور ابن عبد البرؒ نے لاشعراء ص ۳۲ میں عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب بن یحییٰؒ ابو بکر محمد بن بکر بن عبد الرزاق التمار جو کہ ابن داسہ کے ساتھ مشہور ہیںؒ کی سند سے نقل کیا کہ ابن داسہ نے کہا کہ میں نے ابو داؤد سلیمان بن لاشعث بن اسحاق البجستانیؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ امام مالکؒ پر رحم فرمائے وہ امام تھے۔ اللہ تعالیٰ امام شافعیؒ پر رحم فرمائے وہ امام تھے۔ اللہ تعالیٰ ابو حنیفہؒ پر رحم فرمائے وہ امام تھے۔ بلکہ وہ اقوال جو ان ائمہ سے صحیح طور پر ثابت ہیں وہ سارے کے سارے تعریف پر مشتمل ہیں جیسا کہ آپ ان کی مراحت اس کتب میں اور ابن عبد البرؒ اور ابن ابی العوامؒ اور البیہقیؒ وغیرہ کی کتبوں میں سندوں کے ساتھ پائیں گے لیکن بے عقل آدمی جو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا تو وہ جو چاہے جلد بازی میں لکھتا جائے۔

احتراس ۴۵: (کہ ابو حنیفہؒ حاکم وقت کے خلاف بدعتوں کا نظریہ رکھتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگرچہ یہ روایات کمزور ہیں مگر یہ حقیقت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ عالم حکمرانوں کی کارستانیوں پر خوش نہ ہوتے تھے اور اگر ان کے خلاف لڑائی میں مصلحت ہوتی تو ان کے خلاف لڑائی کا نظریہ رکھتے تھے جیسا کہ ان کی مذہب کی کتبوں میں ہے)

اور خطیبؒ نے طبع اول کے ص ۳۸۴ اور طبع ثانی کے ص ۳۹۵ میں وہ اخبار ذکر کی ہیں جن میں ابو حنیفہؒ کی طرف سے حاکم وقت کے خلاف بدعتوں کا ذکر ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس عنوان کے تحت خطیبؒ نے ایسی خبروں کو بیان کیا ہے جن سے پتہ چلتا ہے کہ ابو حنیفہؒ ایسے حاکم وقت کے خلاف بدعتوں کا نظریہ رکھتے تھے جو ان کے مذہب کا نہ ہوتا تھا۔ ابن ابی العوامؒ نے محمد بن احمد بن حنبلہؒ احمد بن القاسم البیہقیؒ ابن ابی رزمہؒ ابو وہبؒ ابو یحییٰؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو یحییٰؒ نے کہا کہ میں نے نصر بن محمد سے پوچھا کیا ابو حنیفہؒ حاکم وقت کے خلاف تلوار اٹھانے کا نظریہ رکھتے تھے؟ تو اس نے کہا مصلیٰ اللہ الخ۔ اور خطیبؒ کی یہاں یہ کارروائی اس لیے ہے تاکہ ایسی چیز منسوب کر کے ان

حکومتی عہدہ داروں سے اس کے خلاف مدد طلب کرے جو اس کے مذہب کے خلاف ہیں اور جو خبریں اس نے لوزاعی کی طرف منسوب کی ہیں، ان میں یہ بھی ہے کہ بیشک اس نے کہا کہ میں ان کے لیے ائمہ کے خلاف خروج کو جائز سمجھتا ہوں اور اس کی سند میں ابن درستیہ ہے اور وہ ہمارے ہاں کوئی پسندیدہ آدمی نہیں ہے جیسا کہ وہ البرقانی اور المالکائی کے ہاں پسندیدہ نہیں ہے۔ پس وہ پسندیدہ ہو بھی کیسے سکتا ہے اس لیے کہ بیشک وہ چند درانہم کی خاطر نہ سنی ہوئی روایات بھی کر دیتا تھا۔ اور جو روایات لوزاعی کی طرف منسوب کی گئی ہیں، ان روایات میں سے یہ بھی ہے کہ تو ایسے آدمی کے پاس سے آیا ہے جو حضرت محمد ﷺ کی امت میں تلوار استعمال کرنے کا نظریہ رکھتا ہے اور تو اس کا بتو کہ ہمارے پاس کرتا ہے؟ اور اس کی سند میں ابو الشیخ الامصلی ہے، اس کو الحافظ ابو احمد اعصلیٰ نے ضعیف کہا ہے اور اس کا میلان اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ملنے والوں کی طرف تھا اور اس کی سند میں عمر بن محمد الجوهری السدزلی بھی ہے اور اس کی حدیث میں کچھ منکر باتیں ہوتی تھیں بلکہ یہ اس موضوع خبر میں مفقود ہے جو قرآن کے بارے میں ہے۔

اور عبد اللہ بن المبارک کی طرف جو روایات منسوب کی گئی ہیں، ان میں سے ایک وہ ہے جس میں ہے کہ میں تجھے رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کرتا ہوں اور تو ایسے آدمی کے پاس سے آیا ہے جو محمد ﷺ کی امت میں تلوار اٹھانے کا نظریہ رکھتا ہے اور یہ خبر ایسی سند کے ساتھ ہے جس میں الحاکم ہے اور یہ آخر عمر میں بدترین قسم کے اختلاط میں گرفتار ہو گیا تھا نیز انتہائی متعصب تھا اور اس کا راوی عبد اللہ بن محمود مجہول الصفہ ہے اور اسی طرح ابو الودیر عمر بن مظرف تھا۔

اور جو روایات لوزاعی کی طرف منسوب کی گئی ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس نے کہا کہ میں تیرے بارہ میں سن رہا ہوں کہ تو ایسے آدمی کی تعریف کرتا ہے جو امت میں تلوار اٹھانے کا نظریہ رکھتا ہے اور اس کی سند میں ابن دوما النعمانی اور ابن سلم اور ۱۱ بار ہیں جن کا ذکر پہلے کئی بار ہو چکا ہے۔ اور الحسن بن علی الحلوانی ہے اور وہ حکم فیہ ہے اور امام احمد اس کو پسند نہ کرتے تھے اور اسی طریقہ کے مطابق ہیں وہ دونوں خبریں جو اسحاق الفراری کی طرف منسوب کی گئی ہیں۔ ان میں سے پہلی خبر کی سند میں ابن دوما کی جگہ یزید بن یوسف البشامی ہے جس کے بارے میں ابن معین نے کہا کہ یہ ثقہ نہیں ہے اور نسائی نے کہا کہ یہ متروک ہے اور پہلی خبر کے الفاظ یہ ہیں کہ ابو حنیفہ نے کہا کہ میں تیرے بھائی

کو خروج (حاکم وقت کے خلاف بخلوت) کا فتویٰ دیتا ہوں یعنی ابراہیم کے خلاف۔ تو میں نے کہا اللہ تجھے اچھا بدلہ نہ دے تو اس نے کہا کہ یہ میری رائے ہے۔ رلوی کہتا ہے کہ پھر میں نے ان کے سامنے نبی کریم ﷺ کی وہ حدیث بیان کی جس میں اس نظریہ کی تردید ہوتی ہے تو اس نے کہا کہ ہذا خرافۃ یہ باطل بات ہے۔ یعنی نبی کریم ﷺ کی حدیث (معاذ اللہ) پس اگر اس واقعہ کو بالفرض صحیح مان بھی لیا جائے تو اس کے قول ہذا خرافۃ سے یہ کہاں صحت ہوتا ہے کہ اس کو نبی کریم ﷺ کی حدیث کی طرف پھیرا جائے بلکہ اس کی بات سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ انفراری نے جو حکایت بیان کی تھی یہ اشارہ اسی کی طرف دلالت کرتا ہے نہ کہ حدیث کی طرف۔ ورنہ تو ہذا کے بجائے ہذا ہو تا اور انفراری بہت غلطیاں کرنے والا تھا جیسا کہ ابن سعد نے الطبقات میں اور ابن قتیبہ نے المعارف میں اور ابن اللہیم نے الفہرست میں اس کی صراحت کی ہے۔ پس اس جیسا آدمی جب اندھیرے راستے پر چلتا ہے اور بات کا مقصد واضح نہیں کرتا تو ہم اس کے دلی غلطی کے مطابق کلام کو محمول کرنے کی طاقت نہیں رکھتے یعنی وہ معنی جب عالم وجود میں ظاہر نہیں ہوا اور نہ ہی ہم اس کی بات اور اس کلام کی دلالت کو معلوم کر سکے ہیں تو پھر کیوں ہم اس کے ذریعہ سے مسلمانوں کے ائمہ میں سے کسی امام کی عزت کو داغدار کریں۔ اگرچہ حدیث کا ذکر بعض اوقات معنی کے سمجھنے میں یا الفاظ کی روایت میں بکثرت اغلاط پائے جانے کی وجہ سے اس کی اغلاط سے پردوں کو ہٹا دیتا ہے۔ پس اس کا سکوت حدیث سے اس کی غلطی پر پردہ ڈالنے کے لیے ہوتا ہے ورنہ تو اس کے انکار کا کوئی معنی ہی نہیں۔ اس چیز کو ذکر کرنے میں جو اس کے لیے حجت قائم ہوتی ہے اور لیل شام کی کتنی ہی احادیث ہیں جن کی نفی اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان کرتا ہے فَقَانِلُوا النَّبِیَّ نَبِیُّنَیْ کہ تم باغیوں کے خلاف لڑو۔

لور دوسری خبر کی سند میں جو انفراری سے ہے اس میں ابن درستیہ ہے اور اس کی حالت کا بیان لور اس کی صراحت پہلے کئی دفعہ ہو چکی ہے۔ پس ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر بیشک تو اپنے بھائی کے ساتھ قتل کر دیا جائے تو یہ تیرے حق میں بہتر ہے اس جگہ سے جہاں سے تو آیا ہے تو میں نے کہا کہ پھر آپ کو اس چیز سے کس نے روکا ہے (کہ آپ خروج نہیں کرتے) تو انہوں نے کہا کہ اگر میرے پاس لوگوں کی لاشیں نہ ہوتیں تو میں اس میں تاخیر نہ کرتا۔ لور تاریخ بغداد کے پہلے مطبوعہ نسخہ میں اس نسبت کے الفاظ ہیں جو غلط ہیں اور بلوچ دیکھ ان اخبار میں کمزوریاں ہیں ہم انکار نہیں کرتے کہ بیشک ابو حنیفہؒ کا مذہب ظالموں

لور ظالم حکمرانوں کے ساتھ قتل میں مشہور ہے جبکہ ان کے ساتھ لڑائی میں مصلحت زیادہ غالب ہو جیسا کہ ان کے مذہب کی کتابوں میں بالتفصیل مذکور ہے لور اسی لیے تو لور اسی نے کہا کہ ہم نے ابو حنیفہؒ کو ہر چیز پر برداشت کیا یہاں تک کہ وہ ہمارے پاس تلواریں کولائے یعنی ظالموں کے ساتھ قتل کرنے میں، تو ہم نے اس کو برداشت نہ کیا۔ لور ابو حنیفہؒ کا مذہب ہر چیز میں سکوت نہ تھا۔

ابوبکر الرازی نے کہا کہ زید بن علی علیہما السلام کے معاملہ میں اس (ابو حنیفہ) کا کردار مشہور ہے لور اس کا اس کی طرف مل بھیجنا لور پوشیدہ طور پر اس کی مدد کے واجب ہونے کے لور اس کے ساتھ شریک ہو کر لڑائی کرنے کے فتوے دینا مشہور ہے لور اسی طرح تھا اس کا معاملہ محمد لور ابراہیم کے ساتھ جو کہ دونوں عبد اللہ بن الحسن کے بیٹے تھے۔ لور اس کا ابو اسحاق الفراء کو کہنا جبکہ اس نے اس کو کہا کہ آپ نے میرے بھائی کو ابراہیم کے ساتھ ہو کر بغاوت کا مشورہ کیوں دیا تھا یہاں تک کہ وہ قتل کر دیا گیا؟ تو انہوں نے کہا کہ حیرا بھائی جس طرف گیا ہے، وہ جگہ میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس جگہ سے جس طرف تو گیا ہے لور ابو اسحاق بصرہ کی طرف چلا گیا تھا لور پختہ بات ہے کہ ان کے اس انداز کو صرف ان نا تجربہ کار اصحاب حدیث نے ہی برا سمجھا جنہوں نے الامر بالمعروف لور نہی عن المنکر کو معدوم کر دیا تھا یہاں تک کہ ظالم لوگ مسلمانوں کے امور پر غالب آ گئے۔

پھر اس نے ذکر کیا کہ حجاج بن یوسف کے خلاف چار ہزار قراء نے غصہ کیا تھا جن میں بڑے بڑے تابعین لور فقہاء بھی تھے۔ پھر انہوں نے ابواز کے مقام میں عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث کے ساتھ ہو کر لڑائی لڑی پھر بصرہ میں پھر فرات کے کنارے کوفہ کے قریب دیر الجمال میں لور وہ عبد الملک بن مروان کو معزول کرنا چاہتے تھے، اس پر لعنت کرتے لور اس سے براءت کا اظہار کرتے تھے پس کیا کوئی دل میں خدا خوفی رکھنے والا آدمی ان حضرات کو ایسے گمراہ شمار کرے کہ ملت سے ہٹائے ہوئے ہوں محض اس وجہ سے کہ وہ ظالم حکمرانوں کے خلاف تلوار اٹھانے کا نظریہ رکھتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ خواہشات کا ستیاپاس کرے کہ وہ فضیلت کو بھی عیب بنا دیتی ہیں۔

لور بیشک ابوبکر الرازیؒ نے قاضی لور خلیفہ کے لیے عدالت کے شرط ہونے کے بارہ میں ابو حنیفہؒ کی رائے کی وضاحت میں تفصیل سے کلام کیا ہے لور یہ اس نے لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ کی تفسیر میں لکھا ہے۔ احکام القرآن کے اس حصہ کی طرف مراجعت

کریں اور وہ اس کی عمدہ بحث میں سے ہے۔ اور زعفری نے بھی اس آیت کی تفسیر میں ابو حنیفہؒ کی اس بارے میں رائے کا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ ابو اسحاق الثعالی سے درگزر سے کام لے، جب اس نے اپنے بھائی کو گم پا کر چار دین کم کر دیا تو فقہ ملت کے بارے میں ہر مجلس اور محفل میں زبان درازی شروع کر دی یہاں تک کہ رشید کی مجلس میں بھی جیسا کہ آپ اس کا ذکر ابن ابی حاتم کی الجرح والتعديل کے مقدمہ میں پائیں گے۔ ایسی زبان درازی کرنا کہ نہ عقل اس کا ساتھ دیتی اور نہ ہی شریعت۔ اور عقل مند لوگ اس کے ساتھ چشم پوشی کا معاملہ کرتے تھے اس لیے کہ ان کو اس کی ذاتی حالت معلوم تھی اور ابو حنیفہؒ کا اس بارے میں زیادہ سے زیادہ قصور یہ تھا کہ جب اس کے بھائی نے ان سے فتویٰ طلب کیا تھا تو انہوں نے خدا تعالیٰ کی جانب سے دیے گئے علم کے مطابق اس کو فتویٰ دیا تھا۔

اور اس خبر کے بعد خطیبؒ نے ابو حوانہ سے نقل کیا کہ بیشک اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مرحوم تھے، حکمرانوں کے خلاف تلوار اٹھانے کا نظریہ رکھتے تھے تو اس کو کہا گیا کہ پھر حملہ ابن ابی سلیمانؒ کا طرز کیا تھا؟ تو اس نے کہا کہ یہ تو اس بارے میں اس کا استدلال اور اس کی سند میں جو الحسن بن ابی بکر ہے، وہ ابن شلان ہے۔ خطیبؒ نے کہا کہ وہ نبیذ پیتا تھا۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس نے یہ روایت اس وقت بیان کی ہو جبکہ وہ نشہ میں ہو۔ اور اس کا راوی ابراہیم بن محمد بن یحییٰ المزکی النیسابوری جو ہے، اس سے البرقانی راضی نہ بھلا اور اس کے حالات کی تفصیل خطیبؒ کے ہاں موجود ہے۔ اور الہیثم بن جمیل کے بارے میں ابن عدی نے کہا کہ وہ حافظ نہ تھا، ثقہ راویوں سے روایت کرنے میں غلطیاں کرتا تھا اور ابو حوانہؒ الوضاح کے بارہ میں مجھے شک ہے کہ وہ ان دو مسکوں کو پہچان بھی سکا ہو کہ وہ دو مسئلے کیا ہیں؟ (اس لیے کہ وہ اتنی سمجھ کا مالک نہیں تھا کہ ان مسائل کو سمجھ سکتا)

اور بیشک اس کے بارے میں سلیمان بن حربؒ نے کہا کہ وہ صرف اس قاتل ہے کہ بکریاں چرائے اور اس کا معاملہ یہاں تک پہنچا کہ اس کو علی بن عامر نے جھوٹا کہا اور دونوں مسکوں میں جو ہم نے بیان کر دیے ہیں، اتنی ہی تفصیل کافی ہے۔

اعتراض ۴۶: (کہ سفیانؒ اور لوزائیؒ نے کہا کہ اس امت میں سب سے منحوس بچہ جو پیدا ہوا وہ ابو حنیفہؒ ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ان دونوں بزرگوں سے قطعاً ایسی توقع نہیں کہ وہ اس جیسی کلام کریں کیونکہ اس میں حدیث کی مخالفت پائی جاتی ہے نیز راویوں اور

متن کے لحاظ سے اس روایت کا من گھڑت ہونا ظاہر ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۹۹ میں علی بن احمد الرزاز۔ علی بن محمد بن سعید الموصلی۔ الحسن بن الوضاح المودب۔ مسلم بن ابی مسلم الجری اور اصل میں یہ المرقی ہے۔ ابو اسحاق الفزاری کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو اسحاق نے کہا کہ میں نے سفیانؒ ثوری اور اللوزائی دونوں کو کہتے ہوئے سنا کہ اسلام میں کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا جو اس امت پر ابو حنیفہؒ سے زیادہ مخوس ہو۔ اور ابو حنیفہؒ مرجع تھے اور حکمرانوں کے خلاف تلوار اٹھانے کا نظریہ رکھتے تھے۔ انہوں (ابو حنیفہؒ) نے مجھے (ابو اسحاق کو) ایک دن کہا اے ابو اسحاق تو کہل رہتا ہے؟ تو میں نے کہا کہ المصیہ میں تو انہوں نے کہا کہ اگر تو بھی وہاں چلا جائے جہاں تیرا بھائی گیا ہے تو یہ بہتر ہوگا۔

ابو اسحاق نے کہا کہ میرا بھائی المبیضہ (سفید لباس والوں یعنی عباسیوں کے خلاف بغاوت کرنے والوں) کے ساتھ ہو کر المسودہ (سیاہ لباس والوں یعنی عباسیوں) کے خلاف نکلا تو قتل کر دیا گیا تھا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس واقعہ کا ایک راوی علی بن احمد الرزاز کا ایک بیٹا تھا جو اس کی کتابوں میں نئی سنی سنائی باتیں شامل کر دیتا تھا جیسا کہ خطیبؒ نے نقل کیا ہے۔ تو اب کیسے اس کی روایت پر اکتما ہو سکتا ہے؟ اور علی بن محمد بن سعید الموصلی کو ابو نعیم نے جھوٹا کہا ہے اور ابن الفرات نے کہا کہ یہ راوی اختلاط کا شکار تھا اور کوئی قاتل تعریف نہ تھا۔ اور مسلم بن ابی مسلم عبد الرحمن الجری کو خطیبؒ نے ثقہ کہا ہے لیکن اللسان میں ہے کہ بے شک وہ بعض اوقات غلطیاں کر جاتا تھا۔ اور بیہقیؒ نے کہا کہ وہ قوی نہ تھا۔ اور ابوالفتح اللادزی نے کہا کہ وہ ایسی احادیث بیان کرتا تھا جن کا کوئی متابع نہیں پایا جاتا۔ اور الفزاری تو تعصب میں انتہائی درجہ کو پہنچا ہوا تھا۔ اور اگر یہ خبر ثوریؒ اور لوزائیؒ سے ثابت ہو جائے تو دونوں صرف اسی ایک کلمہ کی وجہ سے خواہش اور لاپرواہی کے گڑھے میں ایسے گر جائیں گے (اور لٹھنے کی ہمت نہ رکھیں گے) جیسے ان دونوں کا مذہب ان دونوں کے بعد ایسا ناپید ہوا کہ مضبوط فقہ کے سامنے ان دونوں مذہبوں کے لیے لٹھنے کی ہمت ہی نہ رہی۔

اور پھر حدیث میں ہے لا شوم فی الاسلام کہ ”اسلام میں نحوست نہیں۔“ تو ان حضرات نے یا تو یہ بات کسی ہی نہیں اور اگر کسی ہے تو حدیث کی مخالفت کی وجہ سے اس کا اعتبار نہیں) اور اگر فرض کر لیا جائے کہ نحوست ان تین چیزوں (عورت، سواری، مکان) جن

کا ذکر حدیث میں ہے کہ علاوہ کسی اور چیز میں بھی پائی جاتی ہے اور یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ ہمارے لام منخوس ہیں تو ان دونوں (ٹوری اور لوزائی) کو کیسے معلوم ہو گیا کہ وہ منخوست کے سب سے اونچے درجے میں ہے۔ پس ان دونوں سے تصور نہیں کیا جاسکتا کہ ایسا کلمہ ان کی زبان سے نکلے جس کے قائل کا ہر ایک کی جانب سے رو کیا جاتا ہو۔ اور اس امت میں تمام منخوسوں سے بڑھ کر منخوس ہونے کی پہچان تو صرف وحی کے ذریعہ سے معلوم ہو سکتی ہے اور وحی کا زمانہ تو ختم ہو چکا ہے۔ تو ایسے من گھڑت افسانہ پر یہی کہا جاسکتا ہے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ

اعتراض ۴: (کہ قاضی ابویوسفؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مرجہ جہمی تھے اور ہم ان سے صرف سبق پڑھتے تھے، دین میں ان کے مقلد نہ تھے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۶ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۹۹ میں ابن الفضل، محمد بن الحسن بن زیاد النقاش، محمد بن علی، سعید بن سلم کی سند نقل کر کے کہا کہ سعید نے کہا کہ میں نے قاضی القضاۃ ابویوسفؒ سے پوچھا کہ میں نے لیل خراسان سے سنا ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ جہمی مرجہ تھے۔ تو ابویوسفؒ نے مجھ سے کہا کہ وہ سچ کہتے ہیں اور وہ حکمرانوں کے خلاف تلوار اٹھانے کا نظریہ بھی رکھتے تھے۔ تو میں نے اس سے کہا کہ پھر آپ کا اس سے کیا تعلق تھا؟ تو وہ کہنے لگے کہ ہم صرف اس سے فقہ کا درس لینے جاتے تھے اور ہم اپنے دین میں اس کے مقلد نہ تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ شفاء الصدور کا مصنف النقاش کذاب گمراہ اور اللہ کی مخلوق میں سے گھٹیا لوگوں میں سے تھا۔ اور الدانی المقرئ مشرق سے بہت دور علاقہ کا تھا۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو اس پر اس کی بدنامیاں خفی نہ ہوتیں۔ اور سعید بن سلمہ الباہلی ہے جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ اور تینوں مطبوعہ نسخوں میں سلمہ کی جگہ سالم ہے اور یہ غلطی ہے۔ اور ابویوسفؒ اس جیسی فضول کلام سے بالکل بری ہیں۔ اور ہم متعصب جماعت کی شکایت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ ہی میں کرتے ہیں۔ آپ ان کو دیکھیں گے کہ کبھی کسی شخص کی جانب ایک بات منسوب کرتے ہیں اور کبھی اس کی ضد منسوب کرتے ہیں۔ پس انہوں نے یہاں ابویوسفؒ کے بارہ میں بیان کیا کہ وہ ابو حنیفہؒ کو جمعیت کی طرف منسوب کرتے تھے اور خود جمعہ کے مذہب سے بری تھے۔ اور دوسری جگہ انہوں نے خود ابویوسفؒ کو جہمی شمار کیا ہے۔ العقلمیؒ نے ابویوسفؒ کے ترجمہ میں عبد اللہ بن الحسین النبیلی۔ احمد بن ابی سریق۔

الحسن بن حکیم القرشی۔ اور وہ اور یحییٰ اور ہمارے اصحاب سنی تھے۔ (پھر آگے اس نے) بقیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ بقیہ نے کہا کہ مجھے لیل علم میں سے ایک آدمی نے بتلایا کہ بے شک وہ گواہی دیتا ہے کہ ابو یوسفؒ جہمی تھے۔ لڑخ۔ اور جب کسی واقعہ میں ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب پر طعن اور عیب ہو تو ان حضرات کو سند میں کئی قسم کی کمزوریاں بھی کوئی نقصان نہیں دیتیں۔ آپ ان متعصبوں کو دیکھیں گے کہ وہ کبھی ابو حنیفہؒ اور محمد بن الحسن کو جہمی شمار کرتے اور ابو یوسفؒ کو جہم کے مذہب سے بری مانتے اور کبھی ان سب کو جہم کے مذہب کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

اور خلاصہ یہ ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ نے قرآن کریم کے بارہ میں جو کچھ کہا ہے حق ہی کہا ہے۔ اور وہ کلام فحشی کو قدیم کہتے ہیں جو باقی صفات کی طرح اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور جو کلام غلوک کے ساتھ قائم ہے اس کو اسی طرح حلوٹ مانتے ہیں جیسا کہ غلوک کی ذات اور صفات حلوٹ ہیں۔ اور جس آدمی نے اس قول کی وجہ سے ابو حنیفہؒ کو جہمی میں شمار کیا ہے تو اس نے اس پر بہت بڑا افتراء باہر دیا۔ اور اس نے جہم کے قول کو سمجھا ہی نہیں۔ اور رہا معاملہ ار جاء کا جس کی طرف ابو حنیفہؒ کی نسبت کرتے ہیں تو اس کی وجہ ان کا یہ قول ہے کہ بے شک ایمان پختہ یقین اور کلمہ کا نام ہے اور عمل اس کا رکن اصلی نہیں ہے۔ اور اگر اس کا یہ قول نہ ہوتا تو ساری امت کو ایمان سے خارج ماننا پڑتا اس لیے کہ بے شک ان میں سے ہر ایک کسی نہ کسی وقت کسی نہ کسی عمل میں کوتاہی کر ہی جاتا ہے اور ایمان کے کسی رکن میں خلل ایمان سے خارج کر دیتا ہے۔ اور ہر حال تلوار اٹھاتا جس کا نظریہ ابو حنیفہؒ رکھتے تھے تو وہ حق کی تلوار ہے جو لیل باطل کے خلاف سونپی ہوئی تھی جبکہ اس کے ساتھ فیصلہ کرنا ضروری ہو جائے۔ پس اس حجت کے ساتھ مخالفین کا ظلم ظاہر ہو گیا۔

اعتراض ۴۸: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر جنت اور دوزخ پیدا کی جا چکی ہیں تو وہ قیامت کے دن فنا ہو جائیں گی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ نسبت امام صاحب کی طرف درست نہیں ہے اس لیے کہ ان کا نظریہ اس کے خلاف ان کے مذہب کی کتابوں میں پایا جاتا ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۶ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۹۹ میں یہ عنوان قائم کیا کہ اس (ابو حنیفہؒ) کے افضل اور الفاظ میں سے جو قبیح سمجھے گئے ہیں ان کا ذکر اور اس

کے تحت اس نے الحسن بن علی الجوهری۔ محمد بن العباس الخزاز۔ محمد بن القاسم البراز۔ عبد اللہ بن ابی سعد۔ ابو عبد الرحمن عبد الحلق بن منصور نيسابوری۔ ابو داؤد المصاحفی کی سند متصل کر کے کہا کہ ابو داؤد المصاحفی نے کہا کہ میں نے ابو مطیع کو کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ کہتے تھے کہ اگر جنت اور دوزخ پیدا کی جا چکی ہیں تو وہ یقیناً فنا ہوں گی۔

اور پھر محمد بن الحسین بن الفضل۔ علی بن ابراہیم النخول۔ محمد بن اسحاق السراج۔ ابراہیم بن ابی طالب۔ عبد اللہ بن عثمان بن الملح کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن عثمان نے کہا کہ میں نے ابو مطیع البلی سے سنا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ اگر جنت اور دوزخ دونوں پیدا کی جا چکی ہیں تو وہ یقیناً فنا ہوں گی۔ ابو مطیع نے کہا کہ اللہ کی قسم اس نے جھوٹ کہا۔ السراج نے کہا اللہ کی قسم اس نے جھوٹ کہا۔ النخول نے کہا اللہ کی قسم اس نے جھوٹ کہا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد تو یہ ہے کہ اکلھا فانم کہ ”اس جنت کے میوے دائمی ہیں۔“ ابن الفضل نے کہا اللہ کی قسم اس نے جھوٹ کہا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ یہ نظریہ ابو مطیع کا تھا نہ کہ ابو حنیفہؒ۔ کل اللہ کی قسم جو بھی یہ کہتا ہے وہ جھوٹ کہتا ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس روایت میں جو ابو داؤد المصاحفی ہے وہ سلیمان بن سلیم ہے جو کہ بلخ کی جامع مسجد کا مؤذن تھا۔ اس کا ذکر محمد بن جعفر الوراق نے ”طبقات علماء بلخ“ میں کیا ہے جیسا کہ ”انساب السمعانی“ میں ہے۔ اور پہلی خبر کی سند میں الخزاز ہے اور دوسری میں ابن الملح ہے تو ان سندوں میں ان کے ہونے کی وجہ سے دونوں خبریں صحیح نہیں ہو سکتیں۔ اور بعض دفعہ دونوں سندیں شروع میں مرکب ہوتی ہیں اور ان کا اعتبار اس لیے نہیں کہ اس مسئلہ میں تنازع کے ساتھ ابو حنیفہؒ اور ابو مطیع سے ثابت جو ہے، یہ نظریہ اس کے خلاف ہے۔ اور اس روایت کے بھی خلاف ہے جو ابو مطیع نے ابو حنیفہؒ سے الفقہ الابسط میں روایت کی ہے جو ابو بکر محمد بن محمد الکاسانی نے علاؤ الدین السمرقندی۔ ابو المعین النسفی۔ ابو عبد اللہ الحسین بن علی۔ ابوالکمال نصران بن نصر الحلی کی سند سے اور اسی طرح ابو زکریا یحییٰ بن مطرف۔ ابو صلح محمد بن الحسین۔ ابوسعید سعدان بن محمد بن بکر بن عبد اللہ البستی الجرمقی۔ ابوالحسن علی بن احمد الفارسی۔ نصر بن یحییٰ۔ ابو مطیع الحکم بن عبد اللہ البلی کی سند سے ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے۔ یہ کتب دارالکتب المصریہ کے مجموعہ ۶۳ اور مجموعہ ۲۱۵ میں ہے۔ اور اس مذکورہ کتب کے باب الرد علی من یکفر بالذنب میں ہے کہ اگر

کسی نے کہا کہ بے شک وہ دونوں یعنی جنت اور دوزخ فنا ہو جائیں گی تو آپ اس سے کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تو اس جنت کی نعمتوں کے بارہ میں فرمایا ہے لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ کہ ”نہ وہ ختم ہوں گی اور نہ ہی ان کو حاصل کرنے میں کوئی رکاوٹ ہوگی۔“ اور جو شخص کہے کہ وہ دونوں اس کے بعد فنا ہوں گی جب ان کے لہل ان میں داخل ہو چکے ہوں گے تو ایسے شخص نے یقیناً اللہ کے ساتھ کفر کیا اس لیے کہ بے شک اس نے ان دونوں (جنت اور دوزخ) میں اس کے لہل کے پیش رہنے کا انکار کیا ہے۔ اور یہ اس بات کی صراحت ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ اور ابو مطیعؒ دونوں جنت اور دوزخ میں ان کے لہل داخل ہو جانے کے بعد ان کے فناء ہونے کا نظریہ نہیں رکھتے تھے۔ اور بہر حال وہ خبر جو میزان الاعتدال للذہبیؒ میں ہے اور اس نے ابو مطیع کے ترجمہ میں کہا ہے کہ العقیلی نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ بن احمد نے بیان کیا کہ میں نے اپنے باپ سے ابو مطیع البلیؒ کے حلق پوچھا تو اس نے کہا کہ وہ اس لائق نہیں کہ اس سے روایت لی جائے اس کے بارہ میں لوگ نقل کرتے ہیں کہ بے شک وہ کہتا تھا کہ جنت اور دوزخ پیدا کی جا چکی ہیں پھر وہ فناء ہوں گی اور یہی حجم کا نظریہ ہے۔

یہاں اس کی جانب سے جو قول نقل کیا گیا ہے وہ سند کے بغیر ہے۔ تو اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ قول اس سے ثابت ہے تو ضروری ہے کہ اس کو اس پر محمول کریں کہ وہ دونوں ایک لمحہ کے لیے نفع کے وقت فناء ہوں گی۔ اور یہ ماننا اس لیے ضروری ہے تا کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا مفہوم ثابت ہو جائے کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا ہر چیز فناء ہوگی۔ جیسا کہ یہ اکثر اہل السنۃ متکلمین کا نظریہ ہے۔ جیسا کہ ”شرح النسفیہ“ اور ”شرح المقاصد“ وغیرہ عقائد کی کتابوں میں موجود ہے۔ اور اس میں کہاں یہ اعتقاد ہے کہ جنت اور دوزخ میں جب ان کے لہل داخل ہو جائیں گے تو اس کے بعد وہ فنا ہوں گی۔ جیسا کہ حجم کا نظریہ ہے۔ اور یہ نظریہ تو ابو حنیفہؒ اور ابو مطیع کے نزدیک صریح کفر ہے جیسا کہ ابن حزم نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ جو شخص یہ نظریہ رکھتا ہے کہ یہ دونوں اپنے لہل کے داخل ہونے کے بعد فنا ہوں گی تو ایسا شخص کافر ہے۔ اور اس پر ابوالحسن السبکیؒ نے اپنی کتاب الاعتبار ببقاء الجنة والنار میں سیر حاصل بحث کی ہے۔ اور یہ کتاب اس نے ابن تیمیہ کے رد میں لکھی تھی جس کا نظریہ یہ ہے کہ دوزخ میں جب اس کے لہل داخل ہوں گے تو پھر ایک وقت ایسا آئے گا کہ دوزخ فنا ہو جائے گی

اور اس کی پیروی کہتے ہوئے یہی نظریہ اس کے شاگرد ابن القیم نے اپنایا ہے حالانکہ یہ جمہور اہل علم کے نزدیک کفر ہے۔

اور اللہ کی پناہ کہ ابو حنیفہؒ یا اس کے اصحاب میں سے کسی نے اس جیسی کوئی بات کہی ہو اور "الفقہ الاکبر" جو علی بن احمد القاری۔ نصر بن یحییٰ۔ ابو مقاتل۔ عصام بن یوسف۔ حماد بن ابی حنیفہؒ عن ابیہ کی روایت سے ہے۔ اس میں ہے کہ جنت اور دوزخ آج بھی موجود ہیں وہ کبھی بھی فناء نہیں ہوں گی اور اس کی سند قطعی نسخہ کی ابتداء میں موجود ہے جو مکتبہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں محفوظ ہے۔ جس کا نمبر ۲۳۶ ہے۔ اور یہ وہ "الفقہ الاکبر" ہے جس کی شرح ملا علی القاریؒ نے کی ہے۔ اگرچہ وہ نسخہ جو عام ملتا ہے اس میں غلطیاں ہیں جیسا کہ ہم نے کسی دوسرے مقام میں اس کی وضاحت کی ہے۔ اور مذکورہ مکتبہ میں پرانا نسخہ ہے جو اغلاط سے پاک ہے۔ اور یہ قول کرنا کہ نفخہ کے وقت ایک لمحہ کے لیے جنت اور دوزخ فناء ہوں گی تو اس کا دارودار جمہور اہل السنۃ کے اس نظریہ کے مطابق ہے کہ وہ دونوں پیدا کی جا چکی ہیں۔ اور ہر حال یہ قول کہ وہ دونوں نفخہ کے بعد پیدا کی جائیں گی اور اب وہ موجود نہیں ہیں تو یہ بعض معتزلہ کا نظریہ ہے اور مذکورہ آیت (کل شئی ہالک الا وجہہ) کا مفہوم ثابت کرنے کے لیے اس قول کے مطابق نفخہ کے وقت ان کے فناء ہونے کا اعتبار کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اور جو لوگ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ جنت اور دوزخ نفخہ کے بعد پیدا کی جائیں گی تو وہ ان آیات کی تاویل کرتے ہیں جن میں آتا ہے کہ وہ پیدا کی جا چکی ہیں وہ کہتے ہیں کہ چونکہ مستقبل میں اس کا وقوع یقینی ہے اس لیے ان کو ماضی اور حال کے صیغوں سے ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام کے واقعہ میں جس جنت کا ذکر ہے وہ جنت زمین پر تھی اور ابن القیمؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کا عقیدہ جنت اور دوزخ کے بارہ میں یہ ہے کہ جو آدمی یہ نظریہ رکھتا ہے کہ جب جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو اس کے بعد کسی وقت یہ فناء ہوں گی تو ایسا آدمی کافر ہے جیسا کہ "الفقہ الاکبر" میں ہے اور اسی طرح فقہاء الملہ ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ کے عقیدہ پر مشتمل جو کتاب ابو جعفر الخولویؒ نے لکھی ہے اس میں بھی ہے۔ اور ابو مطیع البلخیؒ بھی اس نظریہ سے بری ہیں اگرچہ اس کے قول کو نہ سمجھتے ہوئے بعض بے فکری باتیں کرنے والوں نے اس کی طرف یہ نسبت کی ہے۔

تو اس بیان کے ساتھ دونوں خبروں میں بات کو بڑھا کر بیان کرنے کے مواقع (کہ کس کس جگہ لوگوں نے بات کو بڑھا کر بیان کیا) اور دونوں جگہوں میں تشبیح کرنے والوں کی تشبیح کی غلطی واضح ہو گئی۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کی درخواست کرتے ہیں۔

احمر ارض ۴۹: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر رسول اللہ ﷺ میرا زمانہ پالیتے یا میں ان کو پالیتا تو وہ میری اکثر باتوں کو اختیار کر لیتے نیز ابو حنیفہؒ کے سامنے حدیث پیش کی جاتی تو وہ اس کی مخالفت کرتے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اصل روایت کو بگاڑ کر بعض راویوں نے روایت اس طرح کر دی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ ص ۳۸۶ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۰ میں ابن رزق۔ احمد بن جعفر بن سلمہ۔ احمد بن علی اللہبار۔ ابراہیم بن سعید۔ محبوب بن موسیٰ کی سند نقل کر کے کہا کہ محبوب نے کہا کہ میں نے یوسف بن اسہل کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر میرا زمانہ رسول اللہ ﷺ پالیتے یا میں آپ کو پالیتا تو آپ میری اکثر باتوں کو اختیار کرتے۔ رلوی کہتا ہے کہ میں نے ابو اسحاق کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ کے پاس جب نبی کریم ﷺ کی طرف سے کوئی چیز پیش کی جاتی تو وہ اس کی مخالفت کرتے ہوئے اس کے علاوہ پر عمل کرتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس افسانہ میں احتمالی مصیبت اور مژید دونوں باتیں جمع ہیں۔ اور ہم نے پہلے ابن رزق اور ابن سلمہ اور اللہبار کا کلی بار تذکرہ کیا ہے۔ اور ابراہیم بن سعید الجوهری اس حال میں تعلیم حاصل کرتا تھا کہ اس پر نیند غاری ہوتی تھی۔ جیسا کہ الحافظ حجاج بن الشاعر نے کہا ہے اور حجاج بن الشاعر سے مسلم نے اپنی صحیح میں بکثرت روایات لی ہیں۔

پس ذہبیؒ نے اس کے حق میں جلد بازی کا مظاہرہ کیا ہے۔ ایسے آدمی کی طرح جس کے دل میں کوئی حاجت ہوتی ہے۔ ورنہ تو حجاج ان لوگوں میں سے ہے جس کی جرح مندرجہ نہیں ہو سکتی۔ (یعنی اس کی جرح بختم ہے) اور اس کا رلوی محبوب بن موسیٰ جو ہے وہ ابو صالح الفراء ہے اور بیشک اس کے بارہ میں ابو داؤدؒ نے کہا کہ اس کی حکایات کی طرف اس وقت تک کوئی توجہ نہ کی جائے جب تک وہ کتاب سے دیکھ کر نہ بیان کرے اور یوسف بن اسہل الزہد کے بارہ میں ابو حاتم نے کہا لا یمتنع بہ کہ اس کو دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ اور بخاری نے کہا کہ اس کی کتابیں دفن کر دی گئی تھیں پھر وہ اپنی تسلی کے مطابق حدیث بیان

نہیں کر سکتا تھا۔

اور تاریخ بغداد کے ہندوستانی مطبوعہ نسخہ میں اور دارالکتب المصریہ میں جو قلمی نسخہ ہے اس میں ایک اور سند کے ساتھ خبر ہے کہ خطیبؒ نے کہا اخبرنی علی بن احمد الرزاز عن علی بن محمد بن سعید الموصلی عن الحسن بن الوضاح المودب عن المسیب بن واضح عن یوسف بن اسباط الی آخرہ اور یہ الرزاز وہی راوی ہے جو اپنے مسودہ سے روایت کرتا تھا اور اس کے بیٹے نے تازہ سنی سنائی بھی اس میں شامل کر دی تھیں جیسا کہ خطیبؒ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اور الموصلی جس کا المیران میں ذکر کرتے وقت درمیان سے اس کے باپ محمد کا نام ساقط کر کے نسبت دلاؤ کی طرف کر دی گئی ہے۔ تو یہ قلمی ہے۔ اور اس کے بارہ میں ابو نعیم نے کہا کہ وہ کذاب ہے اور ابن الفرات نے کہا کہ وہ اختلاط کا شکار تھا اور کوئی قتل تعریف آدمی نہ تھا۔ الخ

اور بے شک خطیبؒ نے عیسیٰ بن فیروز کے ترجمہ میں اس الموصلی کے بارہ میں کہا کہ وہ ثقہ نہ تھا اور ابو حاتمؒ نے المسیب بن واضح کے بارہ میں کہا کہ وہ تھا تو سچا مگر بہت زیادہ غلطیاں کر جاتا تھا۔ تو جب اس کو ان غلطیوں پر آگاہ کیا جاتا تو وہ ان کو قبول بھی نہ کرتا تھا۔ الخ۔ اور اس جیسا آدمی تو مردود الروایہ ہوتا ہے۔ اور اس کو دار قلمیؒ اور ابن الجوزیؒ نے ضعیف کہا ہے۔ اور یوسف بن اسباط تو اس لائق تھا کہ جیسے اس کی کتابوں کو دفن کر دیا گیا تھا اس کو بھی دفن کر دیا جاتا۔ (روایت کی حالت تو یہ ہے مگر افسوس کہ) خطیبؒ کے ہاں اس جیسی روایت محفوظ ہوتی ہے۔ نیز دارالکتب المصریہ میں جو محفوظ مسودہ ہے جس کا نمبر ۴۰ ہے اس میں علامہ الفقیہ محمد بن محمود الجزائریؒ کے جو کہ گزشتہ صدی کے وسط میں الاسکندریہ کے مفتی تھے ان کے خط سے لکھا ہے کہ یوسف بن اسباط ضعیف سببی الحفظ تھا۔

اس بارہ میں اصل روایت

اس بارہ میں اصل روایت اس طرح تھی لَوْ اَذْرَكْنِي الْبَيْتُ لَأَخَذَ بِكَبْشِيرٍ مِّنْ قَوْلِي کہ ”اگر (ممن) البتہ مجھے پائیں یا میں ان کو پاؤں تو وہ میری بہت سی باتوں کو قبول کر لیں گے۔“ تو راوی نے البتہ کو بدل کر البی کر دیا۔ پھر روایت بالمعنی کرتے ہوئے بہت ہی غلطی کر دی۔

یہ بات محمد بن محمود الجزائریؒ نے لکھی ہے۔ یعنی اس روایت میں اصل البتہ تھا مگر

اس کو بدل کر الہی کر دیا گیا۔ پھر روایت بالمعنی کرتے ہوئے اس کو بدل کر رسول اللہ کر دیا۔ اور پھر اس میں ﷺ کا اضافہ کر دیا۔ اور البتہ سے مراد بھروسہ کے عالم امام عثمان بن مسلم البتہ ہیں جن کی وفات ۴۳ھ میں ہوئی۔ اور پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ اس جیسی قحیف بعض راویوں سے پائی جاتی ہے جس کا ذکر خود خطیبؒ نے ص ۸۰ ج ۲ میں کیا ہے۔

بلکہ محدثین میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو اس سے بھی زیادہ تعجب انگیز بات میں جا پڑتے ہیں مثلاً ایک سند یوں بیان کی عن اللہ عن رجل (جس کا مطلب یہ بنتا ہے کہ اللہ نے اپنے استاد سے روایت لے کر بیان کی نعوذ باللہ من ذالک) تو لوگوں نے اس سے پوچھا کہ وہ شخص کون ہے جس سے اللہ تعالیٰ روایت لے کر بیان کرتا ہے؟ اللہ تعالیٰ کی ذات تو اس سے بہت بلند ہے کہ اس کا کوئی استاد ہو تو اس محدث نے اس میں تبدیلی کر کے عن رجل کی بجائے عز وجل کر دیا (حالاتکہ اعتراض بدستور باقی ہے کہ نبی اور فرشتہ کے علاوہ کون ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ سے براہ راست بات لے کر بیان کرے۔)

پھر وہ الفاظ جو ابو حنیفہؒ سے یہاں روایت کیے گئے ہیں اگر ان کو بالفرض مان بھی لیا جائے کہ ان سے یہ ثابت ہیں تو اس کا مطلب یوں ہو گا کہ اس میں مفعول محذوف ہے۔ جیسا کہ یہی مناسب ہے تو اصل عبارت یوں ہوگی لاخنی بکثیر من قولی تو اس صورت میں معنی بالکل ٹھیک بنتا ہے۔ (کہ اگر نبی کریم ﷺ مجھے پالیتے یا میں آپ کو پالیتا تو آپ بہت سی باتوں میں میرا مواخذہ فرماتے۔) اور جو عیب ہے وہ دور ہو جائے۔ پس اس قول کے ساتھ ابو حنیفہؒ نے اس بات کا اعتراف کیا کہ وہ اپنی تمام آراء میں مصیب (راہ راست پر) نہیں ہیں۔ بلکہ وہ سمجھتے تھے کہ ہو سکتا ہے کہ ان کی بعض آراء ایسی پائی جاتی ہوں جن کی وجہ سے نبی کریم ﷺ عتاب فرماتے۔ اگر بالفرض یہ قول امام صاحب سے ثابت ہو جائے تو اس معنی کی صورت میں یہ قول ان کے انتہائی درجہ اور پرہیزگاری پر دلالت کرتا ہے۔ اور اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ ہر بات میں مصیب نہیں ہیں۔ (جیسا کہ شیعہ حضرات کا اپنے اماموں کے بارہ میں نظریہ ہے۔) لیکن چونکہ ان کے نزدیک ان کی وہ آراء متعین نہیں جن کو رسول اللہ ﷺ پسند فرماتے اس لیے وہ مسائل کے احکام میں ان آراء کی پیروی کرنے میں مجبور ہیں۔ ان دلائل کی وجہ سے جو ان کے سامنے ظاہر ہوئے۔ اور آگے اس کی بحث آئے گی۔ اور دوسری روایت میں الفاظ یہ ہیں لو ادرکنی البتہ او ادرکنہ کہ ”اگر (عثمان) البتہ مجھے پالیتے یا میں ان کو پالیتا تو وہ میری بہت سی باتوں کو لے لیتے۔“ اور

مجتہد کا کسی صحیح حدیث کی مخالفت کرنا صرف اس جیسا مجتہد ہی پہچان سکتا ہے جو اخبار کے مراتب اور ان کی دلالت کے وجود کو جانتا ہو۔ وہ راوی نہیں پہچان سکتا جو اخبار کی تصحیح میں قتل ہو اور معافی کی گمرانی میں غور و فکر کرنے والا نہ ہو جیسا کہ ابو اسحاق الفزری ہے تو ایسے آدمی کی بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اعتراض ۵۰: (کہ ابو اسحاق الفزری نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے سامنے حدیث بیان کی تو اس نے کہا کہ اس کو چھوڑ دے پھر ایک دن اور حدیث بیان کی تو اس نے کہا اس کو خنزیر کی دم کے ساتھ کھرج دے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ راوی نے وہ حدیث ظاہر نہیں کی جس کو چھوڑنے اور خنزیر کی دم سے کھرنے کا امام ابو حنیفہؒ نے کہا تھا۔ اگر وہ حدیث ذرا بھی اعتبار کے لائق ہوتی تو راوی ضرور اس کا ذکر کرت۔ اس کا ذکر نہ کرنا ہی دلیل ہے کہ وہ اعتبار کے لائق نہ تھی۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۱ میں ابو سعید الحسن بن محمد بن عبد اللہ بن حسنوبہ الاصبہانی۔ عبد اللہ بن محمد بن عیسیٰ الحشاب۔ احمد بن محمدی۔ احمد بن ابراہیم۔ عبد السلام بن عبد الرحمن۔ اسماعیل بن عیسیٰ بن علی الهاشمی۔ ابو اسحاق الفزری کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو اسحاق الفزری نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس غزوہ کے بارہ میں کوئی مسئلہ پوچھنے آیا تھا تو میں نے اس سے مسئلہ پوچھا تو اس نے اس کا جواب دیا تو میں نے اس کو کہا کہ بے شک اس کے بارہ میں نبی کریم ﷺ سے تو اس اس طرح روایت کی گئی ہے تو اس نے کہا دعنا من ہذا ”اس کو لینے سے ہمیں معاف رکھ۔“ ابو اسحاق نے کہا کہ پھر ایک دن میں نے اس سے کوئی مسئلہ پوچھا تو اس نے اس کا جواب دیا تو میں نے کہا کہ اس بارہ میں نبی کریم ﷺ سے اس اس طرح روایت کی گئی ہے تو اس نے کہا کہ اس کو خنزیر کی دم کے ساتھ کھرج دے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ الفزری نے اس چیز کا کیوں ذکر نہیں کیا جس کی وجہ سے کم عقلی فقیہ ملت کی طرف لوٹتی ہے اور وہ کوئی خبر تھی جس سے ابو حنیفہؒ نے اعراض کیا؟ اور وہ کوئی خبر تھی جس کو کھرج دینے کا اس نے حکم دیا؟ تا کہ جماعت کو معلوم ہو جاتا کہ کیا وہ اعراض اور کھرج دینے کے قائل تھی۔ اور راویوں کے پاس کتنی ہی ایسی روایات ہیں جن کو اہل علم رد کرتے ہیں ان کمزوریوں کی وجہ سے جن کو ماہر فن ہی جانتے ہیں۔ مگر راوی ان پر اعتماد کرتے ہیں اور ابراہیم بن محمد الفزری کا مرتبہ السیر اور المغازی میں تو ہے مگر ابن سعد

اس کو اس میں پسند نہ کرتے تھے۔ اور ذکر کرتے تھے کہ وہ بہت غلطیاں کرنے والا ہے۔ اور ابن سعد تو السیر اور المغازی میں بہت بڑے امام ہیں۔ اور بلوغ دیکھ انفرادی اپنے علم میں بہت غلطیاں کرتا تھا جیسا کہ اس کی صراحت ابن سعد نے اپنی طبقات میں اور ابن قتیبہ نے المعارف ص ۵۷ میں کی ہے۔ پھر بھی ہم اس کی کلام کی طرف تب توجہ کرتے جبکہ وہ ان دونوں حدیثوں کو ذکر کر دیتا۔ بے شک روایت میں اس کی اکثر اغلاط ہیں اور مفہوم سمجھنے میں اس کی طبیعت جلد ہے۔ لیکن اس نے جب ان دونوں حدیثوں کو ذکر ہی نہیں کیا تو اس کی کلام خود بخود ساقط ہو گئی۔

اور اہل علم کے ہاں یہ بات بالکل واضح ہے کہ مغازی اور سیر کے باب میں بہت سی روایات مقطوع اور مرسل ہیں۔ اور ان میں سے جو مسند ہیں تو ان کے راویوں پر کلام بھی بکثرت ہے اور اسی لیے امام احمد نے فرمایا: "تین قسم کے علوم ایسے ہیں کہ ان کی کوئی بنیاد ہی نہیں اور ان میں المغازی کا بھی ذکر کیا۔ تو ابو حنیفہؒ پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے کہ انہوں نے المغازی سے مطلق انفرادی کی ایک یا دو خبروں کو رد کر دیا ہے؟ اور اس انفرادی کا اپنے علم میں جو حال ہے وہ آپ نے معلوم کر لیا۔ اور جو لوگ اپنے مخالف کو دوسروں کی زبانی گلی گو پسند کرتے ہیں ان کے ہاں اس کی زبان درازی خوشی کا مقام ہے۔ تو انہوں نے اس کو اس مرتبہ تک بڑھا دیا جو اس کا مرتبہ نہ تھا۔

اور وہ اصل میں کوفہ کا تھا پھر شام میں رہائش اختیار کر لی۔ اور وہ المصیصہ میں مرابط (جو کیدار) تھا۔ عہدوت گزار بھلور تھا۔ زبان دراز تھا۔ سوائے سیر کے علم کے کسی اور موضوع کی طرف توجہ کرنے والا نہ تھا۔ اپنے زہد اور بکثرت غزوات میں شرکت اور اپنی زبان درازی کی وجہ سے ناقلین کے ہاں بلند مرتبہ تھا۔ اور ابو حنیفہؒ اپنی دانش اور اپنی بحث کے دوران زبان کی پرہیز گاری کے اس مقام پر فائز تھے کہ ہم بعید سمجھتے ہیں کہ ان سے یہ الفاظ نکلے ہوں کہ اس کو خنزیر کی دم کے ساتھ کھرج دے۔ اور الوابصی و لی خبر کی سند میں عبد السلام بن عبد الرحمن ہے جس کو یحییٰ بن اکثم نے معزول کر دیا تھا۔ لازمی بات ہے کہ اس کا سبب فقہ میں کمزوری نہیں بلکہ اس کے علاوہ کوئی اور ہی تھا۔ پھر حشویہ مذہب والوں کا جب بازار گرم ہوا تو انہوں نے اس کو دوبارہ قضاء پر بحال کر دیا۔ اور اس (عبد السلام) کا شیخ اسماعیل بن عیسیٰ مجہول راویوں میں سے ہے۔

اعتراض ۵۱: (کہ علی بن عامر نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے سامنے حدیث پیش کی تو اس

نے کہا میں اس کو نہیں لیتا۔ اور ابو اسحاق نے کہا کہ میں نے حدیث پیش کی تو اس نے کہا کہ یہ حدیث خرافہ ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ علی بن عاصم نے اس حدیث کو ذکر نہیں کیا جس کے بارے میں اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے اس کو رد کیا ہے، یہ ذکر نہ کرنا ہی جاتا ہے کہ وہ حدیث اس کے نزدیک بھی قابلِ احتمال نہ تھی۔ اور یہ ہو نہیں سکتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کسی صحیح ثابت شدہ حدیث کے بارے میں یہ الفاظ کہیں۔ اس لیے کہ ان کا ارشاد تو یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

اور خلیبؒ نے طبع لوفی کے ص ۳۸۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۲ میں ابن دہل۔ ابن سلمہ۔ الابار۔ الحسن بن علی الحلونی۔ ابو صلح یعنی الفراء۔ ابو اسحاق الفراری کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو اسحاق الفراری نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے سامنے حکمرانوں کے خلاف تلوار نہ اٹھانے والی حدیث بیان کی تو اس نے کہا کہ یہ حدیث خرافہ ہے۔ اور خلیبؒ نے دوسری سند الابار محمد بن حسان المزرق نقل کر کے کہا کہ محمد بن حسان نے کہا کہ میں نے علی بن عاصم کو کہتے ہوئے سنا کہ ہم نے ابو حنیفہؒ کے سامنے نبی کریم ﷺ کی حدیث بیان کی تو اس نے کہا میں اس کو نہیں لیتا۔ تو میں نے کہا کہ یہ تو نبی کریم ﷺ سے ہے تو اس نے کہا لَا أَخَذْنَاهُ مِنْ اس کو نہیں لیتا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں ابن دہل۔ ابن سلمہ۔ الابار۔ الحلونی اور ابو صلح الفراء ہیں اور اگر اس کی سند میں صرف ابن دہل ہوتا تو اس خبر کو رد کرنے کے لیے اتنی بات ہی کافی تھی۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ اہل شام کے ہاں بہت سی ایسی من گھڑت احادیث تھیں جن کو وضع کرنے والوں نے بنی امیہ کے حق میں وضع کیا تھا اور ان میں ظالم حکمرانوں کے خلاف خروج کی ممانعت تھی اور ان کے موضوع ہونے کی اطلاع صرف ماہر فن ہی رکھتے ہیں۔

ابن سعد نے الفراری کے بارے میں کہا کہ وہ ثقہ، فاضل اور صاحبِ سنت اور غزوات میں شرکت کرنے والا تھا اور اپنی حدیث میں اکثر خطا کرتا تھا۔ اور پہلے ابن قتیبہ کا قول اس کے بارے میں گزر چکا ہے کہ یہ اپنی بات میں بکثرت غلطیاں کرتے والا تھا۔ اور جو شخص حدیث میں اکثر خطا کرتے والا ہو تو وہ بکثرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی حدیث کی نسبت کرنے والا ہوگا جو اس کے بیان کردہ طریقہ پر نہیں تو اس کو رد کر دیا جائے گا تو باطل حدیث حدیث خرافہ ہی ہوتی ہے۔ اور پہلے اس کی وضاحت ہو چکی کہ یہ ابو حنیفہؒ کے

بارہ میں لمبی زبان کیوں رکھتا تھا اور اس میں بہت غلی تھلا اللہ تعالیٰ اس سے چشم پوشی کا معاملہ فرمائے۔

الحافظ ابن ابی العوامؒ نے ابو بکر محمد بن جعفر بن امین۔ یعقوب بن شیبہ۔ محمد بن صالح کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن صالح نے کہا کہ میں نے اسماعیل بن داؤد کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ عبد اللہ بن المبارکؒ ابو حنیفہؒ کی روایت سے واقعات و احادیث ذکر کرتے تھے۔ تو جب وہ نغز (سرحد) میں یعنی المصیفہ میں ہوتے تھے تو ابن المبارکؒ ابو حنیفہؒ کی روایت سے کوئی چیز بیان نہ کرتے تھے اور جب تک ابن المبارکؒ چلے نہ جاتے اس وقت تک ابو اسحاق انفراری ابو حنیفہؒ کے بارہ میں کوئی بری بات ذکر نہ کرتا تھا۔ اور اس میں عبرت ہے۔ اور ابو اسحاق کی کلام صرف اسی چیز پر دلالت کرتی ہے جو اس کے دل میں فقیہ الملتہ کے بارہ میں دلی غصہ ہے اور جرح میں اس کی کلام کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ وہ اس حدیث کو ذکر کرتا جس کا رد ابو حنیفہؒ نے کیا تھا اور جس کے بارہ میں کہا تھا کہ یہ حدیث خرافہ ہے۔ یا جس کے بارہ میں حکم دیا تھا کہ اس کو کھرج دے۔ اور جب اس نے یہ نہیں کیا تو یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ خود بھی اس حدیث کے بارہ میں پر اعتقاد نہیں تھا۔ تو اس کی اس کارروائی نے کوئی فائدہ نہ دیا سوائے اس کے کہ اس نے اپنا نامہ اعمال سیاہ کیا۔

اور رہی دوسری خبر تو اس میں بھی ابن دودا اور اس کے بعد والے سارے کے سارے جھگڑم فیہ راوی ہیں۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ خبر ابو حنیفہؒ سے ثابت ہے تو کوئی مانع نہیں کہ وہ علی بن عاصم کی بیان کردہ (غیر معیاری) حدیث کے بارہ میں کہیں کہ میں اس کو نہیں لیتا اور ابو حنیفہؒ دیگر اہل علم کی طرح حق رکھتے ہیں کہ وہ علی بن عاصم کی حدیث کو نہ لیں جس کے لیے فتنی حدیثیں لکھتے تھے اور وہ سماع کے اور بغیر صحیح مسودہ کے ساتھ قاتل کرنے کے بغیر ہی ان کو بیان کر دیتا تھا اور کلام اس کے بارہ میں بہت طویل ہے۔ ان کتابوں میں جو ضعیف راویوں کے متعلق لکھی گئی ہیں۔ پس ہلاکت ہے اس کے لیے جو اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے قائم مقام ٹھہراتا ہے اور اپنے رد کو مصطفیٰ ﷺ کا رد قرار دیتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ تو وہ ہیں جو کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی اس شخص پر لعنت ہو جو رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرتا ہے۔ ان ہی کی وجہ سے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں عزت بخشی اور ان ہی کی وجہ سے ہم نے نجات پائی ہے۔ جیسا کہ ان کا یہ قول لانتقاء للہ عبد البرص ۳۱ میں ہے تو وہ کیسے ایسی حدیث کے خلاف کر سکتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ سے صحیح ثابت ہو۔ اور جو

مخص ایسا خیال کرتا ہے تو وہ بہتان تراشی میں بہت دور نکلا ہوا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے حفاظت چاہتے ہیں۔

اعتراض ۵۴: (کہ ابو حنیفہؒ کے سامنے جب البیعان بالخیار مالم یتفرقا والی حدیث بیان کی گئی تو انہوں نے کہا کہ یہ رجز (شعر کی ایک قسم) ہے اور جب یہودی کے سر کوٹنے والی حدیث بیان کی گئی تو انہوں نے کہا کہ یہ غیر مقول بات ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت امام صاحب سے ثابت ہو جائے تو رجز کا معنی ہے بے سوچے سمجھے الفاظ کو زبان پر جاری کرنا تو اس لحاظ سے کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا اور سر کپٹنے والی روایت پر اگرچہ امام ابو حنیفہؒ کا عمل نہیں مگر یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے اس کو ہدیان کہا ہو یہ بعد کے کسی رولوی کی کارستانی ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۴ میں محمد بن ابی نصر الثری۔ محمد بن عمر بن محمد بن بہتہ البراز۔ احمد بن سعید الکوفی۔ موسیٰ بن ہارون بن اسحاق۔ العباس بن عبد العظیم۔ ابوبکر بن ابی الاسود۔ بشر بن مفضل کی سند نقل کر کے کہا کہ بشر کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے کہا کہ بلغ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ آپس میں بیچ کرنے والے جب تک جدا نہ ہوں اس وقت تک ان کو خیال ہوتا ہے۔ تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ یہ رجز ہے۔ میں نے کہا کہ قلہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک ایک یہودی نے ایک بچی کا سرد پتھروں کے درمیان رکھ کر کچلا تھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کا سرد پتھروں کے درمیان رکھ کر کچل دیا تھا تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ یہ ہدیان (غیر مقول بات) ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ محمد بن احمد بن محمد بن حسنون الثری خلیفہؒ کا شیخ ہے اور اس کے نزدیک ثقہ ہے۔ اور جس صاحب نے بیع ثانیہ میں حاشیہ میں اس پر جرح کی ہے تو اس کو وہم ہوا ہے۔ اس لیے کہ حکم فیہ یہ نہیں بلکہ اس کا استلزام بہتہ ہے اور وہ محمد بن عمر بن محمد بن بہتہ البراز شیعہ ہے۔ خلیفہؒ اس کو پسند نہیں کرتا تھا اور اس کا رولوی احمد بن سعید جو ہے وہ ابن عقبہ الکوفی ہے جو کہ تیز طرار شیعہ تھا اور اس کے بارہ میں خلیفہؒ کا کلام سخت ہے۔ تو اس پر لازم تھا کہ اس روایت کا اعتبار نہ کرتے اور ابوبکر بن ابی الاسود جو ہے وہ عبد اللہ بن محمد بن حمید ابن اخت عبد الرحمن بن مہدی ہے۔ ابن ابی حنیفہ نے کہا کہ ابوبکر بن ابی الاسود کے بارہ میں ابن مہین اچھی رائے نہ رکھتے تھے۔ تو اس جیسی سند

کے ساتھ ابو حنیفہؒ سے یہ واقعہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے؟ (مگر خطیبؒ کے ہاں محفوظ اس جیسی روایت ہی ہوتی ہے۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ قول ان سے ثابت ہے تو رجز کا وہ معنی نہیں جو مخالفین بیان کرتے ہیں بلکہ رجز کا معنی وہ ہوگا جو حضرت ابن مسعودؓ کے قول میں مر لیا جاتا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِ هَجُورٍ رَاجِزٌ کہ جس نے تین دن سے کم مدت میں قرآن پڑھا تو ایسا شخص راجز ہے۔ یعنی معنی کو سمجھے بغیر ہی الفاظ کو زبان پر جاری کرنے والا ہے جیسا کہ راجز کرتا ہے (تو اس لحاظ سے ابو حنیفہؒ کے قول کا معنی یہ ہوگا کہ اَلْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَنْفَرَقَا کے قول کو جس طرح تو بیان کر رہا ہے یہ رجز ہے یعنی معنی کو سمجھے بغیر زبان پر الفاظ جاری کر رہا ہے) تو رجز کا لفظ استعمال کرنے میں ان کے لیے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نمونہ ہے اور اس حدیث کی وجہ سے خیار مجلس کا قول حدیث کے معنی کو سمجھے بغیر زبان پر الفاظ کو جاری کرنا ہے۔ اس لیے کہ اس خیار کو جب خیار مجلس پر محمول کیا جائے تو یہ کتاب اللہ کی نص کے مخالف ہے۔ اس لیے کہ جب باہمی رضا کے ساتھ بائع اور مشتری عقد کر لیں تو عقد میں بائع ثمن کا اور مشتری مبیعہ کا مستحق بن جاتا ہے اور نص سے ثابت ہے کہ متعاقدین میں سے ہر ایک جس کا مستحق ٹھہرتا ہے وہ اس میں تصرف کر سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اے ایمان والو! آپس میں مل باطل طریقہ سے مت کھاؤ مگر یہ کہ تمہاری باہمی رضا سے تجارت ہو۔“ (تو حدیث کو جب خیار مجلس پر محمول کریں گے تو معنی یہ ہو جائے گا کہ مجلس کے اختتام تک بائع ثمن میں اور مشتری مبیعہ میں تصرف نہ کرے اور یہ مفہوم نص قرآنی کے مخالف ہے) اس کے برخلاف اگر اس خیار کو خیار رجوع پر محمول کیا جائے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ بائع اور مشتری میں سے جس نے ایجاب کیا ہے تو دوسرے کے مجلس میں قبول کرنے سے پہلے پہلے اس کو ایجاب سے رجوع کرنے کا اختیار ہے اور جب دوسرے نے مجلس ختم ہونے سے پہلے پہلے قبول کر لیا تو ایجاب کرنے والے کو رجوع کا حق نہ رہے گا خواہ ایجاب کرنے والا بائع ہو یا مشتری۔ (اگر بائع کہتا ہے کہ میں تجھ پر یہ چیز اتنے کی چھتا ہوں تو بائع ایجاب کرنے والا ہوگا اور اگر مشتری کہتا ہے کہ میں تجھ سے یہ چیز اتنے کی خریدتا ہوں تو اس صورت میں مشتری ایجاب کرنے والا ہوگا اور اگر دوسرے فریق نے قبول کر لیا تو بیع تام ہو جائے گی کیونکہ بیع کے ارکان ایجاب اور قبول ہیں اور یہ پائے گئے) تو یہ معنی کتاب اللہ کے مفہوم کے خلاف نہ ہوگا اور اس صورت میں حدیث کے

اندر المتبايعان کا لفظ حقیقہً ہوگا اس لیے کہ بے شک یہ لفظ حالت عقد پر محمول ہے۔ اور متعاقدين (بلع اور مشتری) سے دونوں کلمات (ایجاب و قبول) صلور ہو جانے کے بعد کی حالت پر اس کو محمول کرنا اس کو مجاز کوئی بنانا ہے۔ (اور جب تک حقیقت کا اعتبار ہو سکے تو اسی کا اعتبار بہتر ہوتا ہے) اور حدیث کا فائدہ یہ ہے کہ بے شک رجوع ان دونوں کے لیے اس وقت تک ثابت ہے جب تک کہ ان میں سے ایک ایجاب کرتا ہے اور دوسرے نے مجلس میں ابھی تک قبول نہیں کیا۔ یہ ایسے نہیں ہے جیسا کہ عورت کامل دے کر خلع کرنا یا مالک کا اپنے غلام سے مل لے کر غلام کو آزاد کرنا۔ اس لیے کہ خلوند اور مالک کو عورت اور غلام کے قبول کرنے سے پہلے ان دونوں میں رجوع کا حق نہیں ہے۔ اور امام محمد بن الحسن نے الموطا میں اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ ہمارا نظریہ اس حدیث کے مطابق ہے۔ اور اس کی تفسیر ہمارے نزدیک وہی ہے جو ابراہیم نخعی کی ہم تک پہنچی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ متبايعان کو اختیار ہے جب تک کہ وہ بیع کی کلام سے فاسخ نہیں ہوتے۔ جب بلع نے کہا کہ بے شک میں یہ چیز تجھ کو بیچتا ہوں تو جب تک دوسرا نہیں کہتا کہ میں نے خرید لیا تو اس وقت تک بلع کو رجوع کا اختیار ہے یا مشتری نے کہا کہ میں تجھ سے اتنے کی یہ چیز خریدتا ہوں تو جب تک بلع نہیں کہتا کہ میں نے بیچ دیا تو اس وقت تک اس کو رجوع کا اختیار ہوگا۔ اور یہی قول ہے ابو حنیفہؒ کا اور ہمارے اکثر فقہاء کل الخ

(فقہاء کرام کے درمیان مالم ینفرقا میں جو تفرق ہے اس کے بارہ میں اختلاف ہے کہ اس سے تفرق بلابدان مراد ہے یا تفرق بلاقول۔ احناف کہتے ہیں کہ اس سے تفرق بلاقول مراد ہے اور اسی صورت میں قرآن کی نص اور قیاس کے مطابق معنی موافق بنتا ہے اور شوافع حضرات اس سے تفرق بلابدان مراد لیتے ہیں۔ اور تفرق بلاقول مراد لینا کوئی نئی بات نہیں بلکہ تفرق بلاقول کا معنی کتب و سنت میں عام پایا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ”اور اللہ تعالیٰ کی رسی (دین) کو مضبوطی سے پکڑو اور تفرقہ بازی نہ کرو۔“ (یہاں لا تفرقوا میں تفرق سے مراد تفرق بلاقول ہے) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ”اور اہل کتاب نے تفرق نہیں کیا مگر کتاب مل جانے کے بعد۔“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كَلًّا ”مَنْ سَعَيْنِمْ“ اور اگر میاں بیوی دونوں ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو اللہ ہر ایک کو مستغنی کر دے گا۔“ اور حدیث میں ہے افترقت اليهود کہ ”یہود نے تفرقہ بازی کی۔“

(ان تمام آیات میں تفرق سے مراد تفرق بلا قول ہے) بلکہ تفرق بالبدان کی حالت تو یہ ہے کہ شریعت میں یہ حدود کو پورا کرنے کا نہیں بلکہ ان کو فاسد کرنے کا باعث بنتا ہے۔ جیسا کہ اگر دو آدمیوں نے آپس میں بیچ صرف کی تو ان میں سے ہر ایک جب تک قبضہ نہیں کر لیتا اس وقت تک وہ ایک دوسرے سے طلعہ نہیں ہو سکتے اور اگر وہ طلعہ ہو گئے تو ان کا یہ تفرق بالبدان اس عقد صرف کو فاسد کر دے گا اور اسی طرح بیچ سلم میں اس لعل پر قبضہ کرنے سے پہلے اور قرضہ کے بدلہ میں قرضہ میں ان میں سے ایک کی تعین سے پہلے اگر تفرق بالبدان ہو گا تو یہ حدود فاسد ہو جائیں گے۔ نیز مالک بن نفیر قال حدثنا کو تفرق بالبدان پر محمول کرنے کی صورت میں قواعد سے خروج اور کتاب اللہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور اگر تفرق بلا قول پر محمول کریں تو نہ قواعد سے خروج لازم آتا ہے اور نہ ہی کتاب اللہ کی مخالفت۔ اور تفرق بلا قول کا قرآن و سنت میں استعمال مشہور بھی ہے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کی جس روایت میں ہے کہ وہ مجلس عقد سے اٹھ جاتے تھے تو اس میں کوئی صراحت نہیں کہ ان کا مذہب ہی یہ تھا بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہوں کہ ان کے ساتھ معاملہ کرنے والا خیار مجلس کا قائل ہے تو اس کے رجوع کے حق کو ختم کرنے کے لیے ایسا کرتے ہوں۔ اور (اس کا قرینہ یہ ہے کہ) حضرت ابن عمرؓ کا ایک مقدمہ حضرت عثمانؓ کے سامنے پیش کیا گیا جو کہ مبیعہ میں عیوب سے براءت سے متعلق تھا تو حضرت عثمانؓ نے ان کی رائے کے خلاف فیصلہ دیا تو اس کے بعد حضرت ابن عمرؓ اپنے حدود میں دوسروں کی آراء کی رعایت رکھنے لگے اور یہ فیصلہ سیرت کی کتابوں میں معروف ہے۔ اور اس مسئلہ میں ہمارے اصحاب کے پاس ثموس دلائل ہیں جو ان کی کتابوں کے موجود ہیں۔ اور ان میں سے سمجھنے میں سب سے آسان کتاب السید المرتضیٰ الزمیدیؒ کی عقود الجواهر المنیفة فی ادلة منہب الامام ابی حنیفہ اور ابو بکر الرازی کی احکام القرآن ہیں۔ اور ان دونوں نے مسئلہ میں بہت تفصیلی بحث کی ہے۔ اور اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ کیلئے نہیں بلکہ امام دارالہجرت (امام مالک) بھی ان کے ساتھ ہیں۔ اور جس مسئلہ میں امام لعل عرق اور امام لعل الحجاز متفق ہوں تو اس مسئلہ کو کمزور خیال کرنے والا غلط فہمی میں مبتلا ہے۔ اور عجیب بات ہے کہ بے شک ان (مخالفین) میں سے ایک سے روایت کی گئی ہے کہ جب اس کو کہا گیا کہ بے شک امام مالکؒ المتبایعین والی حدیث کو نہیں لیتے اس معنی میں کہ وہ خیار مجلس کا نظریہ نہیں رکھتے تو اس نے کہا کہ اس سے توبہ طلب کی جائے۔ پس اگر توبہ کر لے تو بہتر ورنہ

اس کو قتل کر دیا جائے۔ گویا کہ (اس کے نزدیک) وہ اس کی وجہ سے کافر ہو گئے ہیں۔ یہاں تک کہ ان سے توبہ طلب کی جاتی ہے یا قتل کیا جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق میں مختلف حالتیں ہیں۔ (اس بحث سے واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہؒ نے حدیث کی مخالفت نہیں کی بلکہ حدیث کے الفاظ مالم ینفرقا کا مفہوم متعین کرنے میں لقماء سے اختلاف کیا ہے اور ایسی مثالیں تو ہائی ائمہ کے مسائل میں بھی بکثرت پائی جاتی ہیں) اور رضی بہت سر کچلنے والی حدیث کی تو وہ حضرت انسؓ سے جو ہشام بن زید کی سند سے ہے اور اس میں ابو قتاہبہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ تو اس میں ہے کہ یہ قتل کا حکم گواہوں کے بغیر صرف مختل کی بہت کی وجہ سے کیا گیا تھا۔ اور یہ طریقہ تو شریعت میں معروف نہیں۔ اور جو روایت حضرت انسؓ سے قتلہ نے کی ہے تو اس میں ہے کہ قاتل کا اقرار تھا لیکن قتلہ کا عنعنہ ہے اور یہ (ان کا عنعنہ) حضرت محمدؐ کے ہاں حکم فیہ ہے۔ نیز سر کچلنے والی روایت کرنے میں حضرت انس رضی اللہ عنہ مغفوف ہیں اور انہوں نے یہ روایت اپنے بڑھاپے کے دور میں کی۔ جیسا کہ لونٹوں کا پیشاب پینے والی روایت کرنے میں وہ مغفوف ہیں اور وہ روایت بھی ان سے قتلہ کرتے ہیں۔ اور حجاج بن یوسف نے جو کہ مشہور ظالم ہے اس نے اپنی سزاؤں کے جواز میں عربہ قبیلہ والوں کو دی جانے والی سزا کو بھی دلیل بنایا تھا۔ جبکہ اس سے پوچھا گیا کہ تم سخت ترین سزائیں کیوں دیتے ہو تو کہنے لگا کہ اس جیسی سزا تو نبی کریم ﷺ نے بھی دی تھی۔ یہاں تک کہ اس کی وجہ سے حضرت حسن بصریؒ کینود خاطر رہنے لگے اور جب ان کو یہ بات پہنچی کہ حجاج عربیین والی حدیث بیان کرتا ہے تو انہوں نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ وہ اس کو نہ بیان کیا کرے۔ اور عربیین والی روایت کو امام مالکؒ نے الموطا میں نہیں لیا۔ اور ابو حنیفہؒ کا نظریہ یہ ہے کہ بے شک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم علول ہونے کے باوجود امی ہونے کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے علت ضبط سے معصوم نہیں ہیں تو تعارض کے وقت ان میں سے فقہ کی روایت کو دوسرے پر ترجیح ہوگی۔ اور اسی طرح غلطی کے گمان کو دور کرنے کے لیے بوڑھے کی روایت پر دوسرے کی روایت کو ترجیح ہوگی۔ اور ابو حنیفہؒ کا یہ بھی نظریہ ہے کہ قاتل سے قصاص صرف تلوار کے ساتھ ہی لیا جائے تا کہ کتب اللہ میں جس مماثلت کا ذکر ہے اس سے خروج ثابت نہ ہو۔ اور اس بارہ میں جو آثار وارد ہیں وہ ان کی ابتداء کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی پناہ کہ وہ کسی ایسی حدیث کے بارہ میں کہیں کہ یہ ہدیان ہے جو حدیث ان کے نزدیک صحیح ہو۔ اور وہ تو لوگوں کے ساتھ گفتگو کرنے میں زبان

کو انتہائی پرہیزگاری سے چلانے والے تھے تو اس جیسے مقام میں وہ اس طرح کی کام کیسے کر سکتے ہیں؟

اور بے شک ان کی جانب منسوب یہ کلام اس راوی کی طرف لوٹنے والا ہے جو اس کو بیان کرتا تھا۔ اور اس واقعہ کی سند میں جو کمزوریاں ہیں ان کو پیش نظر رکھنے کے بعد ایک لمحہ کے لیے بھی شک نہیں گزرنا کہ بے شک نامستقل بات کرنے والا وہ ہے جو اس (ابو حنیفہ) کی طرف اس جیسی سند کے ساتھ ہدیان کی نسبت کرتا ہے۔

اعتراف ۵۳۳: (کہ ابو حنیفہؒ نے حدیث کو مسیح اور ولاء کے بارہ میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ والی روایت کو قول شیطان کہا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ الفاظ امام صاحب سے ثابت ہو جائیں تو یہ قول شیطان کی نسبت روایت کرنے والے کسی راوی کی طرف ہوگی نہ کہ حضرت عمرؓ کی طرف اس لیے کہ امام صاحب سے اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ حضرت عمرؓ کے قول کو قول شیطان کہیں۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۸۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۳ میں ابو بکر البرقی۔ محمد بن محمود الحمودی۔ محمد بن علی الحنفی۔ اسحاق بن منصور۔ عبد الصمد عن ابیہ کا سند نقل کر کے کہا کہ عبد الصمد کا باپ کہتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے سامنے نبی کریم ﷺ کا ارشاد افطر الحاجم والمحجوم ذکر کیا گیا تو اس نے کہا کہ یہ مسیح (مسیحی کلام) ہے۔ اور اس کے سامنے ولاء کے بارہ میں حضرت عمرؓ کا قول یا ان کا فیصلہ ذکر کیا گیا تو اس نے کہا کہ یہ شیطان کا قول ہے۔ اور پھر خطیبؒ نے دوسری سند ابن رزق۔ احمد بن جعفر بن سلمہ۔ احمد بن علی اللابار۔ محمد بن یحییٰ النیسابوری۔ ابو معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی النجاشی البصری المنیری۔ عبد الوارث نقل کر کے کہا کہ عبد الوارث نے کہا کہ میں مکہ میں تھا اور وہابی ابو حنیفہؒ بھی تھے تو میں جب اس کے پاس گیا تو اس کے پاس کچھ لوگ تھے تو ایک آدمی نے اس سے مسئلہ پوچھا تو اس نے جواب دیا 'تو اس آدمی نے اس سے کہا کہ پھر عمر بن الخطاب کی روایت کا کیا ہوگا؟ تو اس نے کہا یہ شیطان کا قول ہے۔ راوی کہتا ہے کہ یہ سن کر میں نے سبحان اللہ پڑھا' تو مجھے ایک آدمی نے کہا کہ کیا تو اس بات پر تعجب کر رہا ہے؟ پس بے شک اس سے پہلے اس کے پاس ایک آدمی آیا اور اس سے ایک مسئلہ پوچھا تو اس نے اس کا جواب دیا تو اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے جو روایت افطر الحاجم والمحجوم ہے، وہ کیسی ہے تو اس نے کہا کہ یہ مسیح (مسیحی کلام) ہے تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں اس مجلس

میں کبھی دوبارہ نہ آؤں گا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ پہلی سند خطیبؒ کے علاوہ باقی راولیوں کے لحاظ سے بے غبار ہے اور اس کا راولی عبدالحمید جو ہے وہ ابن الوارث العنبری ہے اور طبع ثانیہ کے حاشیہ لکھنے والے نے غلط کہا ہے کہ وہ ابن حبیب لازدی ہے اور اس نے اس کو کمزور ثابت کرنا شروع کر دیا۔ اور بے شک عبدالحمید کے باپ عبدالوارث نے ابو حنیفہؒ سے براہ راست یہ نہیں سنا تو درمیان میں انقطاع ہے اور اس نے یہ بھی بیان نہیں کیا کہ کس نے اس سے ذکر کیا؟ اور نہ اس کا ذکر کیا کہ اس نے کس سے سنا ہے؟ اور نہ یہ بیان کیا کہ وہ خود اس واقعہ میں موجود تھا۔ تو اس جیسی بات روی کی ٹوکری میں پھینک دی جاتی ہے۔ اور اسی طرح حضرت عمر کے فیصلہ کا معاملہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے پس بے شک اس نے اس کی سند ذکر نہیں کی اور نہ ہی یہ بیان کیا ہے کہ وہ فیصلہ یا قول کیا تھا تا کہ معلوم کیا جاسکتا کہ کسی راولی نے تو اس فیصلہ کو گمراہ حضرت عمرؓ پر نہیں ڈال دیا۔ اور کتنے ہی لوگوں نے نبی کریم ﷺ پر بے بنیاد باتیں ڈال دیں چہ جائیکہ حضرت عمرؓ والیں۔ اور اگر ہم ان چیزوں کو بیان کرنا شروع کریں جو ابو حنیفہؒ نے حضرات صحابہ کرام اور بالخصوص حضرت عمرؓ کی شان میں فرمائی ہیں ایسی روایات سے جو سندوں کے ساتھ لکھی گئی ہیں تو ہماری کلام بہت طویل ہو جائے گی۔ اور ابو حنیفہؒ ہی تو ہیں جو اقوال صحابہ کو حجت مانتے ہیں اور جب کسی مسئلہ میں صحابہ کے اقوال مختلف ہوں تو وہ ان سے ہٹ کر کسی قول کو نہیں لیتے بلکہ ان ہی میں سے کسی ایک کو اختیار کرتے ہیں۔ حالانکہ جو لوگ ابو حنیفہؒ کو فقہ کی طرف منسوب کرتے اور خود کو حدیث کی طرف منسوب کرتے ہیں، ان کی اکثریت بھی اس کے خلاف کرتی ہے جیسا کہ خطیبؒ اور اس کے ساتھیوں کا اس بارہ میں طریق واضح ہے۔ اور ابو حنیفہؒ ہی ہیں کہ جب ابو جعفر منصور نے ان سے پوچھا کہ اس نے علم کن لوگوں سے حاصل کیا ہے تو انہوں نے کہا حملو من ابراہیم کہ حملو اور ابراہیم کے واسطے سے حضرت عمر بن الخطابؓ اور علی بن ابی طالبؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ رضی اللہ عنہم کے اصحاب سے حاصل کیا ہے۔ جیسا کہ خود خطیبؒ نے سند کے ساتھ ص ۳۳۳ میں نقل کیا ہے۔ تو کیا اس کے بعد تصور کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کے فیصلے یا قول کو قول شیطان کہا ہو۔ انہوں نے اس کا مصدق راولیوں میں سے ہی کوئی مراد لیا ہو گا جنہوں نے اس (حضرت عمرؓ) کی طرف اس جھوٹے قول یا فیصلہ کو منسوب کیا ہو گا۔ اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ

فرض کر لیا جائے کہ یہ الفاظ ان سے ثابت ہیں۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ افطر الحاجم والمحجوم والی حدیث کو تو بہت سے محدثین ثابت مانتے ہی نہیں ان میں سے ابن معین بھی ہیں۔ تفصیل کے لیے نصب الرایہ دیکھیں۔ اور جو اس حدیث کو ثابت مانتے ہیں تو ان کے نزدیک بھی یا تو منسوخ ہے اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود روزہ کی حالت میں حجامت (سینگی لگوانا) کروائی تھی۔ اور یا ان حضرات کے نزدیک یہ حدیث مودل ہے اور اس کا معنی یہ ہوگا کہ ان دونوں (حاجم اور محجوم) نے اپنے آپ کو افطار کے لیے پیش کیا۔ پس حاجم تو اس لیے کہ وہ خون کو چوستا ہے (تو ہو سکتا ہے کہ کچھ ذرات اندر چلے جائیں) اور محجوم اس لیے کہ سینگی لگوانے کی وجہ سے اس پر کمزوری طاری ہو جاتی ہے۔ (اور پھر روزہ بعض دفعہ برداشت نہیں ہوتا) اور جو آدمی خبر کے صرف ظاہری الفاظ کو لیتا ہے اور اس کی صحت یا اس کے نسخ یا اس کی تویل کی چھان بین نہیں کرتا تو وہ اسی آدمی کی طرح ہے جو اپنی زبان پر مسیح کلام (مقتفی کلام) جاری کرتا ہے بغیر اس کے کہ وہ اس کا مفہوم سمجھتا ہو۔

اور یہی حال دوسری خبر کا ہے اس لیے کہ اس کی انتہا بھی عبد الوارث کے ہاتھ میں ہے اور اس روایت میں بھی ہے کہ سائل نے حضرت عمرؓ کے قول کے بارہ میں پوچھا مگر یہ ذکر نہیں کیا کہ وہ قول کونسا تھا تو خلیفہؓ نے دوسری سند پیش کر کے انقطاع کو پیوند لگانے کی (تاکلم) کوشش کی ہے مگر یہ کہاں فائدہ مند ہو سکتا ہے۔ اور سند میں اس کے بعد ابن رزق، اور ابن سلم اور اللہبار۔ اور ابو معمر القدری ہیں اور ان کا تذکرہ پہلے کئی مرتبہ ہو چکا ہے۔ اور ان دونوں خبروں کو رد کرنے کے لیے یہی کافی ہے کہ جو قول حضرت عمرؓ کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ قول دونوں خبروں میں ماسطوم ہے۔ سند بھی اور متنا بھی۔ اور بہر حال وہ روایت جو ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کی گئی ہے کہ جب ایک شخص نے ان کے سامنے کہا کہ الوضوء نصف الایمان "وضوء نصف ایمان ہے" تو انہوں نے کہا کہ نوضاً مرنین حتی تنسکمل الایمان "تو دو دفعہ وضو کر لے تا کہ تیرا ایمان مکمل ہو جائے۔" تو اس کی سند میں یحییٰ بن آدم ہے۔ جس نے ابو حنیفہؒ کو نہیں پایا اور اس نے جو نقل کیا ہے اس میں انقطاع ہے سند متصل نہیں ہے۔

اعتراض ۵۴: (کہ سفیانؒ ان عیینہؒ کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر اللہ کے سامنے بے باکی کا مظاہرہ کرنے والا کوئی اور نہیں دیکھا وہ نبی کریم ﷺ کی حدیث کو مثل دے کر

بیان کرتے پھر اس کی تردید کرتے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں اس باب کی تمام روایات کو پیش نظر رکھ کر عمل کے لیے ان میں سے منتخب کرنا اور باقی کی تویل یا رد کرنے کا عمل تو تمام فقہاء کرتے ہیں اس کی وجہ سے صرف امام ابو حنیفہؒ پر طعن کیا معنی رکھتا ہے؟

اور خلیفہؒ نے طبع لوی کے ص ۳۸۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۰۵ میں ابو القاسم ایراجیم بن محمد بن سلیمان المودب۔ ابو بکر المقرئ۔ سلامہ بن محمود القیس۔ عمران بن موسیٰ اللطالی۔ ایراجیم بن بشار الریاء۔ سفیان بن عیینہ کی سند نقل کر کے کہا کہ سفیان بن عیینہ نے کہا کہ میں نے اللہ کے سامنے بے باکی کا مظاہرہ کرنے والا ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔ وہ نبی کریم ﷺ کی حدیث کو مثل دے کر بیان کرتا۔ پھر اس کی تردید کرتا تھا۔ اس کو یہ بات پہنچی کہ میں اَلْبَيْتَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَنْفَرَقَا وَلِلَّهِ رَايَتُكَ كَمَا كُنْتَ تَرَاهَا تو اس نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ تیرا کیا خیال ہے کہ اگر وہ دونوں (پلٹے اور مشتري) کشتی میں ہوں۔ تیرا کیا خیال ہے اگر وہ دونوں قید خانہ میں بند ہوں۔ تیرا کیا خیال ہے اگر وہ دونوں سفر میں ساتھ ساتھ جارہے ہوں تو دونوں کیسے جدا ہوں گے؟

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابو حنیفہؒ کی نظر نصوص کے معانی پر بڑی گہری ہوتی تھی یہاں تک کہ اس نتیجہ تک پہنچے کہ بے شک افتراق سے مراد افتراق بلا قول ہے نہ کہ افتراق بلا بدلہ۔ اور اس کی وضاحت اولہ سمیت پہلے ہو چکی ہے۔ اور اس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ کے ساتھ ثوری اور مالک رحمہما اللہ بھی ہیں۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ اس کی سند میں ایراجیم بن بشار الریاء ہے اور اس کے بارہ میں ابن ابی حاتم نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے اس خط میں بتایا جو اس نے میری طرف لکھا تھا کہ میں نے اپنے والد سے سنا جبکہ انہوں نے ایراجیم بن بشار الریاء کا ذکر کیا تو کہا کہ وہ ہمارے ساتھ سفیانؒ کے پاس موجود تھا۔ پھر اس نے لوگوں کو وہ احادیث لکھوائیں جو انہوں نے سفیانؒ سے سنی تھیں۔ اور وہ بعض دفعہ ایسی روایات بھی لکھواتا جو ان سے نہ سنی ہوتیں گویا کہ وہ الفاظ کو تبدیل کرتا تو وہ حدیث میں زیادتی ہوتی تھی، حدیث کا حصہ نہ ہوتی تھی۔ تو میں نے اس کو کہا ”کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتا کہ تو ان کو وہ کچھ بھی لکھواتا ہے جو انہوں نے اس (سفیان) سے نہیں سنا۔ اور اس کی بہت مذمت بیان کی۔ لے۔ پس آپ غور کریں کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کی حدیث کے معاملہ میں خدا غنی نہیں رکھتا تو کیا وہ ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوگا؟ اس کے

علاوہ یہ بات بھی ہے کہ یہاں سفیانؒ کا قول یہ ہے۔ بلغہ اروی۔ فجعل يقول لور اس میں سفیانؒ نے جو اس کی طرف بات منسوب کی ہے، اس کی سند ہی ذکر نہیں کی۔ اور بیہقی کے الفاظ سنن میں باب خیار المتبايعين کے آخر میں ابن المدنی عن سفیانؒ کی سند سے یہ ہیں کہ بے شک وہ کوفوں سے البیعان بالخیار والی حدیث بیان کرتے تھے۔ اس نے کہا کہ پھر انہوں نے وہ حدیث ابو حنیفہؒ کے سامنے بیان کی تو انہوں نے کہا کہ بے شک یہ لیس ہشی درجہ کی ہے۔ حیرا خیال کیا ہے کہ اگر وہ دونوں (ہلق اور مشتری) کشتی میں ہوں لی آخر۔ ابن المدنیؒ نے کہا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اس سے پوچھ لے گا اس چیز کے بارہ میں جو اس نے کہی۔ انتہی۔

لور السید المرتضیٰ الزییدیؒ نے کہا کہ ابن المدنیؒ کا یہ کہنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اس سے پوچھ لے گا تو اس میں کوئی شک ہی نہیں، ہر آدمی اپنے قول و فعل میں جواب دہ ہوگا۔ لور اس نے تو جواب تیار کر رکھا ہے۔ لور اس نے نصوص کو باہم متعارض نہیں رہنے دیا۔ لرح۔ (اس لیے کہ اس نے ایسی توجیہ لور ابن کے مضمون ایسے بیان کیے ہیں کہ تمام نصوص اپنی اپنی جگہ فٹ اور مناسب ہیں۔) پھر الزییدیؒ نے متعصبوں کا رو بہت تفصیل سے عقود الجواهر المصنفہ کی دوسری جز کی ابتداء میں کیا لور اس مسئلہ میں اولہ کو مکمل طور پر بیان کیا۔ لور ذکر کیا کہ اس حدیث کے اس مضمون میں ابن (مام ابو حنیفہؒ) کے ساتھ سلف کی ایک جماعت ہے جن میں ابراہیم النخعیؒ سفیانؒ ثوریؒ اور مالکؒ وغیرہم ہیں۔ لور الجوہر النقی میں اس بات کو کھول کر بیان کر دیا گیا ہے جو البیہقی کی کتب میں پوشیدہ ہے۔ لور اگر ابن المدینیؒ جواب دینے میں ابن ابی داؤد کے طریق پر چلا جیسا کہ ابن الجوزیؒ کی مناقب احمدؒ کی شرح میں ہے لور اس طریقہ سے جواب دینے کی کوشش کرنا تو اس کے لیے اچھا ہوتا۔ لور ہم سمجھتے ہیں کہ اس کے جواب کو شمار میں لایا ہی نہیں جاسکتا۔ لور رہا فقیہ الملت کا معاملہ تو اس پر کیے گئے اعتراض کا جواب ہمارے ہاتھوں میں اس قدر وضاحت کے ساتھ موجود ہے کہ اس کے حق میں دلائل کے لحاظ سے ہر منصف مزاج آدمی کا شرح صدر ہو جاتا ہے۔

اعتراض ۵۵: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میرے ساتھیوں میں سے کون ہے جو قلتین میں پیشاب کرے لور وہ اپنی اس بات کے ساتھ اذا كان الماء قلتین لم ینجس والی حدیث کا رد کر رہے تھے۔ لور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ زبان کے لحاظ سے بھی پاکباز

تھے ان سے اس قسم کے الفاظ کا تصور نہیں کیا جاسکتا جبکہ روایت کے راوی بھی قاتل اعتماد نہیں ہیں۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۸۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۵ میں ابن دہلہ ابن سلمہ۔ لابار۔ ابوعمار البروزی الحسین بن حمیث کی سند نقل کر کے کہا کہ ابوعمار نے کہا کہ میں نے الفضل بن موسیٰ السیثلیٰ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابوحنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میرے ساتھیوں میں سے کون ہے جو قلتین میں پیشاب کرے؟ اور وہ نبی کریم ﷺ کی حدیث اذا کان الماء قلتین لم ینجس کا رد کر رہے تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ ہم ابن دہلہ الحسن بن الحسین بن العباس النعمانی کے حل کی طرف اشارہ کرتے کرتے آتا گئے ہیں مگر خطیبؒ ہے کہ وہ اس سے بکثرت روایات لے کر نہیں آئیں۔ حالانکہ اس کے بارہ میں خود خطیبؒ نے کہا ہے کہ اس کا معاملہ بڑھا ہوا کہ بے شک وہ سنی ہوئی اشیاء میں ان چیزوں کو بھی شامل کر لیتا تھا جو اس نے سنی نہیں ہوتی تھیں۔ اور سند میں ابن سلمہ اور لابار بھی ہیں اور وہ بہت زیادہ غریب روایات کرنے والا ہے اور ابوحنیفہؒ کے مطاعن میں خطیبؒ کی سند میں اس طرز کے راوی ہی ہونے چاہئیں تاکہ اس کو اللہ تعالیٰ ایسی روایت میں رسوا کرے جس کو وہ قلتین کے ہاں محفوظ خیال کرتا ہے۔

اور قلتین والی روایت جو ہے اس کو تو ۲۰۰ھ سے پہلے فقہاء میں سے کسی نے لیا ہی نہ تھا۔ اس لیے کہ اس میں بہت زیادہ اضطراب ہے۔ اور قتال لوگوں کے علاوہ کسی نے بھی اس کو صحیح نہیں کہا۔ اور اس کی تصحیح کچھ قاعدہ بھی نہیں دیتی۔ اس لیے کہ قلتین کی مراد ہی متعین نہیں۔ یہاں تک کہ ابن دقیق العید نے شرح عمدة الاحکام میں اس بارہ میں جو تصحیح البخاری میں الماء للدرء والی حدیث ہے۔ اس کی وجہ سے حنفیہ کی دلیل کے مضبوط ہونے کا اعتراف کیا ہے۔ تو وہ لوگ ہم حنفی گروہ کو چھوڑ دیں۔ کیونکہ ہم حنفیات (ٹوٹیوں) سے وضو کرتے ہیں اور بدلی ہوئی رنگت والے پانی میں غوطہ نہیں لگاتے۔ اور یہ الفاظ جو یہاں ابوحنیفہؒ کی طرف منسوب کیے گئے ہیں، ان میں سے بعض خطیبؒ کی طرف سے یا اس کے استاذ ابن دہلہ کی طرف سے معلوم ہوتے ہیں اور ابوحنیفہؒ سے ان الفاظ کا صدور بعید ہے اس لیے کہ ابوحنیفہؒ کا اپنی زبان کو گناہوں سے محفوظ رکھنا معروف اور مشہور ہے۔

اعتراض ۵۶: (کہ ابو حنیفہؒ سے رکوع جاتے وقت رفع یدین سے متعلق پوچھا گیا تو اس نے کہا اڑنا چاہتا ہے تو رفع یدین کر لے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ان الفاظ کا فہم ہو جائے تو اس میں محض مزاح ہے اور اگر اس مزاح کی وجہ سے امام صاحب پر طعن ہے تو ابن المبارکؒ کا جواب دینا بھی اسی انداز کا ہے۔ لہذا دونوں پر طعن ہونا چاہیے جبکہ روایت کے راوی بھی قتل احمد نہیں ہیں۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۸ اور طبع حلیہ کے ص ۴۰۶ میں اللہ۔ عبد اللہ بن عثمان الصغار۔ محمد بن خالد العباس بن محمد الدوري۔ ابراہیم بن شمس کی سند نقل کر کے کہا کہ ابراہیم نے کہا کہ میں نے وکیع سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابن المبارکؒ نے ابو حنیفہؒ سے رکوع کے وقت رفع یدین کے متعلق پوچھا تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اڑنا چاہتا ہے تو رفع یدین کر لے۔ وکیع نے کہا کہ ابن المبارکؒ محض مند آدمی تھا تو اس نے کہا کہ اگر پہلی مرتبہ رفع یدین کرنے والے اڑتا ہے تو بے شک وہ دوسری مرتبہ سے بھی اڑے گا۔ تو ابو حنیفہؒ خاموش ہو گئے اور کچھ نہ کہا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ تینوں مطبوعہ نسخوں میں العباس بن محمد بن ابراہیم بن شمس ہے مگر درست العباس بن محمد بن ابراہیم بن شمس ہے جیسا کہ ہم نے اس کو درج کیا ہے۔ اور فقہی مسائل میں تو ابن المبارکؒ کا قاعدہ یہ تھا کہ اس مسئلہ کو لیتے تھے جس پر اس کے دو استدلال ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کا اتفاق ہوتا تھا۔ لیکن یہاں اس کا قاعدہ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ دونوں کی اس مسئلہ میں مخالفت کر رہا ہے۔ حالانکہ ابن المبارکؒ کی رائے کے خلاف حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں حجت واضح ہے تو ابو حنیفہؒ نے اس سے مزاح کیا۔ اور اس مسئلہ میں ابن کے ساتھ امام مالکؒ بھی ہیں۔ جیسا کہ ابن القاسم کی روایت میں ابن کا مسلک مروی ہے اور اسی پر مالکیہ کا عمل ہے۔ کیونکہ رکوع جاتے وقت رفع یدین کی احادیث کی سندوں میں سے کوئی سند بھی علت (کنزوری) سے خالی نہیں ہے۔ بلکہ رفع کے بارہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے سوائے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کے مگر ان کا خود اس پر عمل نہ تھا۔ جیسا کہ ابو بکر بن عیاش کی روایت میں ہے اور راوی کا اپنی مروی روایت کو ترک کرنا ابو حنیفہؒ اور مالک اور ان کے اصحاب اور لائل نقد میں سلف کے نزدیک اس روایت کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔ اور لائل علم میں سے بعض حضرات ایسے ہیں جو اس مسئلہ کو ان مسائل میں شمار کرتے ہیں جن کے دلائل مثبت اور متقی دونوں پہلوؤں میں برابر ہیں۔ اور فریقین میں سے جو غیر

معتصب ہیں ان پر تو کوئی ملامت نہیں ہے۔ اور ایسے اختلافی مسائل میں جو دور صحابہ سے لگاتار چلے آ رہے ہیں ان میں کسی ایک فریق کا اپنی جانب کو متواتر کہنے کا دعویٰ بالکل قتلِ سماعت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تواتر سے تو یہ ثابت ہے کہ بے شک صحابہ کی ایک جماعت رفع یدین نہ کرتی تھی اور ان میں سے ایک جماعت رفع یدین کرتی تھی۔ تو یہ تخیلِ اصلی پر دلالت کرتی ہے۔ اور ان کا اختلاف صرف افضل ہونے میں ہے۔ جیسا کہ اس کو ابو بکر الرازی نے بہت عمدہ تفصیل کے ساتھ احکام القرآن میں مثالوں سمیت ذکر کیا ہے۔ اور یہ بحث بہت طویل ہے اس کے بارہ میں دونوں جانبوں سے مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں۔ اور اس باب میں سب سے عمدہ تالیف نیل الغرقدین اور بسط الیدین ہیں۔ یہ دونوں کتابیں مولانا علامہ علم کے سمندرِ بحرِ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی ہیں۔ اور انہوں نے ان دونوں کتابوں میں اس مسئلہ کا لب لباب نکل کر پیش کیا ہے اور اس پر شافی و کافی بحث کی ہے۔

اعتراض ۵: (کہ ابو حنیفہؒ نے بیچ صرف کے بارہ میں ایک مسئلہ بتایا جب ان سے کہا گیا کہ حضور علیہ السلام کے صحابہؓ تو اس کے خلاف تھے تو انہوں نے مسئلہ پوچھنے والے سے کہا کہ جا میرے بتلائے ہوئے مسئلہ پر عمل کر۔ اگر اس میں گناہ ہوا تو مجھ پر ڈال دیتا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ حکمت ثابت ہو جائے تو یہ مسئلہ میں تحقیق اور دلیل پر اعتبار کا احتمالی درجہ ہے۔ ورنہ کون سا عقل مند ہے جو کسی دوسرے کے عمل کا وہیل اپنے ذمہ لینے کے لیے تیار ہوتا ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۶ میں ابنِ رزق۔ عثمان بن احمد لدقاق۔ حنبل بن اسماعیل۔ الحمیدی کی سند نقل کر کے کہا کہ الحمیدی نے کہا کہ میں نے سفیان سے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں کوفہ میں خضیب کی والدہ کے جنازہ میں شریک تھا تو ایک آدمی نے ابو حنیفہؒ سے بیچ صرف کے بارہ میں مسئلہ پوچھا تو انہوں نے اس کو مسئلہ بتلایا تو میں نے کہا کہ اے ابو حنیفہؒ بے شک حضرت محمد ﷺ کے صحابہؓ تو اس کے خلاف کرتے تھے تو وہ ناراض ہو گئے اور جس آدمی نے مسئلہ پوچھا تھا اس کو کہا کہ جا اس کے مطابق عمل کر۔ پس جو گناہ ہو گا وہ مجھ پر ڈال دیتا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابنِ رزق وہی بوڑھا ٹیٹا ہے جو الرزم کی کتابوں کا راوی ہے۔ اور اس خبر کا راوی عثمان بن احمد جو ہے وہ ابو عمرو بن السماک ہے جو ذہبی کے نزدیک رسوا کن روایت کے ساتھ مطعون ہے۔ اور حنبل غلطیل کرنے والا اور اپنے ہم مذہب بعض

لوگوں کے نزدیک بھی پسندیدہ شخص نہ تھا۔ اور الحمیدی وہی ہے جس نے مصر میں شوافع کے درمیان فساد ڈالا تھا۔ اور محمد بن عبدالحکم نے لوگوں کے بارہ میں بات چیت کے متعلق اس کو جھوٹا کہا ہے۔ اگرچہ بعض حضرات نے اس کو رسول اللہ ﷺ کی حدیث کے بارہ میں ثقہ کہا ہے اور یہ اس قدر متعصب تھا کہ عقلمند آدمی اس کے بارہ میں حیران رہ جاتا ہے۔

اور امام شافعیؒ کتاب الام ص ۳۸ ج ۶ میں فرماتے ہیں کہ متعصب لوگوں کی گواہی رد کر دی جائے گی اور اس بات کو صراحت سے فرمایا کہ بے شک سارے لوگ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کوئی بھی اس کی بندگی سے خارج نہیں ہے اور ان میں سے حجت کے زیادہ لائق وہ ہے جو ان میں سے اس کا زیادہ فرماں بردار ہے اور اس کے فرمانبرداروں میں سے فضیلت کے زیادہ لائق وہ ہے جو مسلمانوں کی جماعت کو زیادہ نفع پہنچانے والا ہو یعنی علول امام۔ مجتہد عالم۔ یا عوام الناس اور خواص کی مدد کرنے والا ہو۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اسلام کی وجہ سے جمع کیا اور ان کی نسبت اس کی طرف فرمائی (یعنی ان کو مسلمین فرمایا) اور جتنی نسبتیں ان کی طرف کی گئی ہیں ان میں یہی نسبت سب سے زیادہ عمدہ ہے۔ پس جو شخص کسی سے محبت کرتا ہے تو وہ اسی اسلام ہی کی وجہ سے اس سے محبت کرے۔ اور پھر آگے انہوں نے نسب میں طعن اور نسب کی وجہ سے نصیب اور بغض کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا، بے شک کسی آدمی کا دوسرے سے اس وجہ سے بغض رکھنا کہ بے شک وہ فلاں قبیلہ کا ہے تو یہ خالص نصیب ہے جس کی وجہ سے گواہی مردود ہو جاتی ہے۔ لہٰذا۔ اور آدمی کی شہادت کا مردود ہونا تو اس کو زندوں میں شمار کرنے کے قتل ہی نہیں رہنے دیتا۔ اور اگر ان کلمات کو جو الحمیدیؒ نے ابوحنیفہؒ کے بارہ میں کہے ہیں ایک میدان میں جمع کر دیا جائے تو اس کی نصیب کا پردہ چاک ہو جائے گا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پردہ پوشی کی ہی درخواست کرتے ہیں۔ اور کتاب میں جب بھی الحمیدی کا ذکر آئے تو آپ اسی بحث کو پیش نظر رکھیں۔ اور ابوحنیفہؒ سے بغض رکھنے والے کا معاملہ شہادت کے رد ہونے سے بھی زیادہ خطرناک ہوگا۔ اس لیے کہ بے شک وہ تو عیالات میں اور دینی فقہ کی نشر و اشاعت میں اور عوام اور خواص کو نفع دینے میں اس حیثیت کو پہنچے ہوئے ہیں کہ کوئی منصف مزاج اس کے ساتھ پوری صدی میں فقہ کے اماموں سمیت کسی کو ان عیالات میں ان کے ساتھ برابر عیادت نہیں کر سکتا اور اللہ تعالیٰ ہی تعصب کرنے والوں سے حساب لینے والا ہے۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ حضرات صحابہ کے درمیان بیچ صرف کے بارہ میں

اختلاف مشہور ہے جو کہ اس میں لوہار کرنے سے متعلق حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کے درمیان ہے اور جمہور فقہاء نے اس بارہ میں حضرت ابن عباسؓ کے قول کو نہیں لیا بلکہ ان سے بھی اپنے قول سے رجوع نقل کیا گیا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کا کیا جرم ہے جو اس نے اس مسئلہ میں حضرت ابن عباسؓ کی رخصت کو نہیں لیا۔ اور مجتہد کا کیا جرم ہے جبکہ وہ صحابہ کرام کے کسی مسئلہ میں خلف اقول میں سے کسی ایک قول کو دلائل کے ساتھ راجح قرار دے کر اختیار کر لیتا ہے۔ لیے کہ لفظی اور اثبات کو جمع کرنا تو محل ہے۔ پھر اگر ان راویوں کو اعتماد تھا کہ واضح دلائل کے ساتھ ثابت ہونے والے مسئلہ کی اس نے مخالفت کی ہے تو انہوں نے اس مسئلہ کا ذکر کیوں نہیں کیا؟ اور مجتہد کے سامنے جب مسئلہ بالکل واضح ہو جائے جیسا کہ بیچ صرف میں جمہور کا حضرت ابن عباسؓ کی رائے کی مخالفت کرنا تو مجتہد کے لیے جائز ہے کہ وہ کہے کہ اگر اس مسئلہ میں کوئی گنہ ہوا تو مجھ پر ڈال دیتا مگر یہ اس وقت ہے جبکہ فرض کر لیا جائے کہ ان سے یہ قول ثابت ہے۔

اعتراض ۵۸: (کہ ابو حنیفہؒ نے کئی احادیث کی مخالفت کی اور کہا کہ دین تو صرف اچھی رائے کا نام ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ بعض احادیث کا صحت کے معیار پر نہ اترا اور ان کا رد کرنا حضور علیہ السلام کی احادیث کو رد کرنا نہیں کہلاتا اور پھر صحیح سند کے ساتھ امام ابو حنیفہؒ سے ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو اپنی مبارک زبان سے حضور علیہ السلام نے فرمایا وہ ہماری سر آکھوں پر ہے۔ ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں نیز ان کا فرمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اس پر جو حضور علیہ السلام کی مخالفت کرتا ہے۔)

اور خلیبؒ نے طبع لوی کے ص ۳۹۰ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۰۷ میں القاضی ابوالقاسم عبد الواحد بن محمد بن عثمان الجلی۔ عمر بن محمد بن عمر بن القیاض۔ ابو طلحہ احمد بن محمد بن عبد الکریم السجستانی۔ عبد اللہ بن خنیق۔ ابو صالح القراء کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ نے کہا کہ میں نے یوسف بن اسباط کو کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ نے رسول اللہ ﷺ کی چار سو احادیث یا اس سے بھی زیادہ کو روایت میں نے اس کو کہا کہ اے ابو محمد کیا تو اپنی احادیث کو جانتا ہے تو اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا کہ ان میں سے کچھ مجھے ظاہر اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گھوڑے کے لیے دو حصے اور پیادل کے لیے ایک حصہ ہے۔ تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میں تو جاور کا حصہ حومن آدمی کے حصہ سے زیادہ قرار نہیں دیتا۔ اور رسول اللہ

ﷺ نے اور آپ کے صحابہ نے بدنہ کو اشعار کیا (جاوڑ کے پہلو میں معمولی سازخم لگا کر خون کو مل دینا) اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اشعار مثلاً (جاوڑ کو بد شکل کرنا) ہے۔ اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ البیضان بالخیار مالم یتفرقا کہ ”ہاتھ اور مشتری جب تک ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں ان کو خیار ہوتا ہے۔“ اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جب بیع واجب ہو جائے تو کوئی خیار نہیں رہتا۔ اور نبی کریم ﷺ نے جب سفر میں جانا ہوتا تو ساتھ لے جانے کے لیے اپنی عورتوں کے درمیان قرعہ ڈالتے اور آپ کے صحابہ بھی قرعہ ڈالتے تھے۔ اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ قرعہ اندازی جو اکی ایک قسم ہے۔ اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر مجھے نبی کریم ﷺ پا لیتے اور میں آپ کو پا لیتا تو آپ میرے بہت سے اقوال کو لے لیتے اور دین تو صرف اچھی رائے کا نام ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں عمر الفیاض بے احتساب ہے اسی لیے اس کا فیض نہیں پھیلا۔ اور اس کے رلوی الوسلوی کے بارہ میں بھی حضرات نے کلام کیا ہے پس اس کے دوسووں کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی۔ اور عبد اللہ بن حنین صلح ہے مگر اس لحاظ سے صلح نہیں کہ اس سے کوئی چیز حاصل کی جائے سوائے اس کے کہ وہ کتاب سے پڑھ کر سنائے۔ اور ابو صلح القراء کی حکایت کی طرف بھی بغیر کتاب کے توجہ نہیں کی جائے گی۔ اور یوسف بن اسماعیل عجوت لزار پیوند لگے لباس ولا تھا اس کی کتابیں دفن کر دی گئیں اور اس کا حافظہ اچھا نہ تھا۔ اور بے فائدہ چیزوں میں ارسال کرتا تھا تو وہ ان لوگوں میں شمار ہوتا ہے جن سے دلیل پکڑنا درست نہیں۔ یہ تو اس خبر کا سند کے لحاظ سے حل ہے۔ اور رہی بات متن کے لحاظ سے تو خدا کی پناہ کہ ابو حنیفہؒ نے رسول اللہ ﷺ کے فرمان کا ایک کلمہ بھی رد کیا ہو۔ اور انہوں نے وہی کہا جس کو الموفق الخوارزمی نے اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ عن ابی حلد محمد بن ابی الریح المازنی۔ ابو اعطاء حلد بن لوریس۔ ابو المعین میمون بن محمد النسفی۔ ابو طاہر المہدی بن محمد الحسینی۔ الحافظ ابو یعقوب بن منصور السیاری۔ اور دوسری سند میں خطیبؒ نے کہا کہ سمرقند سے میری طرف جو خط ابو حفص عمر النسفی نے لکھا اس میں بتلایا کہ ابو السیر البرزوی نے ابو یعقوب السیاری۔ ابو الفضل احمد بن علی السیلمانی۔ ابو سعید حاتم بن عقیلی الجوحری۔ اللخ ابن ابی علون۔ محمد بن یزید۔ الحسن بن صلح۔ ابو مقاتل عن ابی حنیفہ کی سند نقل کر کے اور تیمزی سند خطیبؒ نے نقل کی کہ ابو المعین نے کہا اخبرنا ابی عبد الکرم بن موسیٰ البرزوی۔ ابو منصور الماتریدی۔ ابو بکر احمد

بن اسحاق الجوزجانی۔ محمد بن مقاتل الرازی۔ ابو مقاتل حفص بن سلم السمرقندی جو کہ کتب العالم والمنتعلم میں ہے۔ وہ ابو حنیفہؒ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کریم کے سوا کوئی اور بات نبی کریم ﷺ سے بیان کرتا ہے تو اس شخص کا رد نبی کریم ﷺ کا رد نہیں ہے اور نہ ہی اس کی وجہ سے آپ کی تکذیب ہوتی ہے۔ بلکہ اس شخص کا رد ہوتا ہے جو باطل بات نبی کریم ﷺ کی جانب منسوب کر کے بیان کرتا ہے اور تسمت اسی پر ہوتی ہے، نبی کریم ﷺ پر نہیں۔ اور ہر وہ چیز جس کے ساتھ نبی کریم ﷺ نے تکلم فرمایا خواہ اس کو ہم نے سنا ہو یا نہ سنا ہو وہ سر آنکھوں پر ہے۔ بے شک ہم اس پر ایمان بھی لاتے ہیں اور اس بات کی گواہی بھی دیتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جیسا فرمایا ہے، وہی حق ہے۔

اور ابو حنیفہؒ کا تو یہ فرمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اس آدمی پر جو رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرتا ہے۔ انہی کی وجہ سے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں عزت بخشی ہے اور ان ہی کی وجہ سے ہمیں گمراہی اور عذاب سے بچایا ہے۔ ابن عبد البرؒ نے الانتقاء میں جو لکھا ہے ہم نے اس کے قریب قریب ہی نقل کر دیا ہے۔ اور بہر حال ان راولیوں کا رد کرنا جو ایک ہی مقصد کو بیان کرتے ہوئے اپنے اپنے ذہنوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے الفاظ مختلف نقل کرتے ہیں تو یہ بحث ہی مختلف ہے۔ جیسا کہ مذہب کی تفصیلی کتب میں اس کو ظاہر کیا گیا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ پر اور ان کے علاوہ کسی اور پر لازم تو نہیں کہ وہ سندوں میں آنے والے راولیوں کی پرکھ کیے بغیر اور روایات کا موازنہ کیے بغیر ہی ان لاکھوں راولیوں کی تصدیق کریں جو روایت کرتے ہیں۔ ورنہ تو دین ضائع ہو جائے گا اور فقہ غافل لوگوں کے ہاتھ میں کھلونا بن جائے گی۔ اور ابو حنیفہؒ پر الزام دھرنے کے لیے اس قسم کی زالی دلیلوں کو رسول اللہ ﷺ کی چار سو احادیث کی مخالفت پر دلیل بنانا جبکہ صرف چار کا ذکر کیا گیا ہے اور ان میں سے بھی کوئی چیز اس قتل نہیں کہ جس الزام پر مخالف دلیل بنانا چاہتا ہے، اس پر دلیل بنائی جا سکے۔ گویا کہ مخالف کی نظر میں ایک ایک حدیث ایک ایک سو کے قائم مقام ہے۔

پس اس کا قول للفرس سہمان وللرجل سہم کہ ”گھوڑے کے لیے دو حصے اور پیدل کے لیے ایک حصہ ہے۔“ بعض روایات میں الفاظ اسی طرح آئے ہیں اور بعض روایات میں للفراس سہمان وللراجل سہم کے الفاظ ہیں کہ ”سوار کے لیے دو حصے اور پیدل کے لیے ایک حصہ۔“ اور ایسی روایات کو ابو حنیفہؒ نے ترجیح دی ہے۔ اور اس مفہوم کو ترجیح دی ہے جو حضرت مجمع بن جاریہؒ کی روایت میں ہے جو کہ سنن ابی داؤد کی روایت ہے

تو حدیث میں راویوں کے اختلاف کی صورت میں مجتہد کا روایات میں سے کسی ایک روایت کو ان دلائل کی وجہ سے ترجیح دینا جو ترجیح کے لیے اس کے سامنے ظاہر ہوئے ہوں تو اس کو حدیث کی مخالفت نہیں کہتے۔ تو ابو حنیفہؒ نے جب راویوں کے الفاظ میں اختلاف دیکھا اور ان میں سے کسی نے ایک مفہوم کو اور دوسرے نے دوسرے مفہوم کو سمجھا تو انہوں نے غور و فکر کے بعد رائے قائم کی کہ بے شک شریعت نے جانور کو مالک بنانے کا نظریہ نہیں دیا تو انہوں نے فیصلہ دیا کہ للفرس سہمان دلی روایت اپنے ظاہر کے اعتبار سے یہ فائدہ دیتی ہے کہ جانور کو اس حصہ سے دوگنا دیا جائے جس کا مالک آدمی کو بنایا گیا ہے۔ تو یہ راوی کی غلطی ہے کہ اس نے الفرس میں فا کے بعد الف کو حذف کر دیا اور پرانے لوگوں کے رسم الخط میں اعلام (ناموں) کے علاوہ بھی بعض رسموں میں لکھنے کا طریقہ اسی طرح ہے۔ تو اس غلطی کرنے والے نے فرسا ورجلا پڑھا حالانکہ واجب یہ تھا کہ فارسا ورجلا پڑھا جاتا تو راوی مسلسل غلطی کرتے چلے آئے اور دونوں مذکورہ لفظوں سے گھوڑا اور انسان مراد لیتے رہے۔ حالانکہ اس کا امکان موجود ہے کہ الفرس سے فارس مراد لیا جائے جیسا کہ جب قرینہ موجود ہو تو الحیل سے الحیل (گھوڑا سوار) مراد ہوتا ہے۔ اور لام صاحب نے یہ مفہوم دونوں قسم کی روایتوں کو جمع کرنے کے لیے اختیار کیا ہے۔ اور دوسرے حضرات اس حدیث کو صحیح قرار دیتے ہوئے حدیث کی روایت پر لگے رہے تو ابو حنیفہؒ نے ان لوگوں کو ان الفاظ کے ساتھ جواب دیا کہ بے شک میں مومن پر ایک جانور کو فضیلت نہیں دیتا تا کہ ان کو سمجھا سکیں کہ شریعت بہائم کو مالک نہیں بناتی۔ اور مجاز اصل کے خلاف ہے۔ اور یہی یہ بات کہ انہوں نے بہائم کو مومن پر فضیلت نہ دینے کی بات کی ہے حالانکہ وہ تو جانور کو کسی مومن کے برابر قرار دینے کے قائل بھی نہیں ہیں۔ اس لیے کہ جس حدیث میں راویوں کو غلطی لگی ہے اس میں فضیلت دینے کی بات ہے۔ تو انہوں نے نظر کو اس مقام پر ٹھہرایا اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ جانور اور مومن میں برابری کے قائل ہیں۔ اس لیے کہ مفہوم مختلف تو ان کے مذہب میں معتبر ہی نہیں ہے۔ اور کتب الخراج میں ابو یوسفؒ "اور ان کی پیروی کرتے ہوئے لام شافعیؒ نے کتب الام میں انتہائی زیادہ طعن کے ساتھ جو قول کیا ہے وہ فقیہ الملت کی کلام کے مقصد سے بعید ہے۔ جیسا کہ یہ بات ہر اس شخص کے سامنے واضح ہو جاتی ہے جو ہماری ذکر کردہ بحث میں غور و فکر کرے۔ اور بہر حال وہ روایات جن میں آتا ہے کہ بعض لڑائیوں میں سوار کا حصہ کئی گنا زیادہ تھا تو ابو حنیفہؒ اس کو تنفییل

پر محمول کرتے ہیں۔ (کہ امیر لشکر کا اپنی صوابدید پر بعض لشکریوں کو انعام دینا) تا کہ اس بارہ میں تمام دلائل جمع ہو جائیں اس لیے کہ بے شک مختلف لڑائیوں میں سواروں کی ضرورت بھی مختلف ہوتی ہے۔ کیا دلائل کو جمع کرنے کی خاطر کسی ایک روایت کو ترجیح دینے سے ابو حنیفہؒ رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرنے والے قرار پائیں گے؟ حاشا وکلا۔ اور امام صاحب کے اس بارہ میں دلائل مذہب کی کتابوں میں بالخصوص ابو بکر الرازیؒ کی احکام القرآن ص ۵۸ ج ۳ میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ اور اس بارہ میں ابو حنیفہؒ کے دلائل نقل کرنے میں الفقیہ والحديث الحق العظامہ الشیخ ابو الوفاء الافغانیؒ نے بہت عمدہ طویل بحث کی ہے جو کہ مدرسہ نظامیہ حیدر آباد کے مدرس تھے۔ انہوں نے الرد علی سیر الاوزاعی پر جو حاشیہ لکھا ہے اس کے ص ۷۱ میں بہت عمدہ اور طویل بحث کی ہے۔ لیکن انہوں نے فقہاء کے اختلاف بیان کرتے ہوئے ابن جریر سے امام مالک کا جو یہ قول نقل کیا ہے کہ بے شک میں ہمیشہ سنتا آرہا ہوں کہ سوار کے دو حصے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ ہے۔ تو یہ قول امام مالک کے اس قول کے خلاف ہے جو صراحتاً ان سے منقول ہے تو ان کا صحیح قول یہ ہے کہ بے شک میں ہمیشہ سنتا آرہا ہوں کہ الفرس کے دو حصے اور پیدل کا ایک حصہ ہے۔ اور میں نے ہندوستان میں اس کتب کو طبع کروانے والے کو اس غلطی پر آگاہ کر دیا تھا تو اس نے کتب کے آخر میں تصحیح افلاط کا جو نقشہ دیا اس میں اس کو بھی درج کر کے اس کی اصلاح کر دی ہے۔ اور رہا ابو حنیفہؒ کا یہ قول کہ الاشعار مثلثة کہ ”جانور کو اشعار کرنا مثلثہ ہے“ تو یہ صرف اس کا قول نہیں بلکہ یہ قول ان کا ہے جو حملہ عن ابراہیم النخعی سے اس کو روایت کرتے ہیں جیسا کہ اس کی طرف امام ترمذیؒ نے اپنی جامع میں ان میں سے بعض کے قول کی طرف اشارہ کیا ہے اور ان میں سے وکیعؒ بھی ہیں۔ اور ان کی مراد مطلقاً اشعار کا رد نہیں بلکہ ان کی مراد اپنے زمانہ کے لوگوں کا رد تھا جو اس میں متباہ کرتے تھے۔ اور الاشعار میں الف لام محمود ہے جو ان کے زمانہ میں ہونے والے اشعار پر محمول کیا جائے گا۔ اور اس میں رسول اللہ ﷺ کا رد کہاں ہے؟

وكم من عائب قولاً صحيحاً وآفته من الفهم السقيم
 ”اور کتنے ہی صحیح بات میں عیب ٹکالنے والے ہوتے ہیں۔ اور مصیبت ان کو بیمار ذہن کی وجہ سے ہوتی ہے۔“
 علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ بے شک اعمال کتنے ہیں کہ ہم نے ابراہیم النخعی

سے جو بھی سنا وہ روایت کر دیا گیا ہے جیسا کہ آپ اس سے ملتا جلتا قول ابو نعیم کی حلیہ میں پائیں گے۔ تو انھیں کا یہ قول اثر ہے اس کو دلیل بنایا جاسکتا ہے اور آپ کو معلوم ہی ہے کہ انھیں کے مراسیل کی قدر و قیمت ابن عبد البر وغیرہ کے ہاں کیا ہے۔

اور بہر حال بالغ اور مشتری کے جدا ہونے سے پہلے پہلے خیار و لای حدیث تو پہلے اس کا معنی واضح کیا جا چکا ہے اور یہ معنی کرنے میں ابو حنیفہ اکیلے نہیں بلکہ اس کے شیخ ربیعہ اور انھیں بھی اس مسئلہ میں اس کے ساتھ ہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔ پس اس بارہ میں کلام دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور رہا مسئلہ قرعہ کا تو بے شک ابو حنیفہ نے اس کو اپنے مورد پر بند رکھا ہے اور کہا کہ چلتے بات ہے کہ قرعہ اندازی صرف اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ عورتوں میں سے کسی کو سفر میں ساتھ لے جانا ہو اور یا پھر اس تقسیم کے وقت ہے جس میں کسی عیت شدہ حق کو باطل کرنا لازم نہ آتا ہو اس لیے کہ بے شک قرعہ اس بارہ میں خلاف القیاس ہے۔ (اور جو چیز خلاف القیاس ہو اس کو اپنے مورد پر بند رکھ کر اسی میں اس کے حکم کو ثابت کرتے ہیں۔ کسی اور چیز کو اس پر قیاس نہیں کر سکتے) اور قرعہ کے بارہ میں ابو حنیفہ کے مذہب کی تحقیق تحریر الحسیری علی الجامع الکبیر میں مذکور ہے۔ تو کیا جو چیز خلاف القیاس ثابت ہو اس کو اپنے مورد پر بند رکھنے میں مخالفت کی ذرا بھی بو پائی جاتی ہے؟ اور یہ وہ چار احادیث ہیں جن کو رلوی نے اس دعویٰ پر پیش کیا ہے کہ ابو حنیفہ نے چار سو احادیث کی مخالفت کی ہے۔

اور بہر حال جو یہ بات ان کی طرف منسوب کی گئی ہے کہ انہوں نے کہا کہ اگر نبی ﷺ مجھے پالیتے یا میں ان کو پالیتا تو وہ میری بہت سی باتوں کو لے لیتے تو اس میں النبی کا لفظ بدلا البتہ سے ہوا ہے۔ اور صلی اللہ علیہ وسلم کا جملہ اس تعریف کو نقل کرنے والے کی طرف سے درج کیا گیا ہے۔ اور حق تو یہ تھا کہ جملہ نہ لکھا جاتا یا اگر لکھا جاتا تو بین القوسین لکھا جاتا تا کہ پتہ چل سکتا کہ یہ جملہ زائد ہے اور اس قسم کی تعریف بعض رلویوں سے لام احمد کے زمانہ میں ہوئی تو انہوں نے اس پر ان کو تنبیہ فرمائی جیسا کہ اس کا ذکر خطیبؒ نے ص ۸۰ ج ۲ میں کیا ہے۔ اگرچہ اس (خطیب) کا خود اپنا خیال یہ ہے کہ تعریف نہیں ہے۔

اور بعض دفعہ یوسف بن اسباط اپنے اسی کمزور حافظہ اور انتہائی تعصب کی وجہ سے وہی لاعلمی میں تعریف کرنے والا ہوتا تھا جان بوجہ کرنے کرتا تھا۔ اور یہ صرف دعویٰ ہی نہیں کہ النبی کا لفظ البتہ سے بدلا ہوا ہے اور نہ ہی محض احتمال کے درجہ میں ہے بلکہ حالات اس

کے شہد ہیں۔ اور یہ حکایت تو اس باب میں ذرا مجمل نہیں چھوڑی کہ وہ مفہوم لیا جائے جو مخالف نے رہا ہے۔ اس لیے کہ بے شک ابو حنیفہؒ کو امت کے نصف بلکہ دو تہائی حصہ نے دین میں اپنا لام بنایا ہے اور زمانہ در زمانہ گزرنے کے باوجود یہ سلسلہ جاری ہے اور یہ سب اس کے دین اور اس کی پرہیزگاری اور علم کی وجہ سے ہے تو محل ہے کہ وہ اس جیسی کلام کریں جس جیسی کلام اس زمانہ میں بدترین قسم کے زندیق اور گمراہ لوگوں میں سے بھی کوئی نہیں کرتا اور اگر ایسا ہوتا تو اس کا معاملہ حکمرانوں کی طرف لے جا کر اس کی گردن اڑادی گئی ہوتی۔ اور امت کے افراد اور علماء امت اس کے ارد گرد سے دور ہٹ گئے ہوتے۔ اسی طرح حالات اس واقعہ کے جھوٹا ہونے کی گواہی دیتے ہیں۔

اور بہر حال اصل واقعہ تو وہ ہے جس کو ابو سعید بن السمانی نے سعید بن ابی الرجاء۔ ابو الحسن الاسکافی۔ ابو عبد اللہ بن منہ۔ الحارثی الخفاف۔ ابو طالب سعید بن محمد۔ الطحطاوی۔ بکار بن قتیبہ۔ ہلال بن یحییٰ۔ یوسف بن خالد السمتی کی سند سے روایت کیا ہے کہ بے شک اس نے ذکر کیا کہ وہ بصرہ کے عالم عثمان بن مسلم البتی کی مجلس میں کیسے آتا جاتا تھا۔ پھر وہ کیسے ابو حنیفہؒ تک جا پہنچا پھر اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر البتی مجھے پالیتے تو اپنی بہت سی باتوں کو چھوڑ دیتے۔ جیسا کہ یہ واقعہ الموفق الہیؒ کی کتب مناقب ابی حنیفہؒ ص ۱۰۲ میں ہے۔ اور اس بارہ میں کی گئی روایات میں بعض جگہوں میں ابو یوسفؒ ذکر کیا گیا ہے تو وہ لکھنے والے کی بھول ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ لفظ ابو کے بغیر یوسف ذکر کیا جائے۔ اس لیے کہ بے شک رلوی یوسف بن خالد ہے قاضی ابو یوسفؒ نہیں۔ اور ابو الموید الخوارزمیؒ نے جامع المسانید میں پورے احتمال سے لکھا ہے کہ یہ قطعی خود خطیبؒ کو لگی ہے۔ واللہ اعلم۔

اور بہر حال جو یہ بات ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کی جاتی ہے کہ انہوں نے کہا کہ دین تو صرف اچھی رائے کا نام ہے تو کوئی شک نہیں کہ اس میں اللہین بدلا ہوا ہے اری سے اس لیے کہ جب راء کے خط میں تھوڑا سا ٹیڑھا پن ہو تو بے دھڑک لکھنے والا اس کو لدینا دیتا ہے اور یہ پرانے خطوط میں آسانی سے اس طرح ہو جاتا ہے اور ی کار سم الخطین کے ساتھ بہت ملتا جلتا ہے جبکہ نقطوں سے خالی ہو جیسا کہ پرانے خطوط میں اکثر اسی طرح پایا جاتا ہے۔ اور یہ بحث لکھائی میں دونوں کے درمیان انتہائی قرب ظاہر کرنے کے لیے کی گئی ہے تو اس طریقہ کے ساتھ لفظ اری بدل کر اللہین ہو گیا۔ تو جب بدلے ہوئے لفظ کو اصل کی طرف لوٹائیں تو عبارت اس طرح ہو جائے گی۔ هل اری الا الراى الحسن تو یہ اپنے قول پر

ایک دلیل ہو جائے گی کہ ”اگر مجھے البتہ پالیتے تو وہ میری بہت سی باتوں کو اختیار کر لیتے۔“ اس سے مراد یہ ہے کہ بے شک البتہ راہی اور اجتہاد کے قائلین میں سے تھے تو کیسے میری باتوں کو قبول نہ کرتے جبکہ میں اچھی رائے ہی رکھتا ہوں۔ تو اس کے ساتھ کلام میں ربط بھی ہو جاتا ہے۔ اور حق بات اپنے ٹھکانے کو پہنچ جاتی ہے۔ اور تاریخ میں یہ بات واضح ہے کہ البتہ کے مذہب کا زوال لام زفر اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ مناظروں کی وجہ سے ہوا تھا۔ اور یہ اس وقت ہوا جب یوسف السمعی نے بصرہ کی طرف لوٹنے کے بعد حکمت عملی کا مظاہرہ نہ کرتے ہوئے ان کو مناظروں پر برا بکھینچہ کیا اور مناظروں میں کمزور رہے۔ اور ہم نے الدین کے لفظ کو بدلا ہوا ہونے پر اس ظاہری احتمال ہی کی وجہ سے محمول کیا ہے۔ اور ان قرآن کی وجہ سے جو اس کو ملے ہوئے ہیں جیسا کہ قدیمی رسم الخط کے ماہرین اور اس میں تصحیف کی وجوہ جاننے والوں پر غلطی نہیں ہے۔ اور بہرحال اگر یہ تہذیبی جان بوجھ کر ہو بغیر اس کے کہ لکھنے والے پر تصحیف ہوئی ہو تو یہ بہت بڑی عار ہے ان لوگوں پر جو واقعہ کی لوگوں میں ترویج چاہتے ہیں۔ اس جیسی کھلی رسوائی کی جرات کون کر سکتا ہے۔ بلکہ اس قسم کا ارادہ کرنے والا صرف منافق ہی ہو سکتا ہے جو ان کے درمیان گھس جاتا ہے۔ پس اگر یہ تصحیف کی ہوئی روایت کسی چیز پر دلالت کرتی ہے تو صرف اس پر دلالت کرتی ہے کہ ابوحنیفہؒ کا مخالف انتہائی گھٹیا آدمی ہے اور ابوحنیفہؒ تو بہت بڑے عالم اور امت کے دلوں میں بہت بڑا مقام حاصل کیے ہوئے ہیں اور زمانے گزرنے کے باوجود مسلسل امت اس کے علم اور دین اور پرہیز گاری کی وجہ سے اس کی پیروی کرتی ہے اور مخالف یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ وہ تو یہ کلام کرتے تھے کہ اگر رسول اللہ ﷺ اس کو پالیتے تو اس کی آراء میں اس کی اتباع کرتے یا یہ کہ الدین جو کہ حکمت والی قتل تعریف ذات کی طرف سے نازل کیا گیا ہے وہ صرف لوگوں کی آراء کا نام ہے۔ اور وہ اس قول کے باوجود نہ ہلاک ہوا اور نہ ہی امت اس کے ارد گرد سے تڑپ رہی ہوئی۔ یہ ایسی چیز ہے جس کے وقوع کا تصور مخالفین میں سے ان لوگوں کی عقل میں ہی کیا جاسکتا ہے جو سینے کی بیماری (بغض وغیرہ) میں مبتلا ہوں۔ پس پاک ہے وہ ذات جو عقول کو تقسیم کرنے والی ہے۔

اعتراض ۵۹: (کہ ابوحنیفہؒ نے دو سو احادیث کی مخالفت کی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ دو سو احادیث ذکر نہیں کی گئیں جو امام ابوحنیفہؒ نے رد کی ہیں اگر وہ ذکر کر دی جاتیں تو ان کی حیثیت نمایاں ہو جاتی۔ نیز یہ بھی کہ فروعی مسائل میں ان دو سو احادیث کو جو ان کے

نزدیک معیار پر نہیں اترتیں ان کو ترک کرنا کوئی قتل اعتراض نہیں ہے۔ وجہ ترجیح کو پیش نظر رکھتے ہوئے دیگر ائمہ سے بھی بہت سی احادیث کا ترک ثابت ہوتا ہے۔

اور خطیبؒ نے طبع لونی کے ص ۳۹۰ اور طبع حانیہ کے ص ۴۰۷ میں ابن رزق۔ عثمان بن عمر بن خنیف الدرلج۔ محمد بن اسماعیل البصلانی اور دوسری سند البرقلانی۔ ابو حفص بن الزیات۔ عمر بن محمد الکفزی۔ ابوالسائب نقل کر کے کہا کہ ابوالسائب نے کہا کہ میں نے وکیعؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہم نے ابو حنیفہؒ کو دو سو احادیث کی مخالفت کرتے ہوئے پایا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ ابو حنیفہؒ نے انتہائی وسعت علمی سے جو فردی مسائل نکالے ہیں، ان میں کوئی تعجب کی بات نہیں کہ اتنے کثیر مسائل میں سے اتنی تعداد مسائل کی جتنی تعداد وکیعؒ نے کہی ہے، حدیث کے خلاف ہو۔ یہ فرض کر کے کہ ہر مسئلہ میں مستقل حدیث ہے۔ اور اگر ہر مسئلہ میں مستقل حدیث نہ ہو بلکہ ایک مسئلہ میں کئی کئی احادیث ہو سکتی ہیں بلکہ ان میں سے بعض مسائل ایسے ہیں کہ ان میں ہر مسئلہ میں دس دس احادیث بھی پائی جاتی ہیں جیسا کہ قراءۃ خلف اللہام یا رفع الیدین فی الركوع وغیرہ جیسے مسائل ہیں تو مسائل کی تعداد ان احادیث کے مقتل میں بہت کم تعداد کی طرف اتر آئے گی۔ اور امام کا حق باقی رہے گا کہ اس عدد میں بھی ایسے انداز سے اپنی دلیل پیش کرے گا کہ اس کی خطاء ظاہر نہ ہوگی بلکہ وہ یقیناً روایات کے اندر پائی جانے والی علت بیان کریں گے اور روایات کو جمع کرنا پایا جاتا ہوگا۔ اور انہوں نے کسی صریح صحیح حدیث کی مخالفت نہیں کی جو ان کو پہنچی ہو۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ اخبار کو قبول کرنے کی شرائط ائمہ کے ہاں مختلف ہیں۔ پس بعض دفعہ ایک امام کے ہاں وہ صحیح ہوتی ہے اور دوسرے کے ہاں صحیح نہیں ہوتی۔ اور اس میں کوئی مانع نہیں ان لوگوں کے ہاں جو اجتہاد کے مواقع کو پہچانتے ہیں۔

اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کسی کے ہاں ان احادیث کو لینا ہوتا ہے (جبکہ وہ اس کی شرائط کے مطابق ہو) اور دوسروں کے ہاں ان کو نہیں لیا جاتا (اس لیے کہ وہ اس کی شرائط کے مطابق نہیں ہوتی) اس اعتبار سے کہ اس کے ہاں قبول کرنے کی شرائط اس حدیث میں جمع ہیں دوسروں کے نزدیک نہیں۔ اور جن احادیث میں اس امام کے ہاں قبول کی شرائط جمع نہ ہوں اس کو چھوڑ دینا یا کسی دوسری حدیث کو ترجیح دینا ان دلائل کی وجہ سے جو اس کے سامنے ظاہر ہوئے ہوں یا اس حدیث میں اس کے ہاں کوئی علت ظاہر ہوئی اور وہ علت دوسروں کے ہاں نہ سمجھی جاتی ہو۔ تو اس لحاظ سے یہ تعداد دو سو پر نہیں ٹھہرتی (بلکہ اس

سے بھی زیادہ ہوگی) اور وکیع اگر ان احادیث کو ذکر کر دیتے تو تب بھی اس کے کلام میں کوئی ایسی بات نہیں کہ مخالف اس کی وجہ سے خوش ہوتا تو کیسے خوش ہو سکتا ہے جبکہ انہوں نے ان احادیث کو ذکر ہی نہیں کیا۔

اور وکیعؒ تو ابو حنیفہؒ کے جلیل القدر ساتھیوں میں سے ہیں۔ خطیبؒ نے ص ۵۰۱ میں الصیمری۔ عمر بن ابراہیم المرقی۔ کرم۔ علی بن الحسین بن حبان عن ابیہ۔ کی سند نقل کر کے کہا کہ علی کے باپ الحسین بن حبان نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معینؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے وکیع بن الجراح سے افضل کسی کو نہیں دیکھا۔ اس سے کہا گیا کہ ابن المبارکؒ بھی نہیں تو انہوں نے کہا کہ ابن المبارکؒ کی اپنی فضیلت ہے لیکن میں نے وکیعؒ سے افضل کوئی نہیں دیکھا۔ وہ قبلہ کی جانب منہ کر لیتے اور حدیث یاد کرتے رہتے تھے اور رات کو قیام کرتے تھے اور مسلسل روزے رکھتے تھے اور ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ اور بے شک اس نے اس سے بہت سی چیزیں سنی ہیں۔ یحییٰ بن معین نے کہا اور یحییٰ بن سعید القطانؒ بھی اس کے قول کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ لہٰذا اور اسی کے مثل یحییٰ بن معینؒ سے الدوری کی روایت میں ہے۔

اور (بقول ابی حنیفہ) قول یہاں مصدر ہے اور مضارع ہے جو کہ عموم کا فائدہ دیتا ہے۔ اگرچہ تحفۃ الاحوذی والا اس سے بے خبر ہے اور اس کی غیر معقول باتوں کی طرف پہلے اشارہ ہو چکا ہے۔ اور علم کی لائق وکیعؒ پر تقاضہ کرتی ہے کہ وہی ذکر کرے جو اس کے سامنے ظاہر ہوا اور بے شک اس نے وہی کہا۔ اگر اس کی جانب منسوب بات صحیح ہو تب بھی اس کلام پر نہ تو کوئی غبار ہے اور نہ اس میں کوئی تعجب ہے۔ لیکن تعجب کی بات وہ ہے جو خطیبؒ نے ذکر کی۔ پہلے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے چار سو احادیث کی مخالفت کی اور ذکر صرف چار حدیثیں کیں اور ان میں سے کسی ایک میں بھی اس کے لیے حجت نہیں ہے۔ پھر اس سے نیچے اترا اور روایت کی کہ بے شک اس نے دو سو احادیث کی مخالفت کی ہے اور مخالفت کی کوئی مثل پیش نہیں کی۔ پس یہ روایت بھی اور وہ بھی مخالف کو ذرا بھر فائدہ نہیں دیتی۔ اور اگر وہ دونوں روایتوں میں ذکر کر دیتا کہ وہ احادیث کون سی ہیں جن کی مخالفت ابو حنیفہؒ نے کی ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہؒ نے اپنی کتاب میں ایک خاص باب میں ایک سو پچیس کے قریب حدیثیں جمع کی ہیں تو یہ قول اور وہ قول دونوں غور و خوض اور لینے اور رد کرنے کے لائق ہوتے جیسا کہ انہوں نے ابن ابی شیبہؒ کے ساتھ کیا۔ اور بہر حال دونوں روایتوں میں جو

کور چشتی ہے اس کے ہوتے ہوئے ان دونوں روایتوں کے متعلق بحث کرنے کی گنجائش نہیں مگر اسی قدر جو ہم نے ذکر کر دی ہے۔

لور یہاں ایک عجیب بات محمد بن حبان سے ہے جو ظنی اور جرح و تعدیل والوں میں سے ہے۔ اس نے اس کلام میں جو وکیع کی طرف منسوب کی گئی ہے اس میں اضافہ کیا اور رائے میں تصرف کیا اور اپنی کتاب الصنعاء میں ابو حنیفہؒ کے ترجمہ میں کہا کہ ابو حنیفہؒ فی نفسہ تو بڑی شان والے تھے کہ جموٹ بولتے لیکن حدیث اس کے بس میں نہ تھی۔ پس وہ روایت کرتے تو غلطی کرتے اس انداز سے کہ ان کو معلوم ہی نہ ہوتا اور اسناد کو اس انداز سے پلٹ دیتے کہ ان کو سمجھ ہی نہ آتی تھی۔ اس نے دو سو کے قریب احادیث بیان کیں تو ان میں سے صرف چار درست بیان کیں اور باقی میں یا تو ان کی سند پلٹ دی یا ان کے متن کو بدل دیا۔ اسی طرح کا قول ابن خزیمہ کے مولف نے ابو حنیفہؒ کے حافظہ کے بارہ میں کیا ہے۔ جن کے علم و فقہ اور حفظ کے سامنے گردنیں جھک جاتی ہیں اور ان کے بارہ میں مشہور ہے کہ وہ کسی ایسے راوی کے لیے روایت کو جائز ہی نہ سمجھتے تھے جس پر ایک لمحہ کے لیے نسیان طاری ہوا ہو۔ اور اس روایت کا حفظ اس کے پاس روایت لینے کے وقت سے لے کر آگے اس کو دوسرے تک پہنچانے تک نہ ہو۔ اور اسی طرح وہ کسی راوی کے لیے لکھی ہوئی روایت کے مطابق اس وقت تک روایت جائز نہیں سمجھتے تھے خواہ اس نے خود لکھی ہو جب تک وہ اس کی روایت ذکر نہ کرے جیسا کہ قاضی عیاضؒ کے اللہام وغیرہ میں ہے۔ اور ابو حنیفہؒ ایسے مجہول لوگوں کو ثقات کے زمرہ میں شمار نہ کرتے تھے جن کے احوال پڑھے پڑھائے نہ جلتے ہوں۔ جیسا کہ بہت عرصہ بعد زمانہ میں ابن حبان اپنے شیخ کی پیروی کرتے ہوئے کرتے تھے بلکہ وہ ان راویوں کے احوال پڑھتے پڑھاتے تھے جو اس کے اور صحابہ کے درمیان تھے پھر جس کو قبول کے قائل سمجھتے اس کی روایت قبول کرتے اور دوسروں کی رد کر دیتے۔ اور ان کے اور صحابی کے درمیان اکثر ایک یا دو ہی راوی ہوتے تھے۔ پس اس جیسے آدمی پر بہت ہی آسان ہے کہ ان کے احوال کی معرفت میں بیدار ہو۔ اور یہ بات تو ان سے تو اتر سے ثابت ہے کہ وہ ایک رکعت میں قرآن کریم ختم کر دیتے تھے اور یہ ان کے حافظہ کے قوی ہونے کی دلیل ہے۔ پس ابن حبان ظنی جو جرح و تعدیل والوں میں سے ہے وہ اس عظیم لام کو جس کی ذہانت اور یادداشت زمین کے مشارق اور مغارب میں ضرب المثل ہے۔ اس کو اپنے ساتھیوں میں سے ایسے بے خبر آدمیوں کی طرح قرار دیتا ہے جو جلد قسم

کے رلوی ہیں۔ (یعنی صرف الفاظ پر نظر رکھنے والے اور محلی سے بے خبر) اور اس کی کلام میں حقیقت کی ذرا سی بو بھی نہیں ہے۔ اور یقینی بات ہے کہ یہ تو تعصب کی ایک قسم ہے اور ابن حبانؒ کے بارہ میں کلام طویل ہے اور کم از کم جو اس کے بارہ میں کہا گیا ہے وہ ابن الصلاحؒ کا قول ہے کہ وہ اپنے تصرف میں بہت خشم کی غلطیاں کرنے والا ہے۔ اور ذہبیؒ نے اس کے بارہ میں کہا کہ وہ فساد میں ڈالنے والا اور طعن دینے والا تھا۔ اور جن باتوں میں اس پر گرفت کی گئی ہے ان میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے بہت سے لوگوں کو ثقات میں ذکر کیا۔ پھر وہ بارہ ان ہی لوگوں کو مجروح رلوپوں میں ذکر کیا اور ان کے ضعیف ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور یہ اس کا تاقض اور اس کی غفلت کی وجہ سے ہے۔ اور کئی جگہ آپ دیکھیں گے کہ ایک ہی آدمی کو دو طبقوں میں شمار کرتا ہے۔ یہ وہم کرتے ہوئے کہ یہ دو آدمی ہیں۔ اور اس کا انداز توثیق میں سب سے کمزور ہے۔ اگرچہ اس بارہ میں اس کا شیخ ابن خزیمہ اس سے بھی سبقت لے گیا ہے اور وہ تعصب میں بہت کمینہ پن اختیار کرنے والا ہے۔ انتہائی ضد اور حقیر تسلل کو جمع کرنے والا ہے۔ ایک جگہ میں کچھ اور دو سری جگہ میں کچھ اور لکھتا ہے۔ اور بعض حضرات نے اس کو کمزور دین والا قرار دیا ہے یہاں تک کہ بعض نے اس کو زندقہ (بے دینی) کی طرف منسوب کیا ہے۔ کیونکہ اس کا نبوت کے بارہ میں نظریہ یہ تھا کہ بے شک وہ علم اور عمل ہے۔ تفصیل کے لیے اس کا ترجمہ میزان الاعتدال اور معجم یا قوت اور ابن الجوزی کی کتاب المننظم میں دیکھیں۔ ان سے کمینہ پن اور بدترین قسم کے تصرف میں اس آدمی کا حال واضح ہو جائے گا۔ ہم رسولی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔

اعتراض ۶۰: (کہ ابو حنیفہؒ آثار اور سنت کی طرف متوجہ ہوتے پھر اپنی رائے کی وجہ سے ان کو رد کر دیتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو یہ طعن کا باعث نہیں بلکہ تعریف کا باعث ہے کہ وہ کسی مسئلہ میں رائے قائم کرنے سے پہلے ہر پہلو پر آثار اور سنت کو دیکھ کر راجح پہلو کو لیتے تھے اور مسئلہ میں اپنی رائے ظاہر کرنے سے پہلے اپنی جماعت کی آراء اور ان کے دلائل سنتے تھے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوی کے ص ۳۹۰ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۷ میں علی بن احمد الرزاز۔ علی بن محمد بن سعید الموصلی۔ عیسیٰ بن فیروز الانباری۔ عبد اللہ بن حماد۔ حماد بن سلمہ کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن حماد نے کہا کہ میں نے حماد بن سلمہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ

ابو حنیفہ آثار کی طرف متوجہ ہوتے اور اپنی رائے کی وجہ سے ان کو پس پشت ڈال دیتے۔ اور دوسری سند ابو سعید محمد بن موسیٰ الصیرفی۔ محمد بن یعقوب الاصبغ۔ عبد اللہ بن احمد حنبل۔ احمد بن حنبل۔ مولیٰ بن اسماعیل کی سند نقل کر کے کہا کہ مولیٰ کہتے ہیں کہ میں نے حماد بن سلمہ کو کہتے ہوئے سنا جبکہ وہ ابو حنیفہ کا ذکر کر رہے تھے تو کہا بے شک ابو حنیفہ آثار اور سنن کی طرف متوجہ ہوتے پھر اپنی رائے کی وجہ سے ان کو رد کر دیتے۔ اور خطیب نے تیسری سند۔ ابن دہب۔ ابن سلیم۔ اللہبار۔ محمود بن غیلان۔ مولیٰ نقل کر کے کہا کہ مولیٰ نے کہا کہ میں نے حماد بن سلمہ کو کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہ کے سامنے سنت پیش کی جاتی تو وہ اس کو اپنی رائے کی وجہ سے رد کر دیتے تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ الرزاز کے بیٹے نے اس کے مسودات میں کئی سنی سنائی باتیں داخل کر دی تھیں اور اس کا اعتراف خطیب نے بھی کیا ہے جیسا کہ پہلے کئی بار گزر چکا ہے۔ اور الموصلی ثقہ نہیں جیسا کہ خطیب نے عیسیٰ بن فیروز کے ترجمہ میں کہا ہے۔ یہ حال تو پہلی سند کا ہے۔ اور دوسری سند تو اس میں مولیٰ بن اسماعیل ہے جو بخاری کے ہاں متروک الحدیث ہے اور کتب السنہ کے مولف عبد اللہ بن احمد کی ابو حنیفہ کے بارہ میں تصدیق نہیں کی جاسکتی۔

اور تیسری سند میں ابن دہب ہے جو سنی ہوئی باتوں میں اور باتیں ملائے والا تھا۔ اور اس میں مولیٰ بھی ہے اور وہ متروک ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ پھر بے شک حماد بن سلمہ ان لوگوں میں سے نہیں ہے جو سنت کو لینے والے اور رد کرنے والے کے درمیان فرق کر سکتے۔ اور یہی صفات باری کے بارہ میں ان پریشان کن روایات کا رولوی ہے جن میں سے ایک روایت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رویت ہوگی اور وہ ایک نوجوان کی صورت میں ہوگا۔ حالانکہ اس جیسی روایت کے بارہ میں ائمہ کو خاموشی لازم ہے تا کہ لوگ اس کو غلط فہم کرنے سے خاموش رہیں۔ (روایت کا حال تو یہ ہے مگر افسوس کہ) خطیب کے ہاں محفوظ اسی طرح کی روایت ہوتی ہے۔

اعتراف ۶۱: (کہ ابو حنیفہ نے لا قطع فی ثمر ولا کثر ولا حدیث کے خلاف فتویٰ دیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام صاحب سے صحیح روایات کے ساتھ جو اس بارہ میں ان کا نظریہ ثابت ہے۔ یہ فتویٰ اس کے خلاف ہے اس لیے اس کے من گھڑت ہونے میں کوئی شک نہیں)

اور خلیفہؒ نے طبع لولی کے ص ۳۹۱ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۰۸ میں محمد بن الحسن
 بن محمد المصطفیٰ۔ حنن بن احمد اللہ قللق۔ احمد بن بشر المرعشی۔ رجاء بن السندی۔ بشر بن السری
 کی سند نقل کر کے کہا کہ بشر نے کہا کہ میں ابو عوانہ کے پاس آیا تو اس کو کہا کہ مجھے یہ بات
 پہنچی ہے کہ بے شک آپ کے پاس ابو حنیفہؒ کی کتب ہے تو اس کو نکالیں تو کہا اے میرے
 بیٹے تو نے مجھے یاد دلایا۔ پھر اپنے صندوق کی طرف اٹھے اور کتب نکال کر اس کو کھڑے
 کھڑے کر دیا پھر اس کو پھینک دیا۔ تو میں نے کہا کہ اس کا ردوائی پر تجھے کس چیز نے ابھارا
 ہے؟ اس نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ تو اس کے پاس بلاشاہ کی جانب سے
 جلد باز قسم کا قاصد آیا، گویا کہ انہوں نے لوبا گرم کر رکھا ہے اور انہوں نے چاہا کہ کام اس
 کے ذمہ کریں۔ تو اس نے کہا امیر کتا ہے کہ ایک آدمی نے دوی (کھجور کے چھوٹے پودے یا
 کھجور کے گائے) چوری کیے تو اس کے بارہ میں آپ کی کیا رائے ہے؟ تو اس نے توقف کیے
 بغیر کہا کہ اگر اس کی قیمت دس درہم ہو تو اس کے ہاتھ کٹ دو۔ پھر آدمی چلا گیا تو میں نے
 کہا اے ابو حنیفہؒ کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتا؟ مجھے یحییٰ بن سعیدؒ نے محمد بن یحییٰ بن حبان کے
 واسطے سے رافع بن خدیج کی حدیث بیان کی ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
 پھلوں میں اور کھجور کے چھوٹے پودوں میں چوری کی وجہ سے ہاتھ کاٹنا نہیں ہے۔ آدمی
 کے پاس پہنچ کر اس کو بتا لے ورنہ اس کا تو ہاتھ کٹ دیا جائے گا تو اس نے توقف کیے بغیر کہا
 کہ یہ ایک تقدیری معاملہ تھا جو اپنی انتہا کو پہنچ گیا۔ اور پھر آدمی کا ہاتھ کٹ دیا گیا پس یہ اس
 کی میرے پاس کتب ہے۔ اور خلیفہؒ نے دوسری سند ابن دوم۔ ابن سلم۔ اللہبار۔ الحسن بن
 علی الجلولی۔ ابو عامر ابو عوانہ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو عوانہؒ نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کے
 پاس تھا تو اس سے ایک آدمی نے ایسے آدمی کے متعلق مسئلہ پوچھا جس نے دوی (کھجوروں
 کے چھوٹے پودے یا کھجور کے گائے) چوری کیے تھے تو اس نے کہا کہ اس پر ہاتھ کاٹنے کی
 سزا ہے۔ ابو عوانہؒ نے کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ مجھے یحییٰ بن سعیدؒ نے محمد بن یحییٰ بن حبان کے
 واسطے سے رافع بن خدیج کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پھلوں
 اور کھجوروں کے چھوٹے پودوں یا کھجور کے گائے میں ہاتھ کاٹنا نہیں ہے تو اس نے کہا کہ
 تو کیا کتا ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں میں نے یہ سنا ہے تو اس نے کہا کہ مجھے یہ حدیث نہیں
 پہنچی تو میں نے کہا کہ جس آدمی کو تو نے فتویٰ دیا ہے اس کو واپس بلا کر یہ بتا دے تو اس نے
 کہا کہ اس کو چھوڑ دے پس بے شک مضبوط ٹھہر اس کو دوڑا کر لے گئے ہیں۔ ابو عامر نے

کہا کہ میں خوف کھاتا ہوں کہ وہ اس کے گوشت اور خون کے ساتھ دوڑیں گے۔
 الجواب : میں کہتا ہوں کہ پہلی سند میں ابو عمرو بن السہاک ہے جس کو ذہبی نے رسوا کن روایت کے ساتھ مطعون کیا ہے اور رجاہ بن السندی زبان دراز تھا اور صحاح ستہ والوں نے اس سے اعراض کیا ہے۔ اور بشر بن السری کے بارہ میں الحمیدی نے کہا کہ وہ جہمی تھا جائز نہیں ہے کہ اس سے روایت لکھی جائے۔ اور دوسری سند میں ابن دوما المزور ہے۔ اور اس کی وجہ سے یہ روایت پہلے مرحلہ میں ہی گر گئی، اٹھنے کے قتل نہ رہی۔ اور اس میں ابن سلم اور اللہبار۔ اور الحلونی بھی ہیں اور ان کے حالات مشہور ہیں۔ اور اس میں ابو حاتم الحلونی بھی ہے اور وہ منکر الحدیث ہے۔ اور بہر حال ابو حاتمؒ تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کی مروی روایات میں سے قتل استدلال جن کر ایک جماعت کے نزدیک بیان کی جاسکتی ہیں لیکن اس کے بارہ میں علی بن عامر نے کہا کہ یہ آدمی وضاع (حدیثیں گھڑنے والا) ہے۔ اور اس میں اسراف (اعتدال کی حد کو چھوڑنا) پایا جاتا ہے۔ نیز وہ پڑھتا تھا اور لکھتا نہیں تھا۔ اور اس کی کتب صحیح تھی۔ پس جب وہ زہبی روایت کرتا تو غلطی کرتا تھا جیسا کہ وہ دوسرے لوگوں کی لکھی ہوئی تحریر پڑھنے میں غلطی کرتا تھا۔ اور جن لوگوں نے اس سے اس کی عمر کے آخری چھ سالوں میں روایات کی ہیں تو ان کا اعتقاد کیا جائے اس لیے کہ اس کو اختلاط کا عارضہ لاحق ہو گیا تھا۔ بلکہ سلیمان بن حرب خیال کرتا تھا کہ وہ بکریاں چرانے کے علاوہ کسی اور کام کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ بھرجو حدیث ابو حاتمؒ نے بیان کی ہے اس کی سند میں انقطاع ہے اس لیے کہ محمد بن یحییٰ بن حبان نے رافع بن خدیج کو نہیں پایا اور دوسری طرف صحیح سند کے ساتھ ابو حنیفہؒ کے پاس روایت تھی تو انہوں نے اس کو لیا ہے۔ اور ابو حاتمؒ تو واسطہ کے مقام میں بچپن میں اپنے مالک کی غلامی میں تھے۔ تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ ابو حنیفہؒ اس کو اس حدیث کے بارہ میں کہیں کہ مجھے یہ حدیث نہیں پہنچی۔ امام محمد بن الحسن الشیبلیؒ نے کتب الآثار میں کہا کہ ہمیں ابو حنیفہؒ نے حدیث بیان کی جملہ سے اور انہوں نے ابراہیمؒ سے روایت کی کہ چور کا ہاتھ ڈھل کی قیمت سے کم چوری میں نہ کاٹا جائے گا اور اس کی قیمت اس دن دس درہم تھی۔ اور اس سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جائے گا۔ اور اس بارہ میں آثار بہت ہیں اور اس طرح بھی حدیث آتی ہے کہ دینار کے چوتھائی سے کم (مالیت کی چوری) میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

امام محمدؒ نے الموطا میں فرمایا اور بے شک لوگوں نے اختلاف کیا کہ کتنی مالیت چوری

میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ تو لیل مدینہ نے کہا کہ دینار کے چوتھائی برابر مالیت میں اور انہوں نے احادیث روایت کیں۔ اور لیل عراق نے کہا کہ دس درہم سے کم میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور انہوں نے اس بارہ میں نبی کریم ﷺ اور حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور دیگر بہت سے حضرات سے روایات کیں۔ تو جب حدود کے بارہ میں اختلاف آیا تو پختہ بات کو لیا جائے گا اور وہ ابو حنیفہؒ اور ہمارے اکثر فقہاء کا قول ہی ہے۔ یعنی دینار کا چوتھائی تو تین درہم کے برابر ہوتا ہے اور حدود ان چیزوں میں سے ہیں جو شہادت کی وجہ سے ٹل جاتی ہیں تو ہاتھ کاٹنے میں دس درہم والی روایت کو لیٹا زیادہ احتیاط ہے تو اس کو لیا جائے گا کیونکہ اس بارہ میں ان مختلف اخبار میں تلخ اور منسوخ کا علم نہیں ہو سکا۔

اور اسی طرح امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں ابو حنیفہؒ۔ البیہق بن ابی البیہق۔ الشعی کی سند نقل کر کے کہا کہ شعیؒ اس روایت کو نبی کریم ﷺ تک مرفوع کرتے ہیں کہ بے شک چور کا ہاتھ پھلوں اور کھجور کے چھوٹے پودوں میں نہ کاٹا جائے گا۔ امام محمدؒ نے کہا کہ نمر سے مراد وہ ہے جو درختوں پر لگا ہوا ہو۔ اور درخت گھروں میں محفوظ نہیں ہوتے۔ تو اس کی چوری کرنے والے پر قطع یہ نہیں ہے اور اکثر سے مراد کھجور کے درخت کا گوند (بجھبھ) ہے تو اس کو چوری کرنے والے پر قطع یہ نہیں ہے۔ اور یہی قول ابو حنیفہؒ کا ہے۔ اور الحافظ ابو یوسف بن المرقیؒ نے مسند ابی حنیفہؒ میں ابو حنیفہؒ عن الشعیؒ کی سند سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی ہے۔ اور الودی (کھجوروں کے گوند) چوری کرنے کا واقعہ مروان بن الحکم کے زمانہ میں پیش آیا تو اس نے سمجھا کہ الودی کے سارق پر قطع یہ ہے تو اس کو رافع بن خدیج نے حدیث بیان کی لا قطع فی ثمر ولا کثر تو اس نے ہاتھ کاٹنے سے درگزر کیا تو وہ الودی یعنی کھجور کا پودا تھا۔ جو ان کے ہاں پھل اور گودے پر قیاس تھا۔ اور بے شک امام محمد بن الحسنؒ نے الموطا میں بھی حضرت رافع بن خدیج کی یہ حدیث بیان کرنے کے بعد کہا اور مروان کا واقعہ الودی کے بارہ میں تھا۔ اور اسی کو ہم لیتے ہیں کہ درخت پر لگے ہوئے پھلوں اور الکثر کی چوری میں قطع یہ نہیں۔ اور الکثر سے مراد الجندار ہے اور نہ ہی ودی میں قطع یہ ہے۔ اور نہ ہی درخت میں۔ اور یہی قول ہے ابو حنیفہؒ کا۔ اور ان میں قطع یہ اس لیے نہیں کہ یہ محفوظ مال نہیں۔ اور سنت میں قطع یہ کی شرطوں میں الحرمز (مال کا محفوظ ہونا) بھی ہے۔ تو ظاہر ہو گیا کہ بے شک مذکورہ فتویٰ ابو حنیفہؒ

پر افتراء ہے۔ اور یہ واقعہ خالص جھوٹ ہے۔ اور وہ بات جس پر ہم مطمئن ہیں یہ ہے کہ ان دونوں حکایتوں میں دونوں سندوں کے حل کی وجہ سے ابو حاتمہ بری الذمہ ہیں۔ اور پختہ بات ہے کہ ان کی نسبت اس سے نچلے درجے کے کسی راوی کی طرف ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اعتراض ۳۳: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جس محرم کے پاس ازار نہ ہو تو اگر وہ شلوار پہن لے تو اس پر فدیہ ہے اور جس محرم کے پاس جو تانہ ہو تو اگر وہ موزہ پہن لے تو اس پر دم آتا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کے خلاف آتا ہے۔ اور یہ کہ روایت کا راوی جابر بن زید تھا اور ابو حنیفہؒ اس کو جابر بن عبد اللہ کہتے جب ان پر اعتراض ہوا تو کہا کہ کوئی پروا نہیں خواہ تم جابر بن زید سے بنا لو خواہ جابر بن عبد اللہؒ سے بنا لو۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایات ثابت ہو جائیں تو امام ابو حنیفہؒ ازار نہ پانے والے محرم کے لیے شلوار اور نعلین نہ پانے والے کے لیے موزہ کو جائز سمجھتے ہیں اور اس کی وجہ سے اس پر فدیہ اور دم کے قائل ہیں جیسا کہ عذر کی وجہ سے سر ڈھانچنے والا فدیہ دے کر سر ڈھانچ سکتا ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۴۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۰۹ میں الحلولنی۔ یزید بن حارون۔ حملو کی سند نقل کر کے کہا کہ حملو نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس موجود تھا اور ان سے ایسے محرم کے بارہ میں پوچھا گیا جس کے پاس ازار نہ ہو تو وہ شلوار پہن لے تو انہوں نے کہا کہ اس پر فدیہ ہے۔ تو میں نے کہا سبحان اللہ۔ اور دوسری سند ابن دوم۔ ابن سلم۔ الابار۔ ابو موسیٰ عیسیٰ بن عامر۔ عارم۔ حملو۔ نقل کر کے کہا کہ حملو نے کہا کہ میں مسجد حرام میں ابو حنیفہؒ کے پاس بیٹھا ہوا تھا تو ایک آدمی نے آکر کہا اے ابو حنیفہؒ محرم جس نے جوتے نہ ہونے کی وجہ سے موزے پہن لیے ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو اس نے کہا کہ اس پر دم آئے گا۔ حملو کہتے ہیں کہ میں نے کہا سبحان اللہ۔

ہمیں ابوب نے حدیث بیان کی کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے ایسے محرم کے بارہ میں فرمایا جس کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے اس کو چاہیے کہ وہ ٹخنوں سے نیچے نیچے ان کو کٹ لے۔ پھر الحسن بن سفیان۔ ابراہیم بن الحجاج۔ حملو بن زید کی سند سے روایت بیان کی اور ابو حنیفہؒ کا ذکر کیا جو کہ اس نے انھیں سے روایت کی۔ پھر حملو بن زیدؒ کا کلام حجاج بن ارطاة کے لیے اور الحجاج کا قول ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ اس کو جہہ کرے۔ پھر خطیبؒ نے ابن دوم۔ ابن سلم۔ الابار۔ الحسن بن علی الحلولنی۔ فہیم بن حملو۔ سفیان بن

عیبہ کی سند نقل کر کے کہا کہ سفیانؒ نے کہا کہ میں کوفہ آیا تو میں نے ان کے سامنے عن عمرو بن دینار عن جابر بن زید کی سند کے ساتھ ابن عباسؓ کی حدیث بیان کی تو وہ کہنے لگے کہ بے شک ابو حنیفہؒ تو اس کو جابر بن عبد اللہ سے ذکر کرتے ہیں۔ سفیانؒ کہتے ہیں کہ میں نے کہا، نہیں اس کا رولوی تو جابر بن زید ہی ہے۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے اس کا ذکر ابو حنیفہؒ سے کیا تو اس نے کہا تم پرواہ نہ کرو اگر تم چاہو تو اس کو جابر بن عبد اللہ سے بنا لو اور اگر چاہو تو جابر بن زید سے بنا لو۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ خطیبؒ کا یہ کہنا کہ قل الحلونی یعنی پہلی سند تو اس میں ابن دومہ ابن سلم اور الابار ہیں اور ان کے ساتھ الحلونی بھی ہے اور میں نہیں جان سکا کہ خطیبؒ ابن دومہ کی سند کو ناقصین کے ہاں محفوظ روایات کے زمرہ میں شمار کرنے سے کیوں نہیں آکتا۔ حالانکہ یہ سنی ہوئی باتوں میں جھوٹ اور من گھڑت باتوں کا اضافہ کرنے والا تھا جس کا اعتراف خود خطیبؒ کو بھی ہے۔ اور اس کے ساتھ دلی روایت کی سند میں بھی ابن دومہ ابن سلمہ اور الابار ہیں اور ان کے ساتھ عارم ہے جو محمد بن الفضل ہے اور ۲۲۰ھ کے بعد بہت سخت اختلاط میں مبتلا ہو گیا تھا۔ اور عیسیٰ بن عامر نے اس سے اس کے بعد ہی روایات سنی ہیں۔ اور اس کے بعد دلی سند میں کوئی خرابی نہیں سوائے اس کے کہ ایرایم بن الحجاج قدری ہے تو اس کی بات ائمہ لیل السنۃ کے بارہ میں قبول کرنے میں توقف ہے۔ اور ابن ارطاة کی زبان درازی تو مشہور ہے۔ اور اس بارہ میں ابن عیینہ سے جو آخری سند نقل کی ہے تو اس میں ابن دومہ ابن سلم اور الابار اور الحلونی اور فضیم بن حملہ ہیں۔

اور حقیقت یہ ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ ایسے محرم پر واجب فدیہ کے قائل ہیں جو شلوار پہن لے اور بے شک جن صحیح احادیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ کون کون سی چیز محرم نہیں پہن سکتا ان میں قمیص۔ شلوار۔ پگڑی اور سر ڈھانپ دینے والی ٹوپی یا کسی اور کپڑے کا ذکر ہے۔ پھر احادیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ بے شک محرم کے پاس جب ازار نہ ہو تو شلوار پہن لے اور جب جو تانہ ہو تو موزہ پہن لے۔ تو یہ دونوں چیزیں ابو حنیفہؒ کے نزدیک عذر کی وجہ سے مباح ہیں۔ جیسا کہ اس آدمی کے لیے جس کو سر میں تکلیف ہو تو یہ ممانعت واجب فدیہ کے بغیر ممانعت میں تبدیل نہ ہوگی۔ جیسا کہ وہ آدمی جس کو سر میں تکلیف ہو تو وہ پہن لے تو اس پر فدیہ واجب ہوتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں ہے وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ آغَىٰ مِنْ رَأْسِهِ فَمَلَّةٌ مِّنْ حَبِيبٍ (بارہ ۲ رکوع ۸) اور حدیث میں کوئی ایسی

صراحت نہیں ہے جس سے پتہ چلے کہ معذور سے فدیہ ساقط ہو جاتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ سے دونوں پاؤں میں احلیث روایت کی گئی ہیں وہ روایات بھی ہیں جن میں محرم کے لیے ان اشیاء کا استعمال ممنوع ہے اور وہ روایات بھی ہیں جن میں ازار اور جو تانہ ہونے کی صورت میں شلوار اور موزہ پہننے کی اجازت ہے۔ اور انہوں نے دونوں پاؤں میں احلیث کو لیا ہے بغیر اس کے کہ لیے محرم سے فدیہ کو ساقط کر دیا جائے جو ایسے عذر کی وجہ سے پہنتا ہے جس کی وجہ سے پہنتا مباح ہو جیسا کہ اس شخص کے لیے ہے جس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فدیہ وغیرہ دے کر سر کو ڈھانپ سکتا ہے۔ یہ بات نہیں ہے کہ ان کو وہ احلیث نہیں پہنچی تھیں جو نقل کی گئی ہیں۔ پھر ان کے پہنچنے کے بعد ان کی مخالفت کی۔ اور ہر حال وہ روایت جو ابن عبد البرؒ نے الانتقاء ص ۳۰ میں کی ہے کہ جب ابو حنیفہؒ سے کہا گیا کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے کہا کہ محرم شلوار پہن سکتا ہے جبکہ اس کے پاس ازار نہ ہو تو انہوں نے کہا کہ اس بارہ میں میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ سے کوئی بات درجہ صحت کو نہیں پہنچتی کہ اس کے مطابق میں فتویٰ دوں۔ اور ہر آدمی اپنی سنی ہوئی بات کی انتہاء کو پہنچتا ہے۔ تو ابن عبد البرؒ کا یہ قول ثابت نہیں ہے اس لیے کہ اس کی سند میں داؤد بن الجہر ہے جو بلا اتفاق متروک الحدیث ہے۔ اور اس کے الفاظ قبل للی حنیفہؒ ہی سے انقطاع ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ وہ حدیث جس میں جو تانہ پانے والے کے لیے موزہ اور ازار نہ پانے والے کے لیے شلوار پہننے کی اجازت ہے وہ ابو حنیفہؒ کی مسانید میں نقل کی گئی ہیں۔ (جو اس بات کا ثبوت ہے کہ ان کو یہ احلیث پہنچ چکی تھیں) پس ابو عمر البخاری الجارلی کی سند میں ابوسعید بن جعفر۔ احمد بن سعید الشافعی۔ مغیرہ بن عبد اللہ۔ ابو حنیفہ۔ عمرو بن دینار۔ جابر بن زید کی سند سے حضرت ابن عباسؓ کی نبی کریم ﷺ سے روایت ہے کہ جس شخص کے پاس ازار نہ ہو تو وہ شلوار پہن لے اور جس کے پاس نعلین (ایسے جوتے جن میں پاؤں کا لوہر کا حصہ ننگا رہتا ہو) نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے۔ تو یہ حدیث اس سند کے ساتھ ان لوگوں کا رد کرتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اس باب میں ابو حنیفہؒ کو حدیث نہ پہنچی تھی اور ان لوگوں کا بھی رد ہے جو یہ خیال کرتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ یہ روایت جابر بن عبد اللہ سے کرتے تھے۔ (بلکہ وہ تو جابر بن زید ہی سے روایت کرتے تھے) پس اس وضاحت کے ساتھ یہ سب گمان کرنے والوں کے گمان منہدم ہو جائیں گے۔ نیز خطیبؒ نے بالکل ان میں سے کسی کا ذکر نہیں کیا۔ جنہوں نے ابو حنیفہؒ سے پوچھا تھا جس کے جواب میں اس نے ان سے کہا کہ اگر تم چاہو تو فلاں

سے بناو اور اگر تم چاہو تو فلاں سے بنا لو۔ اللہ تعالیٰ اسی طرح بہتان تراشوں کو رسوا کرتا ہے۔

اعتراض ۴۳: (کہ احمد بن المفضل نے ابو حنیفہؒ کے خلاف اشعار کہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ابن المفضل صرف شاعر ہی تھا لہذا اس کی بات کی کوئی وقعت نہیں ہے۔) اور خطیبؒ نے طبع لوٹی کے ص ۳۹۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۱۱ میں القاضی ابو عبد اللہ الصیمری۔ عمر بن ابراہیم المقرئ۔ مکرم بن احمد۔ علی بن صالح البغوی کی سند نقل کر کے کہا کہ علی بن صالح نے کہا کہ ابو عبد اللہ محمد بن زید الواسطی نے میرے سامنے احمد بن المفضل کے اشعار پڑھے۔

ان كنت كاذبة الذي حدثتني
فعليك اثم ابي حنيفة او زفر
المائلين الى القياس نعمنا
والراغبين عن التمسك بالخبر

”جو بات تو نے مجھ سے بیان کی ہے اگر تو اس میں مجھوتا ہے تو تجھ پر ابو حنیفہؒ یا زفرؒ کا گناہ ہے جو کہ جان بوجھ کر قیاس کی طرف رغبت کرنے والے تھے۔ اور حدیث سے دلیل پکڑنے میں اعراض کرتے تھے۔“

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ان اشعار کا قائل احمد بن المفضل ہے اور المفضل ذال مفتوحہ مشددہ کے ساتھ ہے۔ اور یہی شخص عبد الملک بن الماجشونؒ سے فقہ حاصل کرنے کے بعد بصرہ میں سب سے پہلے امام مالکؒ کے نظریہ کا پرچار کرنے والا تھا اور اس کا شیخ جب مدینہ منورہ سے کوچ کر کے عراق گیا تو اس کے ساتھ وہ کچھ تھا جو اس کو بے نیاز کر دے۔ تو عراق کے لٹل علم نے اس میں دلچسپی لی۔ اور اس ابن المفضل کے ساتھ اسماعیل القاضی نے فقہ حاصل کی۔ اور بصرہ میں علم کے اندر زفر بن الدبیل کی مضبوط پوشاہی تھی۔ اور بے شک وہ اپنے ان مناظرات میں جن کے مقابلہ کی کسی میں سکت نہ تھی ان میں البتہ کے مذہب کے خلاف کرتے تھے جیسا کہ اللسان وغیرہ میں ہے۔ اور جب ابن المفضل بصرہ میں زفرؒ کے ساتھیوں سے ٹک ہو گیا تو اس کی اور اس کے شیخ کی ان دو اشعار میں مذمت کی۔ لیکن اگر اس گروہ (مالکیہ) کی قیاس میں وسعت کی انتہاء پر غور کیا جائے جیسا کہ اصول کی کتب میں

ہے اور اس میں جس کو اہل المدینہ کے عمل کا نام انہوں نے دیا ہے تو انہوں نے اس قیاس کی وجہ سے صرف الموطا کی مسند ستر کے قریب احادیث کو ترک کیا ہے اور یہ وہ کتاب ہے جس پر ان کا دارومدار ہے باقی کتابوں کو تو چھوڑیے۔ اور المصلحۃ المرسلۃ جس کو ان میں سے بہت سے حضرات نے اصول کو طور پر اپنایا ہے۔ یہ تو ہر چیز کو گرانے کا ذریعہ ہے اور اس مذمت والے اشعار سے بچنا تو اس کے اپنے لیے اور اس کے گروہ کے لیے بھی بہتر تھا۔ لیکن بے عقلی آدمی کو ہلاکت کی جگہوں میں پھینک دیتی ہے۔ اور یہ ابن المفضل وہی ہے جس کے بارہ میں اس کے بھائی عبد الصمد بن المفضل نے کہا۔

اضاع الفریضۃ والسنة فتاہ علی الانس والجنۃ

”یہ ایسا آدمی ہے جو فرضوں اور سنتوں کو ضائع کرتا ہے۔ اور انسانوں اور جنوں ہر ایک کے خلاف فتویٰ دیتا ہے۔“ اور اس جیسے اور اشعار بھی اس نے کہے۔

اور میں یہاں اس کے مذہب کے شلو قسم کے مسائل کا ذکر نہیں کرتا اور زقر لیل علم کے ہاں حفظ اور اقلان میں معروف ہیں۔ یہاں تک کہ ابن خباز جیسا آدمی جو اس سے کنارہ کش ہے اس نے بھی اس کا اعتراف کتب الثقات میں کیا ہے۔ اور اس میں ورع کے لحاظ سے ذرا بھی اقلی اٹھانے کی جگہ نہیں ہے (یعنی اس کا نیک ہونا سب کے ہاں مسلم ہے) چہ جائیکہ اس کا شیخ جو اپنے علم اور پرہیزگاری کی وجہ سے آنکھوں کو چکاچوند کر دیتا ہے (اس کے متعلق ایسی باتیں کہی جائیں) لیکن خواہشات آنکھوں کو اندھا کر دیتی ہیں۔ اور مذمت کے اشعار بری الذمہ نیک لوگوں کو کچھ نقصان پہنچانے کے بجائے مذمت کرنے والے کو اوندھے منہ آگ میں گراتے ہیں۔ اور بے شک ابن عبد البرؒ نے الانتقاء میں ذکر کیا ہے کہ بے شک ابو جعفر الحلویؒ نے جب ان دونوں اشعار کو سنا تو کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں (ابو حنیفہؒ اور زفرؒ) کی نیکیاں مجھے مل جائیں اور ان دونوں کے گناہ مجھ پر ڈال دیے جائیں۔ لہٰذا اور اس مذمت کے اشعار کہنے والے نے پہلے مصرع میں حضرت حسان بن ثابت کے شعر سے تعزیمین کی ہے۔ (یعنی ان کے مصرع کو اپنے شعر میں شامل کر لیا ہے) اور کچھ لوگوں نے اس انتہاء پسندی اور حملہ پر اکتفا نہیں کیا یہاں تک کہ انہوں نے تیسرے مصرع کو بنی بدل ڈالا اور یوں کہنے لگے الواثبین علی القیاس تمردا۔ ”کہ وہ دونوں سرکشی کرتے ہوئے قیاس پر اچھلنے والے ہیں۔“ اور میں باطل کے مقابل باطل کو پیش نہیں

کرتے ہیں ان شعروں کے مقابلہ میں جو اشعار کہے گئے ہیں میں ان کو ذکر نہیں کرتا۔ کیونکہ ان میں مذمت امام مالک کو جا پہنچتی ہے۔ پس میں اس کا بیان ہی کافی سمجھتا ہوں جو قاسم بن قطلوبغا الحافظ نے لوب کو ملحوظ رکھتے ہوئے جواب دیا ہے۔ اور وہ یہ اشعار ہیں۔

كذب الذي نسب الاثم للذي
قاس المسائل بالكتاب وبالاثر
ان الكتاب وسنة المختار قد
دلا عليه فدع مقالة من فشر

”وہ آدمی جھوٹ کہتا ہے جو گناہ کی نسبت ان لوگوں کی طرف کرتا ہے جو کتاب و سنت کے مطابق مسائل قیاس کرتے ہیں۔ بے شک مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور کتاب اللہ دونوں اس پر دلالت کرتی ہیں پس تو اس کو چھوڑ دے جو بیہودہ بکاتا ہے۔“

اور کتاب و سنت سے قیاس کرنے کی دلیلیں اور صحابہ اور تابعین کے اقوال اپنے مقام میں اور بالخصوص امام ابو بکر الرازیؒ کے اصول میں تفصیل سے موجود ہیں۔ اور خطیبؒ بھی اس سے مذاق نہیں ہے بلکہ اس نے اس کا ذکر اپنی کتاب الفقیہ والمنفعہ میں کیا ہے۔ اور وہ ساری بحث عمدہ ہے جو باسند ہے لیکن خطیبؒ پر خواہش نفسانی غالب آگئی جس نے اس کو ابن المعتز کی زبانی ان دو جلیل القدر ناموں کے خلاف پاک برتن میں کتے کے منہ ڈالنے کی طرح اور ان کی توہین اور مذمت پر آسلیا۔ جیسا کہ خطیبؒ سے متاخر لوگوں کی علوت ہے کہ وہ خطیبؒ کی زبانی بڑے بڑے علماء کی گستاخی کرتے ہیں جو اس نے اپنی کتاب تاریخ بغداد میں لکھ دی ہے۔ تو خطیبؒ نے اپنے آپ کو ائمہ کے قاتل لاکھڑا کیا اور امت کے چراغ تو ایسے مقام پر ہیں کہ قیامت کے دن کوئی اس کے خلاف حالت پر رشک نہیں کرے گا (بلکہ ان کے مقام پر رشک کرے گا) اللہ تعالیٰ ان بزرگوں کے دلوں میں بات ڈال دے کہ وہ ان مذمت کرنے والوں سے درگزر کا معاملہ کریں۔ خوشخبری اس شخص کے لیے ہے جس نے اپنی وفات کے وقت اپنی خطاؤں کے صحیفوں کو لپیٹ دیا۔ (یعنی مرنے سے پہلے پہلے گناہوں کی محفل مانگ لی۔)

اعتراض ۶۳: (کہ ابو حنیفہؒ سے نشہ آور چیزوں میں سے کسی کے بارہ میں پوچھا گیا تو اس نے کہا حلال ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خطیبؒ نے جو الکسر کا لفظ ذکر کیا ہے وہ

سین کے فتوہ کے ساتھ ہے۔ سین کے ضمہ کے ساتھ نہیں ہے جس کا معنی ہے نشہ آور چیز اس لیے کہ وہ بالاتفاق حرام ہے۔ اور خمر کے علاوہ باقی اشربہ جبکہ نشہ کی حد تک نہ ہوں تو ان میں حرمت اجتہادی ہے اور امام صاحب کا اس بارہ میں اجتہاد یہ ہے کہ وہ حرام نہیں ہیں جیسا کہ ان کے دلائل کتابوں میں موجود ہیں۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۳۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۳۴ میں عبد اللہ بن یحییٰ السکری۔ الحسن بن ابی بکر۔ محمد بن عمر النری۔ محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم الشافعی۔ محمد بن علی ابو جعفر۔ ابو سلمہ۔ ابو عوانہ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو عوانہ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا جبکہ ان سے بعض پینے کی چیزوں سے متعلق پوچھا گیا کہتے ہیں کہ جس چیز کے بارہ میں پوچھا جاتا تو وہ کہتے حلال ہے۔ یہاں تک کہ سکر یا الکر کے بارہ میں پوچھا گیا ان دونوں کے بارہ میں ابو جعفر کو شک ہے کہ کونسا لفظ تھا۔ تو اس نے اس کے متعلق بھی کہا کہ حلال ہے۔ ابو عوانہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ یہ ایک عالم کی غلطی ہے اس سے اس چیز کو نہ لو۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ الشافعی تعصب میں حقیقت سے بہت دور جا پڑنے والا آدمی تھا۔ اور محمد بن علی ابو جعفر جو ہے وہ حمدان الوراق حنبلی ہے جو امام احمد کے جلیل القدر اصحاب میں سے ہے۔ اور ابو سلمہ جو ہے وہ موسیٰ بن اسماعیل النبوذکی ہے جو حماد بن سلمہ سے پریشان کن روایات کا راوی ہے۔ اور ابو عوانہ جو ہے وہ ابو صالح بن عبد اللہ الواسطی ہے۔

اور اس کے قول سنل عن الاشربة سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ سوال خمر (انگوری شراب) کے علاوہ اور چیزوں کے بارہ میں تھا جن میں علماء کا اختلاف ہے جبکہ وہ نشہ کی حد تک نہ ہوں۔ اور حنفی مذہب میں فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے (کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے خواہ اس سے نشہ ہو یا نہ ہو) مگر بے شک انگوری شراب کے علاوہ باقی اشیاء کی حرمت اجتہادی ہے۔ اور اشربہ کے بارہ میں ابو حنیفہؒ کے دلائل تفصیلی کتابوں میں مدون ہیں۔ پس ان کی تفصیل کی یہاں ضرورت نہیں ہے اور اس بات کا کوئی احتمال ہی نہیں کہ الکر کو یہاں سین کے ضمہ سے لیا جائے۔ (جس کا معنی نشہ آور چیز ہے) اگرچہ خطیبؒ نے شک کے میضہ کے ساتھ اس کو نقل کیا ہے اس لیے کہ بے شک وہ تو ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرام ہے جیسا کہ یہ بات ان کے اپنے مذہب کی کتابوں میں بھی اور ان کے خلاف لکھی جانے والی

کتابوں میں بھی ان سے تواتر سے ثابت ہے تو یہ شک کے صیغہ سے لانا صرف وہم پیدا کرنے کے لیے ہے کہ بے شک وہ اس کو حلال سمجھتے تھے۔ حاشا وکلا۔ اور بہر حال الکفر سین اور کف دونوں کے فقہ کے ساتھ تو وہ کجوروں کے کچے پانی کو کہتے ہیں اور وہ بلا اتفاق حلال ہے جبکہ وہ سخت نہ ہوا ہو اور نہ اس میں جھاگ آئی ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تَتَخَلَّفُونَ مِنْهُ سَكْرًا اَوْ رِزْقًا حَسَنًا کہ ”تم ان کجوروں اور انگوروں سے سکر اور اچھا رزق پیتے ہو۔“ (پارہ ۱۳ رکوع ۱۵)

اعتراض ۶۵: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر مرنے والے کے لیل مردہ کو دفن کرنے کے بعد اس کے کفن کے محتاج ہوں تو وہ قبر اکھاڑ کر اس کو نکال سکتے ہیں اور اس کو بیچ سکتے ہیں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس بارہ میں امام صاحب کا نظریہ ان کی کتابوں میں جو مذکور ہے یہ روایت اس کے خلاف ہے اس لیے اس کے من گھڑت ہونے میں کوئی شک نہیں۔) اور خطیبؒ نے طبع لوہی کے ص ۳۹۳ اور طبع طانیہ کے ص ۳۴ میں محمد بن محمد بن حسنہ النری۔ موسیٰ بن عیسیٰ السراج۔ محمد بن محمد بن سلیمان الباغندی۔ اسحاق بن یعقوب المروزی۔ اسحاق بن راحویہ۔ احمد بن النضر۔ ابو حمزہ السکری کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو حمزہ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اگر کوئی مرجائے اور اس کو دفن کر دیا جائے پھر اس کے گمراہ کفن کی طرف محتاج ہوں تو اس کی قبر اکھاڑ کر کفن نکال کر اس کا بیچنا ان کے لیے جائز ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں محمد بن محمد بن سلیمان الباغندی ہے اور بے شک باپ بیٹا دونوں ایک دوسرے کو جھوٹا کہتے تھے۔ اور جرح و تعدیل والوں میں سے بہت سے حضرات نے ان دونوں کھنڈیوں میں ان کی تصدیق کی ہے (کہ وہ دونوں ایک دوسرے کو جھوٹا کہنے میں سچے تھے یعنی دونوں جھوٹے تھے) اور ابو حمزہ السکری اختلاط کا شکار تھا اور صحیح سند والوں نے جو اس کی روایات لی ہیں تو وہ اس کے اختلاط کے عارضہ میں مبتلا ہونے سے پہلے کی ہیں۔ اور اس روایت کا متن اس (امام ابو حنیفہؒ) کے اس مذہب کے خلاف ہے جو اس سے نقل در نقل چلا آ رہا ہے۔ تو اس کلم کلم جھوٹ کے رد میں کوئی لمبی چوڑی کلام کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی من گھڑت افسانے بنانے والوں بہتان تراشوں سے حساب لینے والا ہے۔

اعتراض ۶۶: (کہ امام ابو حنیفہؒ مسائل بتانے میں دیدہ دلیری کا مظاہرہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی نے کہا کہ میں آپ سے ایک لاکھ مسائل پوچھنے آیا ہوں تو کہنے لگے پیش کرو وہ کونسے ہیں اور یہ کس قدر دیدہ دلیری ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو یہ امام صاحب کی وسعت علمی اور لوگوں کے ان پر اعتماد کی دلیل ہے کہ دور دراز سے ان سے مسائل دریافت کرنے آتے تھے۔ یہ ان کے حق میں طعن نہیں بلکہ مدح ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوہی کے ص ۳۹۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۳۳ میں محمد بن یحییٰ بن عبد العزیز البرزہ۔ صلح بن احمد النعمانی الحافظ۔ القاسم بن ابی صلح۔ محمد بن ایوب۔ ابراہیم بن بشار کی سند نقل کر کے کہا کہ ابراہیم نے کہا کہ میں نے سفیان بن عیینہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر اللہ کے سامنے دیدہ دلیری کرنے والا کوئی نہیں دیکھا۔ اور البتہ تحقیق اس کے پاس لعل خراسان میں سے ایک آدمی آیا تو اس نے کہا اے ابو حنیفہؒ میں آپ کے پاس ایک لاکھ مسائل لایا ہوں، چاہتا ہوں کہ آپ سے دریافت کروں۔ تو وہ کہنے لگے کہ ان کو پیش کر۔ پس کیا تم نے اس سے زیادہ جرات کرنے والا کوئی سنا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس سند میں صلح بن احمد النعمانی ہے اور وہ ابن ابی مقلہ القیراطی ہے جو اصل میں ہرات کا تھا۔ خطیبؒ نے ابن حبان سے نقل کیا ہے کہ بے شک یہ حدیث چوری کرتا تھا۔ اور شاید دس ہزار احادیث سے زائد اس نے الٹ پلٹ کر دیں جو الابواب میں شیوخ سے اس نے نقل کی ہیں۔ تو اس سے کسی حال میں بھی دلیل پکڑنا درست نہیں ہے اور ابن عدی نے کہا کہ وہ احادیث چوری کرتا تھا۔ اور ایک جماعت کی احادیث کو دوسری جماعت کی احادیث سے ملا دیتا تھا۔ اور موقوف کو مرفوع اور مرسل کو متصل بنا دیتا تھا۔ اور دار قطنیؒ نے کہا کہ وہ کذاب اور دجل ہے۔ نہ سنی ہوئی روایات بھی بیان کر دیتا تھا۔ اور القاسم بن ابی صلح الخزاز کی فتنہ کے بعد کتابیں ضائع ہو گئی تھیں تو وہ لوگوں کی کتابوں سے پڑھتا تھا اور اس کی نظر بھی جاتی رہی تھی۔ جیسا کہ الحراقی نے کہا ہے۔ اور اس کو ابن حجرؒ نے لسان المیرٹن میں نقل کیا ہے۔ اور محمد بن ایوب بن ہشام الرازی کو ابو حاتمؒ نے جھوٹا کہا۔ اور ابراہیم بن بشار الرمادی کے بارہ میں امام احمد کا قول پہلے گزر چکا ہے اس میں جو اس نے ابن عیینہؒ سے روایت کی ہے۔ اور جو قول ابن عیینہؒ کی طرف

منسوب کیا گیا ہے اس میں انقطاع ہے، ان لوگوں کا ذکر نہیں جنہوں نے شائع اور سند کو دیکھتے ہوئے ابن عیینہ بالکل اس کلام سے بری ہیں۔ کیونکہ وہ توجہ کے احکام بتانے کے علاوہ باقی مسائل میں فتویٰ دینے میں انتہائی احتیاط کرتے تھے حالانکہ وہ فتویٰ دینے کی پوری استعداد رکھتے تھے۔ امام شافعی نے فرمایا کہ میں نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی میں فتویٰ کی اتنی استعداد جمع کر رکھی ہو جتنی استعداد ابن عیینہ میں تھی پھر بھی وہ فتویٰ دینے سے سکوٹ کرتے تھے۔ جیسا کہ اس کو خطیبؒ نے الفقیہ والمتفقہ میں اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس بارہ میں ابن عیینہ کی اپنی رائے تھی (کہ وہ فتویٰ دینے سے احتیاط کرتے تھے) لیکن اگر ائمہ فتویٰ دینے سے انکار کے ہی طریقہ پر چل نکلتے تو دین ضائع ہو جاتا۔ اور وہ فقہ نہ لکھی جاتی جس کی نورانیت سے آج جملہ والوں کی آنکھیں چکاچوند ہو جاتی ہیں۔ اور علماء اس دین میں اس قدر قناعت حاصل نہ کرتے جو زمانوں اور صدیوں کے گزرنے کے باوجود نقل در نقل چلی آ رہی ہے۔ اور اگر ثابت ہو جائے کہ بے شک ابو حنیفہؒ نے ان مسائل کا جواب دیا تو یہ اس کے عیب کو نہیں بلکہ اس کے مرتبہ کو ثابت کرتا ہے اور ابو حنیفہؒ کا کثرت سے فتویٰ دینا جرات اور دیدہ دلیری نہیں تھا بلکہ یہ تو صرف اثناء میں ان کے یگانہ ہونے کی وجہ سے تھا اور لوگوں کو مسائل بتانا ان پر ایسے واجب تھا جیسے کسی ذمہ دار پر ذمہ داری بھانا واجب ہوتا ہے۔ اور خطیبؒ نے خود الفقیہ والمتفقہ میں ابن سلیم عن ابی یوسف تک سند کے ساتھ نقل کیا کہ ابو یوسفؒ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے علم کی کسی چیز کے بارہ میں کلام کی اور اس کی پیروی کی مگر اور وہ یہ خیال کرتا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ اس سے نہیں پوچھیں گے کہ تو نے اللہ کے دین میں کس طرح فتویٰ دیا ہے تو اس پر اس کی جان اور دین آسان ہو جائے گا (یعنی اس نے اپنے نفس اور دین پر ملامت کا راستہ کھول دیا) اور اس نے اسی طرح اس سند کے ساتھ ابو حنیفہؒ سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ بے شک انہوں نے کہا کہ اگر علم کے ضائع ہو جانے پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے مواخذہ کا خوف نہ ہوتا تو میں کسی کو فتویٰ نہ دیتا۔ اس (فتویٰ طلب کرنے والے) کو بلا مشقت چیز مل جائے اور مجھ پر گناہ ہو۔

کیا پس اس جیسے آدمی کے بارہ میں تصور کیا جاسکتا ہے کہ اس کو فتوؤں پر دیدہ دلیری کرنے والا شمار کیا جائے۔ اور میں نہیں جان سکا کہ خطیبؒ نے اس جیسی خبر اس جیسی مذکورہ سند کے ساتھ کیوں نقل کر دی اور شاید کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی بصیرت کو ہی مٹا دیا تاکہ

اس کو ہر قدم میں اس کی رسوائی واضح کر کے اس کو اس چیز میں رسوا کرے جس کو وہ ناقلین کے ہاں محفوظ شمار کرنے کا دعوے دار ہے۔

یہ تو بحث اس میں سند کے لحاظ سے تھی۔ اور رہی بات متن کے لحاظ سے تو یہ حالات اس مسئلہ کے جھوٹا ہونے کے گواہ ہیں اور اس کی تکذیب ایسی ٹھلیاں ہے کہ مزید بحث کی ضرورت ہی نہیں۔ اس لیے کہ بے شک اس مسئلہ کا صرف تصور ہی دلالت کرتا ہے کہ یہ کھلم کھلا جھوٹ ہے۔ ایک آدمی جس کو خراسان سے بھیجا جاتا ہے تا کہ وہ ابو حنیفہؒ سے ایک لاکھ مسائل عشاء اور چاشت کے درمیان پوچھے اور ابو حنیفہؒ ان کا بغیر توقف اور مہلت کے جواب دیں (یہ اتنی محدود مدت میں پیش کیسے ہو سکتا ہے؟) یہ خبر ظاہر کے لحاظ ہی سے ساقط ہے، اس کو پھیلانے کی امید پر صرف وہی آدمی گھڑ سکتا ہے جو لاکھ کی گنتی سے ہی ثوابت ہے کہ لاکھ ہوتا کتنا ہے؟ اور مسائل کی جو مقدار مذاہب کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے وہ زمانہ در زمانہ تفریمی مسائل شامل کر کے لکھی گئی ہے اور کتنی ہی جلدیں ایسی ہیں جن میں صرف مسائل کا ذکر ہے ان کے جوابات اور ان کے دلائل کا ذکر نہیں اور نہ ہی ان کے درمیان موازنہ کیا گیا ہے۔ اور کیا اتنی تعداد مسائل کی ممکن ہو سکتی ہے کہ ایک ایسا آدمی جو بے علم ہے وہ ان کو بیان کرے اور وہ خراسان سے آیا ہوتا کہ ابو حنیفہؒ سے ان مسائل کو دریافت کرے اور ان کے جوابات لے کر خراسان واپس جائے جو اس نے ان سے سن کر حاصل کیے؟ اور اس خیال کا تصور معقول حد سے بہت دور نکل جاتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو عقول کو تقسیم کرنے والی ہے (جس نے ابو حنیفہؒ کے ان مخالفین کو عقل سے محروم رکھا)

اعتراض ۶۷: (کہ عروہ نے کہا کہ بنی اسرائیل درست نظریہ پر گامزن رہے یہاں تک کہ ان میں قیدیوں کی لولاد پیدا ہوئی اور انہوں نے رائے کو داخل کر کے ان کو برہلو کر دیا۔ اور اس امت کے معاملہ کو برہلو کرنے والے قیدیوں کی لولاد ابو حنیفہؒ اور ربیعہ وغیرہ ہیں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ان ائمہ کو قیدیوں کی لولاد میں شمار کرنا کھلم کھلا جھوٹ ہے۔ اور پھر مولیٰ کو مولیٰ کی حیثیت سے طعن دینے کی بھی شریعت اجازت نہیں دیتی۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۴۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۴۳ میں اس (امام ابو حنیفہؒ) کی رائے کی مذمت اور اس سے بچنے سے متعلق بعض علماء کے اقوال ذکر کیے ہیں۔ اور ابو الحسن علی بن احمد ابن ابراہیم البراز۔ ابو علی الحسن بن محمد بن عثمان الفسوی۔ یعقوب

بن سفیان۔ محمد بن عوف۔ اسماعیل بن عیاش الحمصی۔ ہشام بن عروہ عن ابیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ عروہ نے کہا کہ بنی اسرائیل کا معاملہ ٹھیک ٹھاک تھا یہاں تک کہ ان میں قیدی جماعتوں کی اولاد پیدا ہوئی تو انہوں نے رائے کے مطابق دین کو اپنایا تو خود بھی ہلاک ہوئے اور دوسروں کو بھی ہلاک کیا۔ اور دوسری سند ابو نعیم الحافظ۔ محمد بن احمد بن الحسن الصواف۔ بشر بن موسیٰ۔ الحمیدی۔ سفیان۔ ہشام بن عروہ عن ابیہ نقل کر کے کہا کہ عروہ نے کہا کہ بنی اسرائیل کا معاملہ مسلسل اعتدال پر رہا یہاں تک کہ ان میں وہ لوگ پیدا ہوئے جو قیدی جماعتوں کی اولاد تھے تو انہوں نے اپنی رائے کے مطابق کٹا شروع کر دیا تو پھر وہ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔

سفیان نے کہا اور مسلسل لوگوں کا معاملہ اعتدال میں تھا یہاں تک کہ ابو حنیفہؒ نے کوفہ میں اور البتہی نے بصرہ میں اور ربیعہ نے مدینہ میں اس کو تبدیل کر دیا پس ہم نے غور کیا تو ہمیں معلوم ہوا کہ یہ قیدی جماعتوں کی اولاد میں سے تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس افسانہ کو گھڑنے والا چوتھے آدمی کو بھول گیا ہے اور وہ مکہ میں ابن عبینہؒ تھا۔ اس لیے کہ بے شک وہ ابن ہلال کے آزلو کردہ غلام تھے۔ اور خطیبؒ کا مذہب تو یہ ہے کہ صحابہ کا کلام حجت نہیں ہے چہ جائیکہ کلام تابعین یا تبع تابعین کا ہو۔ تو خطیبؒ کیسے یہاں دلیل کے زمرہ میں ہشام بن عروہ کا کلام پیش کر رہا ہے۔ اور پختہ بات ہے کہ ہشام اس غصہ والی بات میں ارادہ ربیعہ اور اس کے ساتھی کا کر رہے ہیں اور اس کی وجہ امام مالکؒ کا وہ قول ہے جو انہوں نے اس بارہ میں اس کے عراق کی طرف کوچ کرنے کے بعد فرمایا تھا اور وہ قول وہ ہے جو الساجی نے احمد بن محمد البغلولی۔ ابراہیم بن المنذر۔ محمد بن فلج کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن فلج نے کہا کہ مجھے مالکؒ بن انس نے کہا کہ ہشام بن عروہ کذاب ہے۔ محمد بن فلج کہتے ہیں کہ پھر میں نے یحییٰ بن معینؒ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ امام مالکؒ کی مراد یہ ہو کہ وہ لوگوں کے بارے میں کلام کرنے میں کذاب ہے۔ پس رہا حدیث کا معاملہ تو اس میں وہ ثقہ ہے۔ لہٰذا علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ اس روایت کی حالت اسرائیلی روایات جیسی ہے جن کا کوئی اعتماد نہیں ہوتا تو اس جیسی فتنہ انگیزی صرف جاہلیت کی طرف میلان کی وجہ سے ہوگی جس کی تردید اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کرتا ہے إِنَّ أَكْثَرَ مَكْتَمٍ عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَقَاكُمْ ”بے شک تم میں سے زیادہ عزت والا وہ ہے جس میں تقویٰ زیادہ پایا جاتا ہے۔“ اور جس کی تردید حجتہ الوداع کے خطبہ میں ہے جس کو

نبی کریم ﷺ کی جانب سے آپ کی ساری امت پر ذمہ داری شمار کیا جاتا ہے (کہ اس کو دوسروں تک پہنچائیں اور اس میں ہے کہ کسی عربی کو عجمی پر اور عجمی کو عربی پر فضیلت نہیں ہے الا بالبدین والنقوی) اور امام شافعیؒ کا قول جو کتب الام میں ہے وہ بھی اس کی تردید کرتا ہے، جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ علائکہ وہ مذہب میں خلیفہ کے امام ہیں۔ پس جو شخص اس جیسی نسبت کرنے اور اختلافہ جاہلیت کی طرف میلان رکھ سکتا ہے تو وہ اپنے باپ کی شرمگاہ کو دانٹوں سے پکڑتا ہے بغیر اس کے کہ اس کو کسی کنہیہ سے تعبیر کیا جائے۔

کیونکہ سریانی۔ اسرائیلی۔ قحطانی اور اصفہانی میں کوئی فرق نہیں ہے جو بھی کتاب و سنت سے مدد لیے بغیر رائے اختیار کرے گا تو وہ گمراہ ہوگا۔ اور ابولاب کو اس کے نسب نے کوئی فائدہ نہ دیا۔ اور نہ ہی سلمان فارسی کو اس کی جائے پیدائش نے کوئی نقصان دیا۔

امام حاکم نے المعروف ص ۸۵ میں ابوالحسن احمد بن محمد العنزی۔ عثمان بن سعید بن خالد الداری۔ ابراہیم بن ابی الیث۔ الالبجی۔ سفیان ثوری۔ ہشام بن سعد۔ المقبری۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سند نقل کر کے کہا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”بے شک اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کے دور کا تکبر اور آہواۓ اجداد کی وجہ سے فخر کرنا بھی ختم کر دیا ہے۔ لوگ سارے کے سارے آدم کی لولاد ہیں اور آدم مٹی سے تھے۔ اور آدمی یا تو مومن پرہیزگار ہوگا یا فاجر بد بخت ہوگا۔ البتہ ضرور بضرور کچھ قومیں ایسی حالت کو پہنچیں گی کہ وہ ایسے لوگوں کی وجہ سے فخر کا اظہار کریں گی حالانکہ پختہ بہت ہے کہ وہ جہنم کے کونلوں میں سے کونٹے ہوں گے۔ یا یقیناً وہ اللہ کے ہاں گور کے اس کیرے سے بھی زیادہ ذلیل ہوں گے جو اپنے ناک کے ساتھ گندگی کو ہٹاتا ہے۔“

اور اسی وجہ سے امت ہی بعید سمجھا جاتا ہے کہ ابن عبینہؓ ان ائمہ کے بارہ میں اس جیسی کلام کی ہو۔ ربیعہؓ تو مدینہ کے فقہاء کے شیخ تھے۔ اور عثمان البتیؓ بصرہ کے فقہاء کے شیخ تھے اور ابو حنیفہؓ کوفہ کے فقہاء کے شیخ تھے اگر اس وجہ سے ابن طعن ہے کہ وہ عرب نہیں تھے تو ابن عبینہؓ خود بھی تو عرب میں سے نہیں تھے۔ وہ بھی ہلالی غلاموں میں سے تھے۔ اور جس آدمی نے ابن ائمہ کو قیدی یا قیدیوں کی لولاد میں شمار کیا اس نے یقیناً جھوٹ بولا ہے۔

اور ابن عبد البرؒ نے جامع بیان العلم ص ۷۳ ج ۲ میں موسیٰ بن ہارون کے واسطے سے

الحمیدی سے روایت بیان کی ہے کہ ابن عبینہ نے کہا کہ ہمیشہ کوفہ والوں کا معاملہ احتمال میں رہا یہاں تک کہ ان میں ابو حنیفہ پیدا ہوا۔ موسیٰ یعنی ابن ہارون بن اسحاق الحمدرانی جو کہ الحمیدی کے ساتھی ہیں انہوں نے کہا اور وہ (ابو حنیفہ) قید کر کے لائی جانے والی جماعت کی لولاد میں سے تھے۔ اس کی ماں سند یہ اور اس کا باپ بطنی تھا۔ اور جن لوگوں نے رائے کی بدعت ایجاد کی ہے وہ تین شخص ہیں۔ اور وہ سارے کے سارے قیدیوں کی لولاد میں سے ہیں اور وہ مدینہ میں ربیعہ۔ بصرہ میں عثمان البتی اور کوفہ میں ابو حنیفہ ہیں۔ الخ۔

تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بے شک روایت میں تبدیلی کی گئی ہے اور اس میں اضافہ کیا گیا ہے اور تبدیلی اور اضافہ ان لوگوں کی طرف سے ہے جو ابن عبینہ کے بعد ہیں اور وہ الحمیدی ہی ہو سکتا ہے۔ مگر بے شک رلوی نے زیادتی پر آگاہ نہیں کیا تو خطیبؒ کی روایت میں اصل اور زیادتی کو ایک ہی طرح بیان کر دیا گیا۔ اور ابن عبد البرؒ کی روایت میں اس کی جگہ موسیٰ کو کر دیا گیا ہے۔ اور جو شخص یہ کہتا ہے کہ بے شک ابو حنیفہ قیدیوں کی لولاد میں سے تھے تو اس کی تردید اسماعیل بن حلو کی بات کرتی ہے جو اس نے کہی کہ اللہ کی قسم ہم پر کبھی بھی غلامی کا دور نہیں آیا۔ اور ابو عبد الرحمن المقرئ کی حدیث مشکل الامار للخلویؒ میں ہے کہ پختہ بات ہے کہ ابو حنیفہؒ کے متعلق جس ولاء کا ذکر آتا ہے اس سے مراد ولاء الموالاة ہے اس سے مراد نہ تو ولاء للاسلام ہے اور نہ ہی ولاء للعنق۔ بلکہ ان کا دوا نعمان بن قیس بن المرزبان تو نموان کے دن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا جھنڈا اٹھانے والے تھے۔ اور اسماعیل بن حلو تو وہ آدمی ہے جس کو محمد بن عبد اللہ الانصاری صحابہ کے بعد بصرہ کے تمام قاضیوں پر فضیلت دیتے تھے۔ اور مطبوعہ تینوں نسخوں میں رلوی کا نام اسماعیل بن عباس لکھا ہے حالانکہ صحیح اسماعیل بن عیاش ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور اس کی روایت لال نقد کے ہاں شامیوں کے علاوہ دوسروں سے مروود ہے۔ اور ہشام بن عروہ مدنی ہے اہل الشام میں سے نہیں ہے تو اس سے ابن عیاش کی روایت لازماً مروود ہوگی اور سند میں یعقوب بن سفیان ہے جس کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ وہ حضرت عثمان کے بارہ میں طعن کیا کرتا تھا۔ اور اس کا ایک رلوی محمد بن عوف مجہول ہے اس لیے کہ بے شک وہ ابو جعفر الطائی الحمسی الخافض تو ہو نہیں سکتا کیونکہ اس کی ولادت اسماعیل بن عیاش کی وفات کے بعد ہے۔ یہ بحث تو پہلی سند کے متعلق تھی۔

اور بہر حال دوسری سند تو اس میں الحمیدی ہے۔ اور وہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب

کے بارہ میں انتہائی تعصب کی وجہ سے ان لوگوں میں سے نہیں کہ ان کی تصدیق کی جا سکے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا۔ اور ابو نعیم اپنے شدید تعصب کی وجہ سے سنی اور نہ سنی ہوئی روایات کو ایک ہی طرز پر بیان کر دیتا ہے۔ اور یہی دونوں خبر کو رد کرنے میں کافی ہیں۔ پھر ابن عیینہ فتویٰ دینے میں انتہائی محتاط ہونے کی وجہ سے ان ائمہ کے خلاف اس انداز کی زبان درازی کیسے کر سکتے ہیں۔ اور نہ ہی وہ ان لوگوں میں سے تھے جو ان ائمہ کے مرتبہ سے متوقف تھے۔ اور نہ ہی وہ ان لوگوں میں سے تھے جو جاہلیت کی ان دفن شدہ علوات کو پھیلاتے بعد اس کے کہ ان کو نبی کریم ﷺ نے اپنے مبارک قدموں کے نیچے روند ڈالا تھا۔ اور نہ ہی وہ ان لوگوں میں سے تھے جو اس بات سے متوقف ہوں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد مسلمانوں کے شہروں میں علم کو اٹھانے والے اکثر آزاد کردہ غلام ہی تھے۔ پس حسن بصری۔ ابن سیرین۔ مجاہد۔ عطاء۔ مکحول۔ لوزائی۔ یزید بن ابی حبیب۔ لیث بن سعد۔ طاؤس وغیرہم رحمہم اللہ بے شمار آزاد کردہ غلاموں میں سے تھے۔ یہاں تک کہ زہریؒ اور محمد بن اسحاقؒ کے نزدیک امام مالکؒ بھی ان میں سے تھے۔ اور یہاں تک کہ بعض اہل علم کے نزدیک امام شافعیؒ بھی ان میں سے تھے۔ پس خونی نسب کی وجہ سے اپنے آپ کو عزت والا سمجھنا علماء کی شان نہیں ہے۔ اور امام حاکم نے معرفت علوم الحدیث میں ابو علی الحافظ۔ ابو عبد الرحمن محمد بن عبد اللہ البیہقی۔ محمد بن احمد بن مطربن العطاء۔ محمد بن یوسف بن بشیر القرشی۔ الولید بن محمد الموقری کی سند نقل کر کے کہا کہ ولید نے کہا کہ میں نے محمد بن مسلم بن شهاب الزہریؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں عبد الملک بن مروان کے پاس حاضر ہوا تو اس نے مجھے کہا اے زہریؒ تو کامل سے آیا ہے۔ تو میں نے کہا کہ ہے۔ وہ کہنے لگا تو پیچھے کس کو چھوڑ آیا ہے جو اس کے رہنے والوں کی سرداری کرے۔ زہریؒ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ عطاء بن ابی رباح کو۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب سے ہے یا مولیٰ سے تو میں نے کہا کہ وہ مولیٰ (آزاد کردہ غلاموں) میں سے ہے۔ تو اس نے کہا کہ وہ ان کا سردار کیسے ہو سکتا ہے؟ میں نے کہا دیانت اور روایت میں۔ تو وہ کہنے لگا کہ بے شک دیانت اور روایت والے ہی سردار ہو سکتے ہیں تو پھر لیل یمن کا سردار کون ہو گا۔ تو میں نے کہا طاؤس بن کیسان۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا کہ وہ مولیٰ میں سے ہے۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ کس بات میں ان کا سردار ہے۔ میں نے کہا جس وجہ سے ان کا سردار عطاء ہے تو وہ کہنے لگا کہ بے شک وہ یقیناً ہو سکتا ہے۔ تو لیل مصر کا سردار کون ہے۔ تو میں نے

کہا کہ یزید بن ابی حبیب۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا وہ مولیٰ میں سے ہے۔ اس نے کہا پھر اہل شام کا سردار کون ہے؟ تو میں نے کہا کھول۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا کہ وہ مولیٰ میں سے ہے۔ وہ ریگستانی علاقہ کا غلام تھا۔ اس کو ہذیل قبیلہ کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا۔ اس نے کہا کہ اہل جزیرہ کا سردار کون ہے۔ تو میں نے کہا میمون بن مران۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا مولیٰ میں سے۔ اس نے کہا کہ خراسان کا سردار کون ہے؟ تو میں نے کہا الشاک بن مزاحم تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا وہ مولیٰ میں سے ہے۔ اس نے کہا کہ اہل بصرہ کا سردار کون ہے تو میں نے کہا الحسن بن ابی الحسن۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا وہ مولیٰ میں سے ہے۔ اس نے کہا تیرے لیے ہلاکت ہو تو اہل کوفہ کا سردار کون ہے۔ تو میں نے کہا ابراہیم النخعی۔ تو وہ کہنے لگا کہ وہ عرب میں سے ہے یا مولیٰ میں سے۔ تو میں نے کہا وہ عرب میں سے ہے۔ اس نے کہا اے زہری تیرے لیے ہلاکت ہو تو نے میری پریشانی دور کر دی۔ اللہ کی قسم البتہ ضرور بضرور عرب پر مولیٰ سرداری کریں گے۔ یہاں تک کہ وہ منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیں گے اور عرب ان سے نیچے بیٹھے ہوں گے۔ زہری کہتے ہیں کہ میں نے کہا اے امیر المومنین پختہ بات ہے کہ یہ اللہ کا اور اس کے دین کا معاملہ ہے۔ جو اس کی حفاظت کرے گا وہ سردار ہو گا۔ اور جو اس کو ضائع کرے گا تو وہ رجبہ سے گر جائے گا۔

اور ابو محمد الرازمی نے المحدث الفاضل میں بکر بن احمد بن الفرج الزہری۔ العباس بن الفرج الریاشی۔ عبد الملک بن قریب کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد الملک نے کہا کہ عبد الملک بن مروان مسجد حرام میں داخل ہوا تو وہاں علم اور ذکر کی مجالس دیکھیں تو ان پر تعجب کیا۔ پھر ایک مجلس کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہ کس کی مجلس ہے تو اس کو بتایا گیا کہ یہ عطاء کی مجلس ہے اور دوسری مجلس دیکھ کر کہا کہ یہ کس کی مجلس ہے تو اس کو بتایا گیا کہ سعید بن جبیر کی۔ اور ایک اور مجلس کو دیکھ کر کہا کہ یہ کس کی ہے؟ تو بتایا گیا کہ میمون بن مران کی۔ ایک اور مجلس کی طرف دیکھ کر پوچھا کہ یہ کس کی ہے؟ تو بتایا گیا کہ کھول کی۔ اور ایک اور مجلس کی طرف دیکھ کر پوچھا کہ یہ کس کی ہے؟ تو بتایا گیا کہ مجاہد کی۔ اور یہ سارے کے سارے قاری النسل تھے۔ تو وہ اپنی منزل کی طرف لوٹا اور قریش کے قبائل

کی طرف پیغام بھیج کر ان کو جمع کیا پھر کہا اے قریش کے خاندان ہم جس حالت میں تھے تم یقیناً اس کو جانتے ہو پھر اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ اور اس کے دین کی وجہ سے ہم پر احسان کیا۔ پس تم اس دین کو حقیر سمجھنے لگے یہاں تک کہ فارسی النسل تم پر غالب آگئے تو اس کو علی بن الحسین کے علاوہ کسی نے جواب نہ دیا۔ پس بے شک اس نے کہا خَالِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ”یہ تو اللہ کا فضل ہے وہ جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔“ پھر عبد الملک نے کہا کہ میں نے اس فارسی خاندان کی طرح کوئی نہیں دیکھا کہ وہ لول زمانہ ہی سے ہوشی کرتے ہیں۔ پس وہ ہماری طرف محتج نہیں ہیں اور ہم نے ان کو سردار بنایا تو ہم ان سے ایک لمحہ بھی احتیاجی سے خللی نہیں ہیں۔ الخ

اور اسی طرح راہرمزی نے موسیٰ بن زکریا۔ عمرو۔ الحسین۔ ابن علاقہ۔ حمید الطویل کی سند نقل کر کے کہا کہ حمید نے کہا کہ بصرہ میں ایک دیہاتی آیا تو اس کا سامنا خالد بن مهران سے ہوا تو اس نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے! مجھے اس شہر کے سردار کے بارہ میں بتا کہ وہ کون ہے؟ تو خالد نے اس کو جواب دیا کہ وہ الحسن بن ابی الحسن ہے۔ اس نے پوچھا کہ کیا وہ عربی ہے یا آزلو کردہ غلام ہے۔ تو اس نے کہا کہ آزلو کردہ غلام ہے۔ اس نے کہا کہ وہ کس کا غلام تھا تو اس نے کہا انصار کل۔ اس نے پوچھا کہ کس وجہ سے وہ ان کا سردار بن گیا تو اس نے کہا کہ وہ اپنے دین میں اس کے محتج ہیں اور وہ ان کی دنیا سے بے نیاز ہے تو دیہاتی کہنے لگا کہ سرداری کے لیے یہی کافی ہے۔ الخ

اور ابن عبد ربہؒ نے العقد الفرید میں ذکر کیا ہے کہ بے شک عیسیٰ بن موسیٰ العباس نے محمد بن ابی لیلیٰ سے پوچھا کہ بصرہ کا فقیہ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ الحسن بن ابی الحسن۔ اس نے پوچھا کہ پھر اس کے بعد کون ہے؟ تو اس نے کہا محمد بن سیرین۔ اس نے پوچھا کہ وہ دونوں کون ہیں تو اس نے کہا کہ وہ دونوں مولیٰ میں سے ہیں۔ اس نے پوچھا کہ مکہ کا فقیہ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ عطاء بن ابی ریحانؒ اور مجاہدؒ اور سعید بن جبیرؒ اور سلیمان بن یسارؒ ہیں۔ اس نے پوچھا کہ یہ کون ہیں تو اس نے کہا کہ یہ مولیٰ میں سے ہیں۔ اس نے پوچھا کہ مدینہ کے قضاہ کون ہیں؟ تو اس نے کہا زید بن اسلمؒ اور محمد بن المنکدرؒ اور ثلقؒ اور ابن ابی نجیعؒ۔ تو اس نے پوچھا کہ یہ کون ہیں تو اس نے کہا کہ مولیٰ میں سے ہیں۔ تو اس کی رنگت تبدیل ہو گئی پھر پوچھا کہ قبا والوں میں سب سے فقیہ کون ہے تو اس نے کہا کہ ربیعہ الرائیؒ اور ابن الزنادؒ تو اس نے پوچھا کہ یہ دونوں کون تھے تو اس نے کہا کہ مولیٰ

میں سے تھے۔ پھر اس کا چہرہ غصہ کی وجہ سے خاکستری ہو گیا۔ پھر کہا کہ یمن کا فقیہ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ طاؤس اور اس کا بیٹا اور ابن منبہ اس نے پوچھا کہ یہ کون ہیں؟ محمد بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ وہ مولیٰ میں سے ہیں تو اس کی رگیں پھول گئیں اور اٹھ بیٹھا اور کہا کہ خراسان کا فقیہ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ عطاء بن عبد اللہ الخراسانی۔ تو اس نے کہا کہ عطاء کون ہے تو اس نے کہا کہ وہ آزلو کردہ غلام ہے۔ تو اس کا چہرہ مزید خاکستری ہو گیا پھر پوچھا کہ شام کا فقیہ کون ہے تو اس نے کہا کہ کھول ہے تو اس نے کہا کہ کھول کون ہے۔ تو اس نے کہا کہ موٹی ہے۔ پھر اس نے پوچھا کہ کوفہ کا فقیہ کون ہے تو اس نے کہا کہ اگر اس کا ڈر نہ ہوتا تو میں کہہ دیتا کہ الحکم بن عیینہ اور حملو بن سلیمان ہیں لیکن میں نے اس کی بری حالت دیکھی تو کہا کہ ابراہیم النخعی اور اشعثی ہیں۔ اس نے کہا کہ وہ دونوں کون ہیں تو میں نے کہا کہ وہ دونوں عربی ہیں۔ تو اس نے کہا اللہ اکبر۔ اور اس کا جوش فٹھڑا ہو گیا۔ لے لے

اور ابن الصلاحؒ نے اپنے مقدمہ میں عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے ذکر کیا کہ حبولہ کے بعد مدینہ کے علاوہ باقی تمام شہروں میں فقہ مولیٰ میں منتقل ہو گئی (اور حبولہ سے مراد عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ اور عبد اللہ بن الزبیرؓ ہیں۔ اور احناف کے نزدیک عبد اللہ بن مسعودؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ ہیں) پس بے شک اللہ تعالیٰ نے مدینہ کو قرشی کے ساتھ خاص کیا تو وہ سعید بن المسیب ہیں۔ لے لے۔ اور اس روایت میں ہے کہ بے شک النخعیؒ اور اشعثیؒ دونوں عرب ہیں۔ اور لیل مدینہ کے سلت فقہاء میں سے سلیمان بن یسارؒ کے علاوہ سارے کے سارے عرب ہیں۔ اور محمد بن المنکدرؒ کو مولیٰ میں شمار کرنا غلط ہے جیسا کہ بعض روایات میں نخعیؒ کو ان میں سے شمار کیا گیا ہے جو کہ غلط ہے۔ اور ابن المسیبؒ قریشی مخزومی تھے۔ اور سبہ قراءت کے ائمہ ساتوں چاند سوائے ابن عامر اور ابن عطاء کے مولیٰ میں سے تھے اور اس کی طرف لام شاطبیؒ نے اشارہ کرتے ہوئے کہا

ابو عمرہم والیہ حصبی بن عامر صریح و باقینہم احاط بہ الولا

ان قراء سبہ میں سے ابو عمر اور ابن عامر خالص عربی ہیں اور باقی کو غلامی نے گھیرا تھا۔ اور اگر ہم فقہ اور حدیث و تفسیر و عربیت اور دیگر علوم کے ائمہ میں سے جو مولیٰ تھے

ان کے متعلق لکھنا شروع ہو جائیں تو کلام بہت لمبا ہو جائے گا۔ اور جو ہم نے ذکر کر دیا ہے یہی کافی ہے۔

اور خطیبؒ نے اس ضمن میں کچھ اور خبریں بھی نقل کی ہیں اور ان کی اسناد میں ابن رزق اور ابو عمرو بن السماک اور الحمیدی ہیں اور ان کے بارہ میں کلام پہلے ہو چکا ہے۔ پس ہم یہاں اس کا اعلاہ نہیں کرتے اور بعض سندوں میں مجہول رروی ہیں ہم نے بے فائدہ طوالت سے بچنے کی خاطر ان کے ذکر سے پہلو جی کی ہے۔ بعد اس کے کہ حق واضح ہو چکا اور باطل مٹ گیا۔

اعتراض ۶۸: (کہ محمد بن مسلمہ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ دجال من الدجاجلہ ہے اسی لیے اس کا مذہب مدینہ میں داخل نہیں ہوا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس واقعہ کے من گھڑت ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کئی بار مدینہ منورہ میں داخل ہوئے جس کا اعتراض خود خطیبؒ کو بھی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۹۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۱۵ میں ابن الفضل۔ علی بن ابراہیم المستملی۔ محمد بن ابراہیم بن شعیب الفاہزی۔ محمد بن اسماعیل البخاری کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن اسماعیل نے کہا کہ ہمارا ایک ساتھی حمویہ سے روایت کرتا تھا کہ اس نے کہا کہ میں نے محمد بن مسلمہ سے پوچھا کہ نعمان کا مذہب مدینہ کے سوا تمام شہروں میں داخل ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ تو اس نے کہا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس مدینہ میں دجل اور طامون داخل نہیں ہو سکتے۔ اور وہ دجلاں میں سے ایک دجل ہے۔ اور دوسری سند محمد بن الحسن الاوزقی۔ محمد بن الحسن بن زیاد المقرئ۔ ابو رجاہ الروزی۔ حمادیہ بن حنبلہ نقل کر کے کہا کہ حمادیہ نے کہا کہ محمد بن مسلمہ المدینی سے پوچھا گیا کہ ابو حنیفہؒ کے مذہب کو کیا ہے کہ تمام شہروں میں داخل ہو گیا ہے اور مدینہ میں داخل نہیں ہوا۔ تو اس نے کہا اس لیے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مدینہ کے راستوں میں سے ہر راستہ پر ایک فرشتہ مقرر ہے جو دجل کو اس میں داخل ہونے سے روکتا ہے اور یہ (ابو حنیفہؒ کا مذہب) دجالوں کا کلام ہے پس اسی وجہ سے اس میں داخل نہیں ہو سکا واللہ اعلم۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ مطبوعہ تینوں نسخوں میں پہلی سند میں عبارت اس طرح ہے

انبانا ابن الفضل حدثنا علی بن ابراہیم بن شعیب حدثنا البخاری لیکن تصور نہیں کیا جاسکتا کہ ایک ہی واسطہ کے ساتھ ابن الفضل کی سند بخاری تک پہنچ جائے اس لیے کہ ابن الفضل کی وفات ۳۵۵ھ اور بخاری کی وفات ۲۵۶ھ ہے تو سند سے کئی نام ساقط ہیں۔ اور درست وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے جیسا کہ خطیب کی تاریخ کی ص ۳۲۲ ج ۳ اور ص ۳۵۲ ج ۱۰ سے معلوم ہوتا ہے تو عبارت اس طرح ہوگی انبانا ابن الفضل حدثنا علی بن ابراہیم المسملی حدثنا محمد بن ابراہیم بن شعیب الفازی حدثنا محمد بن اسماعیل البخاری اور امام بخاری کا کہنا کہ ہمارا ایک ساتھی روایت کرتا تھا تو یہ روایت مجھ سے ہے اور اگر وہ ساتھی بخاری کی شرط کے مطابق ہوتا جس سے وہ روایت کرتے ہیں تو اس کے نام کی صراحت ضرور کرتے۔ تو یہ انداز اس پر دلالت کرتا ہے کہ روایت ایسی ہے جس پر اکتفا نہیں۔ اور محمد بن مسلمہ متعجب مسکین ہے۔ جو کوئی بھی ہو۔ بے شک اس کا ثواب ضائع اور اس کا جواب کمزور ہو کر ساقط ہو جاتا ہے۔ پس اس کی کلام کی مخالفت ظاہر ہو جانے کے بعد کسی اور چیز کی طرف ضرورت ہی نہیں رہتی کیونکہ یقینی طور پر اس نے اعتراف کیا ہے کہ جو شخص مدینہ منورہ میں داخل ہو گیا تو وہ دجالوں میں سے نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ اس مدینہ منورہ کے شرف کو اور زیادہ کرے۔ اور بے شک ابو حنیفہؒ نے یحییٰ بن یزید کے قریب حج کیے اور مدینہ منورہ میں بے شمار دفعہ داخل ہوئے اور امام مالکؒ ان سے مسجد نبوی میں فقہ کا مذاکرہ کرتے تھے۔ ابن ابی العوام نے احمد بن محمد بن سلامہ۔ جبون بن سعید بن یزید۔ ایوب بن عبد الرحمن ابو ہشام۔ محمد بن رشید جو کہ ابن القاسم کا ساتھی اور سحنون سے عمر رسیدہ تھا۔ یوسف بن عمرو۔ عبد العزیز الدر اور دروی۔ یا ابن ابی سلمہ کی سند نقل کر کے کہا کہ در اور دروی یا ابن ابی سلمہ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ اور مالکؒ بن انس کو رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں عشاء کی نماز کے بعد دیکھا کہ وہ دونوں تکرار کرتے اور پڑھتے پڑھاتے تھے یہاں تک کہ جب ان دونوں میں سے کوئی کسی بات میں شک کرتا جو اس کے صاحب نے کہی ہوئی تو وہ سراناک چڑھائے اور غصہ کیے بغیر اور خطا کار قرار دیے بغیر دلیل پیش کرتا یہاں تک کہ وہ دونوں صبح کی نماز اپنی اسی جگہ میں ادا کرتے۔ اور اسی کے قریب قریب الصیمری کی عبارت ہے۔ اور امام مالکؒ نے بہت سے مسائل میں بلکہ اکثر مسائل میں اس کے ساتھ موافقت کی ہے۔ بلکہ ان کے پاس ابو حنیفہؒ سے حاصل کیے گئے مسائل میں سے ساٹھ ہزار مسائل تھے جیسا کہ الدر اور دروی نے ان سے روایت کی

ہے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ امام شافعیؒ نے کتب الام میں ۲۳۸ ج ۷ میں کہا اور بے شک میں نے الدردوروی سے پوچھا کہ کیا قلل مدینہ میں سے کوئی ہے جس نے یہ قول کیا ہو کہ ریح دینار سے کم مر نہیں ہوتا تو اس نے کہا نہیں۔ اللہ کی قسم میرا مالکؒ سے پہلے اس نظریہ کا کوئی آدمی نہیں جانتا اور الدردوروی نے کہا کہ میرا خیال ہے نہ یہ نظریہ امام مالکؒ نے ابو حنیفہؒ سے لیا ہے۔ الخ

اور ابو حنیفہؒ کے اصحاب اور اصحاب کے اصحاب زمانہ در زمانہ مدینہ میں داخل ہوتے رہے اور وہیں اپنی فقہ کی نشر و اشاعت کرتے رہے۔ اور تمام طبقات (علماء، قراء اور تاجر حضرات) میں حرمین کے اندر کتنے ہی اس کے اصحاب تھے اور مدینہ منورہ میں ابو حنیفہؒ کے اصحاب جن کا ذکر صرف ابن ابی العوامؒ کی کتب میں ہے، ان کی تعداد کوئی کم نہیں ہے اور اسی طرح ہی معاملہ تمام طبقات میں رہا تو کیا اس جیسے آدمی کو اور اس جیسے ساتھیوں کو کہا جا سکتا ہے کہ وہ دجل تھے اسی لیے وہ مدینہ میں داخل نہیں ہوئے۔ اور یہ تو چمکتے دن میں سورج کا انکار ہے۔ اور ہم آہستہ سے اس متعصب بیہودہ کو سے کان میں بات کر کے پوچھتے ہیں کہ اگر تو ابو حنیفہؒ کے کلام کو دجاہوں کا کلام شمار کرتا ہے تو تیری رائے اپنے امام کے بارہ میں کیا ہے جس نے ابو حنیفہؒ کے کلام کو بہت سی جگہوں میں لیا ہے بلکہ اس کی فقہ کا تو تانا ہی ابو حنیفہؒ کی فقہ ہے۔ پس اگر تجھے اس سے انکار ہے تو یقیناً اختلافی کتابوں میں اس کی تفصیل پائے گا اور اس کثرت سے اس پر دلائل ہیں کہ ہر جانب سے تجھ پر سانس لینا دشوار ہو جائے گا۔ اور تجھے ذلیل ہو کر اس کا اعتراف کرنا ہی پڑے گا۔ اور خلاصہ یہ ہے کہ بے شک اس متعصب نے خود جو قلعہ وضع کیا ہے اس کے مطابق اس نے اعتراف کر لیا کہ بے شک ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب اور اس کے اصحاب کے اصحاب دجل نہیں ہیں اس لیے کہ بے شک وہ مدینہ منورہ میں داخل ہوتے رہے ہیں اور نہ ہی ان کی فقہ دجاہوں کا دوسرہ ہے۔ اس لیے کہ وہ قدیم زمانہ سے اس کو اپنا وطن بنائے ہوئے ہیں۔ اور اس گھٹیا کلام کو زبان پر لانا اور اس کو کتابوں میں لکھنا جبکہ اس کا گھٹیا ہونا ثابت ہے تو یہ اس بات کی روشن دلیل ہے کہ مخالف انتہائی گھٹیا آدمی ہے۔ اور بے شک قدریہ کے ایک گروہ نے مدینہ کو امام مالکؒ کے زمانہ میں اپنا وطن بنائے رکھا۔ ان میں سے ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ الاسلمی بھی ہے جس کے بارہ میں کتب جرح والوں نے ہر قسم کی مذمت کی ہے اور وہ امام مالکؒ کے متعلق ہر قسم کی برائی کہتا تھا۔ بے شک اس کا علم وہیں پھیلا اور اس سے امام

شافعیؒ نے علم حاصل کیا جیسا کہ انہوں نے امام مالکؒ سے حاصل کیا۔ اور اس کے باوجود صحیح نہیں کہ ان میں سے کسی کے بارہ میں کہا گیا ہو کہ بے شک وہ دجل ہے بلکہ دجل وہ ہے جو اس بلوانی اور بے وقوفی کے ساتھ دین کے اماموں کے بارہ میں کلام کرتا ہے۔ اور دوسری سند میں جو محمد بن الحسن ہے وہ النقاش المفسر المقری ہے جو مشہور کذاب اور مشہور مجسم ہے (یعنی اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ماننے والے گروہ میں سے ہے) اور ابوہریراء المروزی کی کلام منقطع ہے۔ اور اس نے موکی تاریخ میں منکر قسم کی عجیب باتیں درج کی ہیں۔

اعتراف ۶۹: (کہ امام مالکؒ نے کہا کہ اہل اسلام پر ابوحنیفہؒ کی بہ نسبت زیادہ ضرر رساں کوئی بچہ اسلام میں پیدا نہیں ہوا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ امام مالکؒ تو امام ابوحنیفہؒ سے علم کا مذاکرہ کرتے تھے اور ان کے حق میں تعریف کے کلمات کہتے تھے تو یہ روایت رولویوں میں سے کسی کی کارستانی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لونی کے ص ۳۹۱ اور طبع حانیہ کے ص ۳۸۵ میں ابن الفضل۔ عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ۔ یعقوب بن سفیان۔ الحسن بن الصلاح۔ اسحاق بن ابراہیم الحنبسی کی حد نقل کر کے کہا کہ اسحاق بن ابراہیم نے کہا کہ امام مالکؒ نے کہا کہ اسلام میں اہل اسلام پر ابوحنیفہؒ سے زیادہ نقصان وہ کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا اور وہ رائے پر عیب لگایا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی اس محل میں کہ دین کا امر مکمل ہو چکا تھا۔ پس پختہ بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے آثار ہی کی پیروی کی جائے۔ اور رائے کے پیچھے نہ چلا جائے۔ اور بے شک جب تو رائے کے پیچھے چلے گا تو کوئی اور آدمی آجائے گا جو تجھ سے زیادہ مضبوط ہوگا پھر تو اس کی پیروی کرے گا پس تیری حالت یہ ہوگی کہ جب کبھی کوئی آدمی آکر تجھ پر غالب ہوگا تو تو اس کی پیروی کرے گا اور یہ سمجھے گا کہ دین کا امر تام نہیں ہوا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن جعفر وہی ہے کہ جب اس کو کوئی چیز دی جاتی تو وہ نہ سنی ہوئی روایات بھی بیان کر دیتا تھا۔ اور الحسن بن الصلاح نسائی کے ہاں قوی نہیں ہے اور اسحاق بن ابراہیم الحنبسی کو ابن الجوزیؒ نے ضعیف میں ذکر کیا ہے اور ذہبی نے کہا ہے کہ وہ عجیب عجیب حدیثیں بیان کرنے والا ہے۔ اور بخاری نے کہا کہ اس کی حدیث میں نظر ہے اور یہ کلمہ امام بخاریؒ کے نزدیک بہت سخت جرح کا کلمہ ہے۔ اور حاکمؒ نے کہا کہ ابو احمد

کی نظر بند ہو گئی تھی اور اس کی حدیث میں اضطراب ہوتا تھا۔ اور ابو حاتم نے کہا کہ اس کو احمد بن صالح پسند نہ کرتے تھے۔ اور نسائی نے کہا کہ ثقہ نہیں ہے۔ پس چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے وہ آدمی جو اس سند کے ساتھ یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ ائمہ ایک دوسرے کے خلاف باتیں کرتے تھے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ بے شک ابن جریر نے تہذیب الآثار میں الحسن بن الصلاح کی الحنینی سے یہ خبر ان الفاظ سے روایت کی ہے کہ بے شک مالک نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی اس حال میں کہ یہ معاملہ مکمل ہو چکا تھا۔ پس بے شک مناسب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے آثار کی پیروی کی جائے اور آخر تک خبر بیان کی جیسا کہ ابن عبد البر کی جامع بیان العلم ص ۳۳ ج ۲ میں ہے اور اس کی روایت میں ابو حنیفہ کا بالکل ذکر نہیں ہے۔ پس ابن درستیہ الدرر الہی ہی ہو سکتا ہے جس نے مرضی کے مطابق خبر کی ابتدا میں زیادتی کر دی ہے۔ اور مالک تو رائے میں عظیم الشان پیالے والے تھے (یعنی انہوں نے فقہ کے جام خوب بھر بھر کر پیئے) اور ان کے ساتھی جو فقہ میں مشہور ہیں وہ اہل الراۃ میں شمار کیے جاتے ہیں۔ اور ان کی آراء الموطاء میں ظاہر ہیں جو نسخہ الیثی کی روایت سے ہے۔ اور وہ احادیث جن کو خود انہوں نے صحیح سندوں سے الموطاء میں روایت کیا اور ان کو رد کیا اور ان کے مطابق عمل نہ کیا وہ ستر سے زائد ہیں۔ اور بے شک یحییٰ بن سلام نے کہا کہ ابراہیم بن الاغلب کی مجلس میں میں نے عبد اللہ بن عاتم سے سنا وہ یسٹ بن سعد سے بیان کر رہے تھے کہ بے شک اس نے کہا کہ میں نے مالک بن انس کے ستر مسائل ایسے شمار کیے جو سارے کے سارے نبی کریم ﷺ کی سنت کے خلاف تھے اور ان میں مالک نے اپنی رائے کے مطابق عمل کیا۔ اس نے کہا کہ میں نے اس بارہ میں اس کی طرف کھل جیسا کہ ابن عبد البر کی جامع بیان العلم ص ۳۳ ج ۲ میں ہے۔ بلکہ ابن حزم نے اس بارہ میں پوری ایک جز لکھی ہے۔ اور احمد بن القرات کے سوالوں کے جوابات جو ابن القاسم نے دیے ہیں وہ تو رائے کا اعلان کرتے ہیں۔ بلکہ وہی امام مالک کے مذہب کی بنیاد ہے۔ اور جو ابو العباس محمد بن اسحاق السراج الشافعی نے اس کے مسائل مدون کیے ہیں وہ ستر ہزار تک پہنچنے والے ہیں جیسا کہ امام ذہبی کے طبقات الحفاظ ص ۳۹ ج ۲ میں ہے اور یہ چیزیں صراحت ہیں اس بات کی کہ وہ خود اہل الراۃ میں سے تھے۔

اور امام مالک کے وہ ساتھی جو اندلس میں تھے وہ سارے کے سارے رائے میں باقی تمام لوگوں سے زیادہ سخت تھے اور بقی بن مخلد جب اندلس میں مصنف بن ابی شیبہ لے کر

آیا تھا تو اس کے ساتھ جو انہوں نے سلوک کیا تھا وہ مشہور ہے۔ یہاں تک کہ الحافظ ابو الولید بن الفرغنی نے ابو القاسم اصمٰغ بن خلیل القرطبی سے روایت کی جس کا فتویٰ اندلس میں پچاس سال تک امام مالک کے مذہب کے مطابق چلتا رہا اور اس نے ۴۷۳ھ میں وفات پائی۔ بے شک اس نے کہا کہ اگر میرے نبوت میں خنزیر کا سر رکھ دیا جائے تو وہ مجھے پسند ہوگا۔ بہ نسبت اس کے کہ اس میں مسند ابن ابی شیبہ رکھی جائے۔ اور یہ تو رائے میں انتہائی غلو ہے۔

اور ابن قتیبہ نے المعارف میں امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کو لائل الرائے کے زمرہ میں شمار کیا ہے۔ اور اگر رائے نہ ہوتی تو امام مالکؒ کو فقہ میں امامت ہی نہ ملتی۔ اور نہ ہی ان کی یہ شان ہوتی۔ اور اگر مالکؒ کے شیخ ربیعہ الرائے نہ ہوتے تو مالکؒ فقہ کا ذکر ہی نہ کرتے۔ اور بے شک رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو رائے پر اور پیش آنے والے غیر منصوص مسائل کو منصوص مسائل کی طرف لوٹا کر حل کو حل کے ساتھ ملا کر احکام کی تربیت دی۔ اور نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے جو مجتہد تھے وہ رائے کے مطابق قول کرتے تھے اور اسی طرح تابعین قصواء کا طریق تھا۔ اور خطیبؒ جلدی ہی بھول گیا ہے اس کو جو اس نے الفقه والمنفقه میں سندوں کے ساتھ رائے کے اثبات میں لکھا ہے۔ اور یقینی بات ہے کہ دین کا معاملہ مکمل ہو گیا تھا لیکن اس کا نام اور کالی ہونا پیش آنے والے مسائل میں رائے اور افتاء سے نہیں روکتا۔ بلکہ یہ تمام اور مکمل کا حصہ ہی ہے کیونکہ پیش آنے والے غیر منصوص تمام مسائل کا کتب و سنت میں ہونا محل ہے بلکہ پیش آنے والے مسائل تو جہاں ختم ہونے تک پیش آتے رہیں گے اور ان کے حل کے لیے لائل استنباط اور رائے کی جانب احتیاجی ہوگی۔ اور رائے مطلقاً مذموم نہیں ہے بلکہ صرف وہ رائے مذموم ہے جو کتب و سنت و ولایت لغت سے مدد لیے بغیر خواہشات نفسانیہ کی وجہ سے ہو۔ اور جن ائمہ کی اتباع کی جاتی ہے ان میں یہ حالت کمال پائی جاتی ہے؟ اور مالکؒ ہی تو ابو حنیفہؒ کے بارہ میں لیث بن سعد کو جواب دینے والے تھے جبکہ اس نے کہا تھا کہ میرا خیال ہے کہ آپ عراقی ہو گئے ہیں تو انہوں نے جواب میں کہا کہ اے مصری میں ابو حنیفہؒ کے ساتھ عراقی ہو گیا ہوں۔ بے شک وہ یقیناً فقیہ ہے۔ جیسا کہ اس کو قاضی عیاضؒ نے البدارک کی ابتداء میں روایت کیا ہے۔ اور وہی مالکؒ جن کے پاس صرف ابو حنیفہؒ سے حاصل کردہ ساٹھ ہزار کے قریب مسائل تھے جیسا کہ اس کو لکھوی نے اپنی سند کے ساتھ عبد العزیز الدردوری سے روایت کیا

ہے۔ اور اس کو مسعود بن شیبہ نے کتاب التعلیم میں نقل کیا ہے۔ اور وہ ابو حنیفہؒ کی کتابوں سے استفادہ کرتے تھے جیسا کہ اس کا ذکر ابو العباس بن ابی العوامؒ نے اپنی سند کے ساتھ اس میں کیا ہے جو اس نے اپنے دادا کی کتاب میں اضافہ کیا ہے اور وہ کتاب ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے فضائل میں ہے۔ اور کتب خانہ ظاہریہ دمشق میں موجود ہے۔ اور جب کبھی امام ابو حنیفہؒ مدینہ میں آتے تو امام مالکؒ ان سے مسجد نبویؐ میں رات گئے تک علم کا مذاکرہ کیا کرتے تھے جیسا کہ اس کا ذکر الموفق الخوارزمیؒ وغیرہ نے کیا ہے۔ تو اس جیسا آدمی اس جیسی بات اس جیسے آدمی کے حلق کیسے کہہ سکتا ہے؟ پس ایسی روایت سے اللہ کی پناہ ہے۔ اور بے شک الملقیؒ نے شرح الموطا میں اس جیسی فضول باتوں سے امام مالکؒ کو بالکل بری الذمہ قرار دیا ہے۔ اور وہ مالکؒ اور اس کے اقوال کو بقی لوگوں کی بہ نسبت زیادہ جانتے تھے۔ اور جو شخص یہ تصور کرتا ہے کہ امام مالکؒ نے فقیہ الملت جیسی شخصیت کے بارہ میں تو درکنار کسی عام شخص کے بارہ میں یہ کہا ہو گا کہ اسلام میں اہل اسلام پر اس سے زیادہ مضر کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا تو یہ تصور یقیناً بے ٹکی بات کرنا اور بن دیکھے تیر مارنا ہے۔

اور خطیبؒ نے یہ خبر ایک اور سند سے نقل کی ہے جو ابن رزق۔ ابن سلم۔ اللہبار۔ ابواللازہر النیسابوری۔ حبیب کاتب مالک۔ مالکؒ کی سند سے ہے جس میں ہے کہ امام مالکؒ نے کہا کہ اس امت پر ابو حنیفہؒ کا فتنہ ابلیس کے فتنہ سے بھی دو لحاظ سے زیادہ مضر ہے۔ ایک ارجاء کے لحاظ سے اور دوسرا اس لحاظ سے جو اس نے سنتوں کو توڑنے کے لیے قوانین وضع کیے ہیں۔ اور یہ تعصب کے سلسلہ کے طریق کا ایک اور بہتان ہے اور اس کی سند میں ابن رزق۔ ابن سلم اور اللہبار ہیں اور ابن پر حبیب بن رزق کا اضافہ ہے جو کہ امام مالکؒ کا کاتب تھا۔ اس کے بارہ میں ابوداؤد کہتے تھے کہ یہ اکذب الناس ہے۔ اور ابن عدی نے کہا کہ اس کی ساری حدیثیں من گھڑت ہیں۔ اور امام احمدؒ نے کہا کہ یہ ثقہ نہیں ہے اور ابن حبانؒ نے کہا کہ یہ ثقہ راویوں کا نام لے کر موضوع روایات روایت کرتا تھا جیسا کہ میزان الاحتمال میں ہے۔ اور اس کا راوی ابواللازہر ہے اور اس کے آخر میں یاء نہیں ہے اور تینوں مطبوعہ نسخوں میں یاء کا اضافہ کر کے ابواللازہری لکھا ہوا ہے تو یہ غلط ہے۔ اور بے شک پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ ابو حنیفہؒ کی طرف جس ارجاء کی نسبت کی جاتی ہے اور وہ جس معنی میں اس کا نظریہ رکھتے ہیں وہی خالص سنت ہے۔ اور اس کے خلاف یا تو خوارج کی طرف میلان ہو گا یا معتزلہ کی طرف۔ اور بہر حال سنتوں کو توڑنا تو یہ ائمہ متبوعین کی شان

نہیں ہے اگرچہ ان کے بارہ میں بعض ایسے لوگوں نے من گھڑت یہ بات منسوب کی ہے جن کا فہم ٹھک ہے اور ان کی طبیعت جلد ہے اور ان کے ذہن مضمونوں کی باریکی سے دور ہیں۔ تو وہ ان کے بارہ میں بھگ ہر وہ چیز کہتے رہیں جو ان پر ان کا جمل الماء کدائے۔

اعتراض ۵: (کہ عبد الرحمن بن مہدی نے کہا کہ دجل کے قنہ کے بعد سب سے بڑا قنہ ابو ضیفہ کی رائے ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت کا مدار جھوٹے رلوں پر ہے جن کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۳۹۱ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۲۱ میں الاذہری۔ ابو الفضل اشیبلی۔ عبد اللہ بن احمد الجصاص۔ اسماعیل بن بشر کی سند نقل کر کے کہا کہ اسماعیل نے کہا کہ میں نے عبد الرحمن بن مہدی کو کہتے ہوئے سنا کہ میں دجل کے قنہ کے بعد اسلام میں کوئی قنہ نہیں جانتا جو ابو ضیفہ کی رائے کے قنہ سے بڑا ہو۔

الجواب: اس میں رلوی جو الاذہری ہے وہ ابو القاسم عبید اللہ بن احمد السلووی ہے اور اس کا شیخ ابو الفضل محمد بن عبد اللہ اشیبلی ہے جس کی وفات ۳۸۷ھ میں ہوئی۔ لوگ ان سے احادیث لکھتے رہے پھر اس کا جھوٹ ظاہر ہو گیا تو انہوں نے اس کی حدیث کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جیسا کہ تاریخ الخلیفہ ص ۳۶۷ ج ۵ میں ہے اور وہ وہاں کہتا ہے کہ حدیثی عنہ ابو القاسم الاذہری اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ خطیبؒ کمزور دین والا تھا اس لیے کہ ایک جگہ اپنی تاریخ میں ایک آدمی کو بدترین قسم کا جھوٹا قرار دیتا ہے اور پھر اس کے واسطے سے اس شرانگیز قصہ کو ناقصین کے ہاں محفوظ کے زمرہ میں روایت کرتا ہے۔ خطیبؒ کی امانت اسی طرح کی ہے۔ اور ابو الفضل اشیبلی کو جھوٹا قرار دینا تو اہل نقد کے ہاں تحقیقی مقام ہے۔ اور اسماعیل بن بشر قدری ہے اور وہ تقدیر ماننے والوں سے دشمنی رکھتا تھا تو جس سند میں اس جیسا آدمی ہو وہ روایت ثابت نہیں ہوتی اور ابو الفضل جیسا آدمی اس قول کو اپن مہدی کی طرف منسوب کرتا ہے تو یہ اسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا جس طرح وہ قول ثابت نہیں ہو سکتا جو ابو نعیم نے الحلیہ میں رستہ کی سند سے منسوب کیا ہے۔ اور رستہ کے بارہ میں بحث آگے آرہی ہے۔

اعتراض ۱۷: (کہ سفیان نے کہا کہ اسلام میں سب سے بڑی شر ابو ضیفہؒ نے پھیلائی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سفیان سے صحیح روایات سے امام ابو ضیفہؒ کی تعریف ثابت ہے اور

یہ روایت ان صحیح روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتی اس لیے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔
 اور خطیبؒ نے طبع لونی کے ص ۳۹۱ اور طبع حلیہ کے ص ۳۲۱ میں ابن الفضل۔
 ابن درستیہ۔ یعقوب۔ احمد بن یونس کی سند نقل کر کے کہا کہ احمد نے کہا کہ میں نے فہم
 کو کہتے ہوئے سنا کہ سفیان نے کہا کہ اسلام میں جس قدر ابو حنیفہؒ نے پھیلائی اتنی کسی
 اور نے نہیں پھیلائی سوائے اس آدمی کے جو سولی لٹکایا گیا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ فہم بن حملو کو بہت سے ثقہ متکلمین نے مجسمہ میں شمار کیا ہے
 اور اس کی اجماعیہ کے رو میں تیرہ کتابیں تھیں اور اس نے ان کی طرف التجلی کو دعوت دی تو
 اس نے ان سے اعراض کیا جیسا کہ اس کے بیٹے کے سولات میں ہے۔ اور ہمیں کوئی شک
 نہیں کہ بے شک وہ حدیثیں گم کرنے والا طعن کرنے والا تھا جیسا کہ ابوالفتح لازدی اور ابو بشر
 الدولابی وغیرہ نے کہا ہے۔ اور فہم نے اپنی منکر روایات کی وجہ سے لال نقد کو جس قدر
 تھکایا ہے اور سند علی کرنے کی خاطر بڑے بڑے حضرات اس سے روایت کرنے والے پائے
 جلتے ہیں۔ اگر رلوی کی شن گھیا نہ ہو تو تب بھی یہ (بڑے لوگوں کا سند علی کرنے کے لیے
 اس سے روایت لینا) اس کی حالت کو بلند نہیں کرتا (تو جب رلوی ہی مجموع ہو تو یہ چیز اس
 کو کیسے فائدہ دے سکتی ہے) اور جو شخص اس کا دفاع کرنے کا ارادہ کرے گا تو اس کے
 سامنے بڑے بڑے صحراء ہوں گے۔

اور سند میں جو احمد بن یونس ہے وہ المروزی ہے۔ اور ابن درستیہ الدر امی ہے بے
 شک اس کے بارہ میں بات پہلے گزر چکی ہے۔ اور سفیان بن عیینہؒ تو نیک آدمی تھا خدا کی
 پناہ کہ اس نے یہ بے نگی بات کی ہو اور ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس جیسی بات کہی ہو۔ اور
 اس کا اس کی تعریف کرنا اور اس کے بارہ میں اچھے کلمات کہنا دونوں باتیں مشہور ہیں۔ بلکہ
 خود خطیبؒ سے ص ۳۳۶۔ ص ۳۳۷ اور ص ۳۵۳ میں اس کی تعریف کے بارہ میں جو
 روایات گزر چکی ہیں وہ اس جیسی کمزور سند کے ساتھ نہیں ہیں لیکن اس کے معاصرین کے
 زمرہ میں یہ روایت بہل ذکر کرنے پر خواہش نے ہی اس کو ابھارا ہے۔ اور یہ بات اس سے
 کوئی عجیب نہیں ہے بعد اس کے کہ آپ اس کو دیکھیں گے کہ وہ ابو حنیفہؒ کے سب سے
 خاص ساتھیوں ابو یوسف اور ابن المبارک اور دکنج جیسے حضرات کی زبانی مختلف خبریں نقل
 کرتا ہے اور سہل ابن الجوزیؒ کی لائتھار والترجیح میں ابو فہم لا مصحفی تک سند کے ساتھ ہے
 کہ اس نے القاضی محمد بن عمر۔ ابوالحکم بن محمد بن داؤد۔ اسحاق بن ہلول کی سند نقل کر کے

کہا کہ اسحاق نے کہا کہ میں نے سفیان بن عیینہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہؒ جیسا کوئی نہیں دیکھا حالانکہ بے شک سفیان نے شافعیؒ اور احمدؒ کو دیکھا تھا۔ لہٰذا میں کہتا ہوں بلکہ اس نے لوزاعیؒ ثوریؒ اور مالکؒ کو بھی دیکھا تھا جیسا کہ غلی نہیں ہے۔

اور بے شک ابن ابی العوامؒ نے ابراہیم بن احمد بن سہل الترمذی۔ القاسم بن غسان۔ اسحاق بن ابی اسرائیل کی سند کر کے کہا کہ اسحاق نے کہا کہ ایک دن ایک جماعت نے ابو حنیفہؒ کا ذکر سفیان بن عیینہ کے سامنے کیا تو ان میں سے کسی نے اس کی توہین کی تو سفیان نے کہا کہ خبردار ابو حنیفہؒ لوگوں میں زیادہ نماز پڑھنے والے تھے اور ان میں لمانت کے لحاظ سے اعظم اور مروت کے لحاظ سے سب سے اچھے تھے۔ اور ابن ابی العوامؒ نے ہی محمد بن احمد بن حملو۔ محمد بن سعدان۔ سوید بن سعید۔ سفیان بن عیینہ کی سند نقل کر کے کہا کہ سفیان نے کہا کہ مجھے سب سے پہلے حدیث کے لیے ابو حنیفہؒ نے بٹھلایا۔ میں کوفہ میں آیا تو ابو حنیفہؒ نے لوگوں سے کہا کہ بے شک یہ شخص عمرو بن دینار کی احادیث کو دیگر لوگوں کی بہ نسبت زیادہ جانتے والا ہے۔ تو لوگ میرے پاس جمع ہو گئے تو میں نے ان سے حدیثیں بیان کیں۔ پھر اس نے ابو حنیفہؒ کی تعریف پر مشتمل اور بھی خبریں اس (سفیان) سے سندوں کے ساتھ نقل کیں۔ اور ابن عبد البرؒ نے بھی الانتقاء ص ۳۸ میں ابو حنیفہؒ کی تعریف پر مشتمل خبریں ابن عیینہ سے نقل کی ہیں۔ لیکن (اس تمام کے باوجود خطیبؒ نے جو کیا) خواہشات اندھا اور بہرو کر دیتی ہیں۔

اعتراض ۷: (کہ شریک نے کہا کہ اگر ہر قبیلہ میں شرابی ہو تو یہ بہتر ہے اس سے کہ اس میں ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے کوئی ہو۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو یہ الفاظ شریک سے ثابت ہی نہیں اور اگر ثابت ہو بھی جائیں تو اس میں مذمت خود شریک کی ہے نہ کہ ابو حنیفہؒ کی۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۳۹۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۱ میں ابوالفرج الانصاری۔ علی بن عبد الرحمن البکالی۔ عبد اللہ بن زیدان۔ کثیر بن محمد الحیاط۔ اسحاق بن ابراہیم ابو صالح الاسدی کی سند نقل کر کے کہا کہ اسحاق بن ابراہیم نے کہا کہ میں نے شریک کو کہتے ہوئے سنا کہ اگر ہر قبیلہ میں شراب فروش ہو تو یہ بہتر ہے اس سے کہ اس میں ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے کوئی ہو۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کے اس بارہ میں اور الفاظ بھی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اس نے

کہا کہ اگر کوفہ کا ایک چوتھائی حصہ شراب فروش ہو جو شراب بیچے تو یہ بہتر ہے اس سے کہ اس میں کوئی ایک ایسا آدمی ہو جو ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق نظریہ رکھتا ہے۔ اس کی سند میں ابن دوما اور اس کے شرکاء ہیں۔ اور پہلی سند میں کئی مجہول راوی ہیں۔ اور اگر ہم فرض کر لیں کہ بے شک شریک نے یہ الفاظ کہے ہیں تو اس نے اس کلام کے ساتھ صرف اپنے آپ کو نقصان پہنچایا ہے جو معمولی وزن سے بھی خارج ہے۔ اس لیے کہ معروف قول کے مطابق ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب لوگوں کو خر کے علاوہ باقی اشربہ کے پینے سے بھی روکتے تھے اور شریک کا نظریہ اس کے خلاف تھا اور ان کا قول اشربہ کے بارہ میں صرف اس لیے تھا تا کہ بعض صحابہ کو قانع قرار دینا لازم نہ آئے۔ جیسا کہ اپنے مقام میں اس کی تشریح موجود ہے۔

تو شریک کو نیز کا گھونٹ بھرنے سے ابو حنیفہؒ کے اصحاب کا منع کرنا اچھا نہیں لگتا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے تنہا ظاہر کی کہ ہر قبیلہ میں شراب فروش ہو تا کہ وہ جیسے چاہے نشہ کرے۔ نیز کے بارہ میں اس کے قول کی تفصیل ابو محمد الرامزمزیؒ کی کتاب المحدث الفاصل میں دیکھیں اور انتقال المغنی میں منقول ہے اور شریک ان لوگوں میں سے ہے جو زبان درازی میں مشہور ہیں اور ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس کے اقوال متروک ہیں۔ مدح بھی ثابت ہے اور مذمت بھی ہے۔ اور اہل نقد کا اس کے بارہ میں قول مشہور ہے۔ ”مذکور اس کا حسب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔“

اعتراض ۳۷: (کہ ایوبؒ السیلمانی نے ابو حنیفہؒ کو دیکھ کر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ تتر ہتر ہو جاؤ تا کہ وہ اپنی بیماری ہمیں نہ لگا دے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو یہ روایت ثابت ہی نہیں اور اگر یہ ثابت بھی ہو جائے تو یہ الفاظ ایوبؒ کی جانب سے اپنے مخاطبین کو مزاح اور چوٹ کرنے کے طور پر ہوں گے اور ایوبؒ کی طبیعت میں مزاح پلایا جاتا تھا۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۹۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۱۷ میں سعید بن عامر۔ سلام بن ابی مطیع کی سند نقل کر کے کہا کہ سلام بن ابی مطیع نے کہا کہ ایوبؒ مسجد حرام میں بیٹھے ہوئے تھے تو ان کو دیکھ کر ابو حنیفہؒ ان کی طرف آئے تو جب ایوبؒ نے ان کو اپنی جانب آتے ہوئے دیکھا تو اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ اپنی بیماری ہمیں نہ لگا دے۔ اٹھو۔ اٹھو پس جدا جدا ہو جاؤ۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں سعید بن عامر ہے اور اس کی حدیث میں کچھ

غلطیاں ہوتی تھیں۔ جیسا کہ ابن ابی حاتم نے کہا ہے۔ اور سلام بن ابی مطیع کے بارہ میں ابن حبان نے کہا کہ جب یہ روایت میں آگیا ہو تو اس کو دلیل بنانا جائز نہیں ہے۔ اور حاکم نے کہا کہ غفلت اور کمزور حافظہ کی طرف اس کی نسبت کی گئی ہے۔ اور اس جیسا آدمی اس روایت کے معارضہ کی قوت نہیں رکھتا جو خلیفہؒ نے ص ۳۳۱ میں پہلے بیان کی ہے اور نہ ہی یہ اس کا مقابلہ کر سکتا ہے جو ابن عبد البر نے ص ۴۵ میں حملو بن زید تک اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حملو نے کہا کہ ایوب السخیتی نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ بے شک اللہ کو فہ کے فقیہ ابو حنیفہؒ حج کا ارادہ رکھتے ہیں۔ پس جب تو اس سے ملے تو اس کو میری طرف سے سلام کہہ۔ اور یہ روایت اس روایت کے بھی خلاف ہے جو ابن عبد البر نے ص ۳۰ میں حملو بن زید سے نقل کی ہے اللہ کی قسم بے شک میں ابو حنیفہؒ سے اس لیے محبت رکھتا ہوں کہ ایوب کو ان سے محبت ہے۔ اور حملو بن زید نے ابو حنیفہؒ سے بہت سی احادیث روایت کی ہیں۔ الخ۔

اور اگر سند میں ذرا سی بھی قوت ہوتی تو کچھ بات ہوتی۔ اور ایوبؒ ان لوگوں میں سے تھے جن کی طبیعت میں مزاج اور لطیفے ہوتے تھے۔ تو ہم کہیں گے کہ بے شک انہوں نے ان بعض لوگوں سے مزاج کیا ہوگا جو ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اپنی زبان کی حفاظت نہ کرتے تھے اور اس کے بارہ میں کہا کہ وہ غارش کی ایسی بیماری ہے جو متعہدی ہوتی ہے اور دوسروں کو لگ جاتی ہے جیسا کہ خلیفہؒ نے اس کے بعد شریک سے نقل کیا ہے۔ ایوبؒ کی مراد اس سے یہ تھی کہ وہ اپنی رائے کی طرف بکھرت لوگوں کو سمجھ لاتے تھے اور جو خبر خلیفہؒ نے شریک کی طرف منسوب کی ہے اس کی سند میں ابن درستیہ ہے اور آپ اس کا حل جانتے ہی ہیں۔

اعتراض ۴: (کہ امام لوزائیؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے اسلام کے کڑے کا ایک ایک حلقہ توڑ ڈالا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صحیح روایات سے امام لوزائیؒ سے امام ابو حنیفہؒ کی تعریف ثابت ہے۔ اس لیے یہ روایت من گھڑت ہے اور اگر ثابت ہو بھی جائے تو یہ جرح غیر مفسر ہے جس کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لولی کے ص ۳۹۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۱۸ میں ابن رزق۔ البرقلی۔ محمد بن جعفر بن الہیثم الانباری۔ جعفر بن محمد بن شاکر۔ رجاء بن السندی۔ سلیمان بن الحسن الحلی کی سند نقل کر کے کہا کہ سلیمان نے کہا کہ میں نے لوزائیؒ سے بے شمار

دفعہ سنا وہ کہتے تھے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے اسلام کے کڑے کی طرف ارادہ کیا پھر اس کا ایک ایک حلقہ توڑ ڈالا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ خلیفہؒ نے اس کے ہم معنی ایک اور خبر بھی نقل کی ہے ابن رزق۔ ابن سلم۔ اللہبار۔ الحسن بن علی الملولی۔ ابو توبہ۔ سلمہ بن کلثوم کی سند سے کہ سلمہ بن کلثوم نے کہا کہ جب ابو حنیفہؒ کی وفات ہوئی تو لوزائیؒ نے کہا اللہ کا شکر ہے بے شک یہ آدمی اسلام کا ایک ایک حلقہ توڑتا تھا۔ اس کا رولوی محمد بن جعفر ہے اس میں کچھ غریبی تھی جیسا کہ خلیفہؒ نے کہا ہے۔ اور جعفر بن شاکر نوے سال کی عمر کو پہنچا اور اس کی یادداشت میں گزیر پیدا ہو گئی تھی۔ اور سلیمان بن الحسن کے بارہ میں ابو حاتم نے کہا کہ میں نے اس کے بارہ میں ابن ابی غالب سے پوچھا تو اس نے کہا کہ میں اس کو نہیں جانتا۔ اور نہ ہی میں نے دیکھا ہے کہ بغداد والوں نے اس سے روایت کی ہو۔

اور دوسری سند میں تین ساتھی (ابن رزق۔ ابن سلم اور اللہبار) اور الملولی ہیں۔ اور اس کو امام احمدؒ اچھا نہ سمجھتے تھے جیسا کہ خلیفہؒ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اور سلمہ بن کلثوم کے بارہ میں دار قطنی نے کہا کہ یہ کثیر الوہم تھا۔ اور امام لوزائیؒ کی شان بہت بلند ہے اس بات سے کہ وہ مسلمانوں کے ائمہ میں سے کسی امام کے بارہ میں بے گلی بات کہیں اور ایسی جرح کریں جو مفسر نہیں ہے اور اس کی وضاحت بھی نہ کریں۔ یعنی اسلام کے کونے کڑے کو ابو حنیفہؒ نے توڑا ہے۔ اور بے شک صحیح روایات میں تو لوزائیؒ سے ابو حنیفہؒ کی تعریف کرنا ثابت ہے۔ جیسا کہ خلیفہؒ نے اپنی سند کے ساتھ ص ۳۳۸ میں لکھا ہے۔ لیکن یہاں خلیفہؒ کو خواہش نے رسوا کر دیا۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ اس کا اس کے قائل سے ثبوت ہے تو یہ صرف قلعی ہے جس کے قائل پر مواخذہ کیا جاسکتا ہے اور کلام کی ایسی لغزش ہے جس سے توبہ کرنا واجب ہے۔ اور اس کے محل ابن شلب الزہریؒ کا قول پہلے گزر چکا ہے اس میں جو اس نے احمد بن زحیر۔ احمد بن یونس۔ ابن ابی ذئب۔ ملا زہری کی سند سے نقل کیا کہ زہریؒ نے کہا کہ میں نے کوئی قوم نہیں دیکھی جو قتل مکہ سے بڑھ کر اسلام کے کڑے کو توڑنے والی ہو۔ اور ابن عبد البرؒ نے کہا کہ حقیقت تو اللہ ہی جانتا ہے میرا خیال ہے کہ اس نے یہ قول ابن کے بارہ میں صحیح صرف اور عورتوں کے حلقہ کی وجہ سے کیا ہے۔ لہٰذا اور عجیب بات ہے کہ جب کسی موضوع میں کسی عالم سے جلد بازی میں کوئی کلام نکلتی ہے تو اس کے بعد بہت سے لوگ اس کلمہ کو عہندی کا کلمہ سمجھتے ہوئے اس کی لغزش دلی

کلام کو بلا تکلف کرتے جاتے ہیں۔ لیکن بعض دفعہ وہ اس کو متنبوں کے بل آگ میں لوہہ مار ڈال دیتی ہے۔ جبکہ وہ کلمہ کلا بہت تن ہو جیسا کہ یہاں ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی چاہتے ہیں۔

اعتراض ۵۷: (کہ سفیان ثوریؒ نے جب ابو حنیفہؒ کی وفات کی خبر سنی تو کہا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس سے آرام پہنچایا۔ اس نے اسلام کا کڑا ایک ایک حلقہ کر کے توڑا اور اس سے بڑھ کر کوئی منہوس اسلام میں پیدا نہیں ہوا اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ سفیان تو امام ابو حنیفہؒ کی تعریف کیا کرتے تھے اور یہ روایت ان پر بہت تن ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوہی کے ص ۳۹۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۸۸ میں ابن الفضل۔ ابن درستیہ۔ یعقوب اور دوسری سند ابو سعید بن حسنوب۔ عبد اللہ بن محمد بن عیسیٰ الخشاب۔ احمد بن مہدی۔ عیسیٰ بن حملو۔ ابراہیم بن محمد الفراری نقل کر کے کہا کہ یعقوب کی سند میں ہے کہ ابراہیم نے کہا کہ ہم تھے اور ابن مہدی کی روایت میں ہے کہ میں تھا سفیان ثوریؒ کے پاس جبکہ اس کے پاس ابو حنیفہؒ کی موت کی خبر آئی تو اس نے کہا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے مسلمانوں کو اس سے آرام پہنچایا۔ البتہ تحقیق اس نے اسلام کا کڑا ایک ایک حلقہ کر کے توڑ ڈالا۔ اہل اسلام پر اس سے زیادہ منہوس کوئی بچہ اسلام میں پیدا نہیں ہوا اور پھر دوسری روایت ابن حسنوب الخشاب۔ احمد بن مہدی۔ احمد بن ابراہیم۔ سلیمان بن عبد اللہ۔ جریر۔ ثعلبہ کی سند نقل کر کے بیان کی کہ ثعلبہ نے کہا کہ میں نے سفیان ثوریؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ اہل اسلام پر اس سے زیادہ منہوس کوئی بچہ اسلام میں پیدا نہیں ہوا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اگر اس کی سند میں صرف عیسیٰ بن حملو ہی ہوتا اور کوئی نہ ہوتا تو خبر کو رد کرنے کے لیے یہی کافی تھا۔ کیونکہ وہ ابو حنیفہؒ کے بارہ میں مطاعن گھڑنے والا تھا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور دوسری سند میں ثعلبہ بن سہیل القاضی ہے جو کہ ضعیف ہے اور جریر بن عبد الحمید مضطرب الحدیث ہے۔ اور وہ سلیمان بن حرب کے نزدیک سوائے بکریاں چرانے کے کسی اور کام کا نہیں۔ اور وہ کنزور حافظہ ولا قلم۔ اور الاخرس والی موضوع روایت بیان کرنے میں منفرہ ہے۔ اور اس کے بارہ میں کلام طویل ہے۔ اور وہ اس لائق نہیں کہ اس کی خبر کو ان روایات کے زمرہ میں نقل کیا جائے جو ناقصین کے ہاں محفوظ

روایات ہیں سوائے خلیفہ کے مذہب کے کہ وہ اس کو محفوظ روایات میں شمار کرتا ہے۔ اور سلیمان بن عبد اللہ جو ہے وہ ابو الولید الرقی ہے۔ ابن معین نے کہا کہ وہ لیس ہشتی ہے۔ اور ثوری کا مرتبہ بہت بلند ہے اس سے کہ وہ اس جیسی بے نیکی بات کریں۔ اگرچہ ان کے اور ابو حنیفہ کے درمیان کچھ شکر رنجی تھی جو عموماً ہم عصر لوگوں میں پائی جاتی ہے۔ بلکہ ثوری تو اختلافی مسائل میں ابو حنیفہ کی آراء کی باریکیوں کی بہ نسبت زیادہ اہل علم کے والے تھے جیسا کہ اختلاف مذہب پر لکھی جانے والی کتب سے ظاہر ہے۔ یہاں تک کہ جب ابو یوسف کو خبر پہنچی کہ ثوری ابو حنیفہ کے بارہ میں کلام کرتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ وہ تو مجھ سے زیادہ ابو حنیفہ کی اتباع کرنے والے ہیں۔ اور خلیفہ کی اپنی عبارت میں ص ۳۳۱ کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکا کہ ثوری کس قدر ابو حنیفہ کی تعظیم کرتے تھے۔ اور ابن عبد البر نے الاستقامہ ص ۷۷ میں بہت سی خبریں نقل کی ہیں جو دلائل کرتی ہیں کہ ثوری کے ہاں ابو حنیفہ کا مرتبہ کتنا بلند تھا۔ اور خلاصہ یہ ہے کہ بے شک ثوری ان دونوں بے نیکی باتوں سے بالکل بری الذمہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کی زبان کاٹے جو اس پر بہتان باندھتا ہے۔

اعتراض ۷۶: (کہ لوزائی نے کہا کہ اسلام میں لیل اسلام پر ابو حنیفہ سے پہلے کر زیادہ نقصان پہنچانے والا کوئی کچھ پیدا نہیں ہوا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت بھی من گھڑت ہے۔)

اور خلیفہ نے طبع لونی کے ص ۳۹۸ اور طبع غانیہ کے ص ۲۸۹ میں ابو نصر احمد بن ابراہیم المقدسی۔ عبد اللہ بن محمد بن جعفر جو صاحب الحان کے ساتھ مشہور تھے۔ محمد بن ابراہیم الدیلمی۔ علی بن زید۔ علی بن صدقہ۔ محمد بن کثیر کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن کثیر نے کہا کہ میں نے لوزائی سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہ سے زیادہ اسلام کو نقصان پہنچانے والا اسلام میں کوئی کچھ پیدا نہیں ہوا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں محمد بن کثیر المصیعی ہے جس کو امام احمد نے بہت ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم نے کہا کہ وہ میرے نزدیک ثقہ نہیں ہے۔ اور علی بن صدقہ بہت زیادہ غریب روایات لائے والا ہے۔ اور علی بن زید الغرائسی کے بارہ میں محدثین نے کلام کیا ہے۔ اور اللہ ہی جانتا ہے اس کے حال کو جس کے بارہ میں اس سے زیادہ معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ ارمیہ میں صاحب الحان تھا (یعنی اس کا حال مکان علم سے بعید ہے لہذا وہ مجہول

الصفت ہے) تو ان وجوہات کی بنا پر اس روایت کا سقوط ظاہر ہو گیا۔

اعتراض ۷: (کہ لوزاعیؒ اور سفیانؒ ثوریؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر زیادہ منحوس اور محمد بن عبد اللہ شافعیؒ نے کہا کہ زیادہ شرع اسلام میں کوئی پیدا نہیں ہوا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ قصہ بھی من گھڑت ہے اور سند اور متن اس کے من گھڑت ہونے کی وضاحت کر رہے ہیں۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۳۹۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۹ میں ابو الطاء محمد بن الحسن الوراق۔ احمد بن کامل القاضی اور دوسری سند محمد بن عمر الثری۔ محمد بن عبد اللہ الشافعی۔ عبد الملک بن محمد بن عبد اللہ الواصف۔ احمد بن الفضل بن خنيس۔ ابو اسامیل الترمذی۔ ابو توبہ۔ الفراری کی سند نقل کر کے کہا کہ الفراری نے کہا کہ میں نے لوزاعیؒ اور سفیانؒ دونوں کو کہتے ہوئے سنا کہ اسلام میں زیادہ منحوس اور (محمد بن عبد اللہ) شافعیؒ نے روایت کرتے ہوئے کہا کہ ان دونوں نے کہا کہ لہل اسلام پر ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر کوئی شرع اسلام میں پیدا نہیں ہوا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس واقعہ میں شافعیؒ سے مروی محمد بن عبد اللہ ہے جو سند میں مذکور ہے۔ اور الثری کا شیخ ہے۔ اور خطیبؒ پر واجب تھا کہ اس کا نام ذکر کرنا تا کہ وہ ہم نہ رہتا کہ اس سے مروی امام شافعیؒ نہیں کیونکہ ان دونوں میں نام کے لحاظ سے مناسبت ہے۔ اور شاید خطیبؒ کا مقصد وہم و التباس تھا۔ اور اس کی سند میں کمال ہے جو ضبط میں کچھ نہ تھا۔ اس کے ساتھ وہ قسائل بھی تھا جیسا کہ پہلے کئی مرتبہ بیان ہو چکا ہے۔ اور محمد بن عبد اللہ الشافعیؒ جو ہے وہ ابو بکر البراز ہے اس سے مصنف نے ابو حنیفہؒ پر مطاعن و دلی روایات بکثرت بیان کی ہیں۔ اور یہ اس بات کو پسند کرنا تھا کہ اس کو الشافعیؒ کہہ کر پکارا جائے اور مذہب الشافعیؒ میں اس کا عمل مجہول قسم کے رولوں سے روایت لے کر فقیہ الملت پر طعن کرنے کے سوا کچھ نہ تھا۔ اور اسی طرح اس نے خود بھی اس کے مطاعن بیان کیے۔ اور اس کا اپنے آپ کو شافعیؒ مذہب کی طرف منسوب کرنا اس لیے نہ تھا کہ اس مذہب کو پورا کرے (یعنی اس کی خدمت کرے) بلکہ اس کا مقصد صرف یہ تھا کہ ابو حنیفہؒ کے مطاعن و دلی من گھڑت روایات کو بیان کرنے کا موقع مل جائے۔ تو ہم اس کی طرف توجہ کرتے ہیں اور آپ کو معلوم ہے کہ لہل نقد میں سے بہت سے حضرات لوگوں کا ایک

دوسرے کے بارہ میں کلام قبول نہیں کرتے جبکہ ان کا آپس میں مذہب کا اختلاف ہو۔ خواہ وہ اختلاف فروع میں ہو یا اصول میں۔ اور بالخصوص جبکہ اس سے تعصب ظاہر ہو۔ یہاں تک کہ لام شافعی نے کتاب لام میں لکھا ہے کہ متعصب کی شہادت ہی قبول نہ کی جائے گی جیسا کہ ان کی عبارت پہلے نقل کی جا چکی ہے۔

اور بے شک ابن عبد البر نے سعید بن المسیب کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ علم تمہیں جہاں سے بھی ملے حاصل کرو اور فقہاء کے آپس میں ایک دوسرے کے بارہ میں جو اقوال ہیں ان کو قبول نہ کرو۔ پس بے شک وہ ایک دوسرے پر غیرت کھاتے ہیں جیسے بکرے بارہ میں غیرت کھاتے ہیں۔ اور خلیفہ نے الکفایہ میں سند کے ساتھ شعبہ سے روایت کی ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ محدثین نے آپس میں ایک دوسرے پر جو غیرت کھائی ہے اس سے بچے پس ان کی غیرت بکروں کی غیرت سے بھی زیادہ سخت ہے۔ لہٰذا۔ اور اس کا ردی احمد بن الفضل ثقہ نہیں ہے۔ اور محمد بن اسماعیل الترمذی کے بارہ میں ابو حاتم نے کلام کیا ہے اور الترمذی کا حل تعصب میں وہ ہے جس کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ اور ہم نے پہلے بیان کر دیا کہ یہ دونوں (لوزائی اور سفیان) لام اس قسم کی کھٹیا کلام سے بالکل بری الذمہ ہیں اور اس جیسی کلام سے صرف اس کا کہنے والا ہی مرتبہ میں گرتا ہے کیونکہ یہ کلام بے سوچے سمجھے کلام کرنے کو متضمن ہے۔

پس حدیث میں جن تین چیزوں (مورت، مکان اور گھوڑا) میں نحوست پائے جانے کا ذکر ہے کیا ان کے علاوہ بھی کسی چیز میں نحوست ہو سکتی ہے؟ اور اگر بالفرض پائی جاسکتی ہے تو نحوس کو پہنچانے کا کیا طریقہ ہے؟ اور اگر یہ بھی فرض کر لیں کہ معلوم ہو سکتا ہے تو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ ہمارے امام نحوسوں کے اعلیٰ درجہ میں ہیں؟ تو کیا وحی کے علاوہ اس کو جاننے کا کوئی اور طریقہ ہے؟ اور وحی تو بند ہو چکی ہے البتہ شیطانی وحی جاری ہے۔ اور بے شک ابن افسانہ نویسوں نے بڑی بے باکی کے ساتھ اس جیسی نازیبا کلام قریب قریب الفاظ کے ساتھ بہت سے ائمہ بلکہ چوٹی کے ائمہ سے روایت کی ہیں حالانکہ وہ سارے کے سارے اس سے بری الذمہ ہیں۔ اور ان ائمہ تک پہنچنے والے راویوں کی سندیں ہی ان کے من گھڑت ہونے کا اعلان کرتی ہیں جیسا کہ آپ ملاحظہ کر سکتے ہیں اور اسی طرح متن سے بھی ان کا من گھڑت ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ان روایات کو گھڑنے والوں سے حساب لینے والا ہے۔

اور خطیبؒ اس جیسی ایک روایت جلو بن سلمہ سے کر کے بڑا حوس ہوا حالانکہ اس کی سند میں تین ساتھی (ابن رزق۔ ابن سلم اور اللہبار) اور ایوب بن محمد النسی۔ اور یحییٰ بن لیکن ہیں۔ اور اس یحییٰ کو صلح جزرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اور خطیبؒ نے ابن عبینہ سے بھی اس جیسی روایت کی ہے اس کی سند میں بھی ابن رزق اور اس کے ساتھی ہیں اور ابو عمرو بن السماک یا ابو نعیم لا یصحیحان اور الحمیدی ہیں۔ اور الحمیدی کے بارہ میں محمد بن عبد الحکم نے کہا کہ یہ حدیث میں تو نہیں مگر جب لوگوں کے بارہ میں کلام کرے تو جھوٹا ہے۔

اور خطیبؒ نے ابن عون سے بھی اسی قسم کی روایت کی ہے اس میں الحسن بن ابی بکر ہے جس کے بارہ میں خود خطیبؒ نے کہا ہے کہ وہ نبیذ پیتا تھا۔ اور مول بن اسماعیل ہے اور وہ بخاری کے ہاں حروک ہے۔ اور (یہ روایت اس روایت کے ساتھ معارض ہے جو صحیح سند کے ساتھ ہے) بے شک ابو عبد اللہ الحسین بن علی الصمیری۔ احمد بن محمد الصیرفی۔ محمد بن احمد المسکی۔ علی بن محمد النخعی۔ محمد بن سعد بن۔ ابوسلمہ بن الجوزی۔ خارج بن مصعب کی سند نقل کر کے بیان کیا کہ خارج نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عون سے سنا جبکہ وہ ابو حنیفہؒ کا ذکر کر رہے تھے تو اس نے کہا کہ وہ رات بھر عبادت کرنے والے اور بکھرت عبادت میں مشغول رہنے والے تھے۔ خارج کہتے ہیں کہ اس کے ہم مجلس لوگوں میں سے کسی نے کہا کہ بے شک وہ آج کوئی بات کہتا ہے اور پھر اگلے دن اس سے رجوع کر لیتا ہے۔ تو ابن عون نے کہا کہ یہی تو پرہیزگاری کی دلیل ہے۔ اس لیے کہ دیندار آدمی ہی اپنی بات سے دوسری بات کی طرف رجوع کرتا ہے اور اگر یہ بات نہ ہو تو اس کی خطائیں غالب آتی رہیں گی اور اس کو راہ راست سے ہٹاتی رہیں گی۔ پھر اگر یہ کلام ان ائمہ سے ثابت ہو جائے تو خطیبؒ پہلے زمانہ کے علماء اور امت کے پیشوؤں کے بارہ میں اس بات کی تشریح کرنا چاہتا ہے کہ وہ اپنے سینوں کا حصہ آپس میں ایک دوسرے کو گالیں دے کر اور لعنتیں بھیج کر ٹھنڈا کرتے تھے جس کا اکثر بازاری لوگ بھی انکار کرتے ہیں۔ حالانکہ علماء کی شان تو یہ ہے کہ وہ اپنے مقاصد میں صرف دلیل کا جواب دلیل سے دیں۔

اور بے شک جو بحث ہوئی اس سے ظاہر ہو گیا کہ وہ اس عار سے بری الذمہ ہیں۔ پس ہائے اللہ کی شان کہ ان رلوہوں کا دین کتنا کمزور ہے یہاں تک کہ انہوں نے ان رذی عیب والے کلمات کی نسبت انتہائی کمزور سندوں کے ساتھ لوزامی۔ مالک۔ ثوری۔ ابن عبینہ۔ اور ابن عون رحمہم اللہ جیسے حضرات کی طرف کر دی۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ سب

حضرات ابو حنیفہؒ کی اس کی شان کے لائق تعریف کرنے والے تھے۔ اور ہم نے ابن عبد البرؒ کی کتب اور خود خلیبؒ کی تاریخ اور ابن ابی العوام کی کتب وغیرہ کتب کے حوالہ سے کئی جگہ ابو حنیفہؒ کے بارے میں ان حضرات کے تحریری کلمات کا اشارہ کیا ہے۔ اور اس سلسلہ میں اتنا ہی کافی ہے۔

اعتراض ۸: (کہ سلیمان بن حرب نے کہا کہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب اللہ کے راستہ سے روکتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب نہ تو جہلو سے روکتے تھے اور نہ ہی دین کی کسی غور بات سے روکتے تھے تو یہ کلمات کہنے والے کی مراد ہی غیر واضح ہے اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ فرض کر لیا جائے کہ روایت ثابت ہے حالانکہ یہ روایت ثابت ہی نہیں ہے)

اور خلیبؒ نے طبع لوفی کے ص ۳۹۹ اور طبع حنیہ کے ص ۳۲۰ میں ابن الفضل۔ ابن درستیہ۔ یعقوب۔ سلیمان بن حرب۔ حماد بن زید کی سند نقل کر کے کہا کہ حماد بن زید نے کہا کہ ابن عون نے کہا کہ مجھے خبر دی گئی ہے کہ بے شک تم میں اللہ کے راستہ سے روکنے والے لوگ ہیں۔ سلیمان بن حرب نے کہا کہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب اللہ کے راستہ سے روکتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ میں ابن درستیہ لدار ہی کا ذکر کر کے آتا گیا ہوں مگر خلیبؒ نہیں آتا۔ وہ اس کی سند سے جو چاہتا ہے نقل کرتا جاتا ہے۔ پس ہائے اللہ کی شان کہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کب اللہ کے راستہ سے روکتے تھے؟ کیا جب انہوں نے جہلو اور سیر کے احکام پر مشتمل کتابیں لکھیں تو کیا ان سے پہلے وہ احکام موجود نہ تھے؟ اگر قائل کی مراد سبیل اللہ سے وہ معنی ہے جو جلدی ذہن میں آنے والا شرعی معنی ہے تو وہ کب اس سے روکتے تھے؟ اگر اس کی مراد اس کے علاوہ ہے تو اس کی وضاحت چاہیے تا کہ اس کو جواب سے پاش پاش کیا جائے اور اس کو نیند سے بیدار کرے۔ اور منہ سے نقل ہوئی ہر بات کو اس حالت میں نہیں چھوڑنا مگر وہی آدمی جو خواہش کے پیچھے چلے والا ہو۔ اور بے شک یحییٰ بن سعید القطانؒ نے شعبہؒ سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا کہ بے شک یہ حدیث تمہیں اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے۔ پس کیا تم باز آنے والے ہو۔ جیسا کہ جامع بیان العلم ص ۳۰ ج ۲ میں ہے۔ تو جب ایسے لوگ ہو سکتے ہیں جو حدیث کو اللہ کے ذکر سے

روکنے والا شمار کریں تو کوئی مانع نہیں ہے کہ ایسے لوگ ہوں جو فقہ کو اس طرح شمار کریں۔
ہم اللہ تعالیٰ سے حفاظت کی درخواست کرتے ہیں۔

اعتراض ۷۹: (کہ البتیٰ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے اپنا دین بچانے میں غلطی کی ہے تو اس کا کیا حل ہوگا اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو یہ روایت ثابت ہی نہیں اور اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ یہ روایت ثابت ہے تو یہ یوسف بن خالد السمیعی کے سخت رویہ کے خلاف ان کا رد عمل تھا۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوہی کے ص ۳۹۹ اور طبع حلیہ کے ص ۴۲۰ میں الحلال۔ یوسف بن عمر القواس۔ محمد بن عبد اللہ المسنبینی۔ علی بن حرب۔ ابان بن سفیان۔ حماد بن زید کی سند نقل کر کے کہا کہ حماد نے کہا کہ البتیٰ کے سامنے ابو حنیفہؒ کا ذکر کیا گیا تو اس نے کہا کہ یہ ایسا آدمی ہے جس نے اپنے دین کی حفاظت میں غلطی کی ہے اس کا حل کیا ہوگا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں ابان بن سفیان ہے۔ ابن حبان نے کہا کہ یہ ثقہ رلوہوں کے نام لے کر موضوع روایات کرتا تھا۔ اور دار قطنی نے کہا کہ یہ حروک ہے۔ اور پھر منقطع بھی ہے۔ (اس لیے کہ نہ تو حماد نے کہا ہے کہ میں نے البتیٰ سے خود سنا ہے اور نہ یہ کہا کہ میں موجود تھا تو اس تک یہ روایت جس واسطہ سے پہنچی اس کا ذکر نہیں ہے) اور عثمان بن مسلم البتیٰ بصرہ کے فقیہ ہیں جن کی وفات ۱۳۳ھ میں ہوئی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور ان کے اور ابو حنیفہؒ کے درمیان خط و کتابت رہتی تھی۔ اور اس کی طرف ابو حنیفہؒ نے اپنا مشہور رسالہ بھیجا جو ارجاء کے مسئلہ میں تھا۔ اور یوسف بن خالد السمیعی جب ابو حنیفہؒ سے فقہ حاصل کر کے بصرہ واپس لوٹے تو اس نے البتیٰ اور اس کے اصحاب کو ان کے اقوال میں سخت انداز میں جواب دینے شروع کر دیے اور اپنے استاذ کی نصیحت کو فراموش کر دیا۔ یہاں تک کہ وہ اس کے مقابلہ میں اٹھ کھڑے ہوئے اور عوام الناس کی نظروں سے اس کو مختلف ذریعوں سے گرانے کی کوشش کرنے لگے۔ جو اس کی مخالفت کا بدلہ تھا۔ اس نے فقہ کی جانب دعوت میں حکمت کو اختیار نہ کیا تھا۔

لیکن جب امام زفر بصرہ میں آئے تو انہوں نے ان کے ساتھ مناہروں میں حکمت سے کام لیا یہاں تک کہ ان کی طرف ابو حنیفہؒ کی فقہ محبوب ہو گئی اور یہ زیادتی کی حالت دور ہو گئی۔ اور البتیٰ کا مذہب آنکھوں سے لو جھل ہو گیا اب وہ صرف ہمارے اصحاب کی اختلاف

مذہب پر لکھی گئی کتابوں کے اندر ہی زندہ ہے جیسا کہ معروف ہے۔

اعتراض ۸۰: (کہ سوار بن عبد اللہ سے کہا گیا کہ ابو حنیفہؒ کی کلام اور اس کے فیصلوں کو دیکھ لیا کرتا تو اس نے کہا کہ میں ایسے آدمی کا کلام کیوں دیکھوں جس کو اپنے دین میں نری نہیں دی گئی۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوہی کے ص ۳۹۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۰ میں ابراہیم بن محمد بن سلیمان الاصبغی۔ ابو بکر بن المقرئ۔ سلامت بن محمود القیس۔ ابراہیم بن ابی سفیان۔ الطریابی کی سند نقل کر کے کہا کہ الطریابی نے کہا کہ میں نے سفیانؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ سوار سے کہا گیا۔ کاش آپ ابو حنیفہؒ کے کلام سے کچھ اور اس کے فیصلوں کو دیکھ لیا کریں تو اس نے کہا کہ میں ایسے آدمی کی کلام میں کیونکر غور کروں جو اپنے دین میں نری نہیں دیا گیا۔

الجواب: میں کتابوں کہ سوار بن عبد اللہ القاضی البعری الل کوفہ کے بارہ میں انتہائی متعصب اور زبان دراز تھا تو آپ اس کو چھوڑ دیں کیونکہ وہ ایسی باتیں بھی کہتا پھرتا تھا جن سے بعد میں توبہ کرتا تھا۔ جب اس کے سامنے درست بات واضح ہو جاتی تو اس کی طرف رجوع کر لیتا تھا۔

اعتراض ۸۱: (کہ مالک بن انس سے کعب کے اس قول کے متعلق پوچھا گیا جو اس نے حضرت عمر کے سامنے کہا تھا کہ عراق میں لاعلاج بیماری ہے تو اس نے کہا کہ اس سے مراد دین میں ہلاکت ہے اور ان میں سے ابو حنیفہؒ بھی ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت کی سند ہی اس کے من گھڑت ہونے کا ثبوت دے رہی ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوہی کے ص ۳۹۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۰ میں ابراہیم بن محمد المصل۔ محمد بن احمد بن ابراہیم الحسبی۔ القاسم بن المغیرہ۔ ابو حری۔ مطرف ابو معصب الاصبغی کی سند نقل کر کے کہا کہ مطرف نے کہا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے کعب نے جو کہا کہ عراق میں لاعلاج بیماری ہے تو اس قول کے بارہ میں مالک بن انسؒ سے پوچھا گیا (کہ اس سے کیا مراد ہے) تو اس نے کہا کہ اس سے مراد دین میں جہنم کرنے والے ہیں اور ان میں سے ابو حنیفہؒ بھی ہے۔

الجواب: میں کتابوں کہ خلیفہؒ نے ایک اور خبر امام مالکؒ سے ابن رزق کے طریق سے

نقل کی ہے کہ ابو معمر نے ولید بن مسلم سے روایت کی ہے کہ مجھے مالک نے کہا کیا تمہارے اندر کوئی ایسا آدمی ہے جو ابو حنیفہ کے نظریہ کے مطابق کلام کرتا ہو؟ تو میں نے کہا ہاں تو اس نے کہا کہ تمہارے گھر میں رومانی منصب نہیں ہے۔ پھر خطیبؒ نے الصواف عبد اللہ بن احمد۔ ابو معمر۔ ولید بن مسلم کی سند سے اس جیسی ایک اور خبر نقل کی ہے۔ اور پہلی سند میں محمد بن احمد الشافعی ہے۔ البرقانی نے کہا کہ اس کی احادیث میں منکر باتیں ہوتی تھیں۔ اور اس کا رلوی ابو مصعب مطرف الاصم کے بارہ میں ابن عدی نے کہا کہ وہ ابن ابی ذئب اور مالک سے منکر روایات کرتا تھا۔ اسی لیے ابو الولید البائی نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور دوسری سند میں ابن رزق اور ابو معمر اسماعیل بن ابی اییم اللہی الہوی ہے اور یہ ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے آزمائش کے دور میں حکومتی نظریہ قبول کر لیا تھا۔ اور کہا کفرنا و خدنا کہ ہم نے کفر اختیار کیا اور حق نکلے۔ اور کہا جاتا ہے کہ ابن معین نے کہا کہ یہ اللہی رقبہ کی طرف چلا گیا تھا اور اس نے پانچ ہزار حدیثیں بیان کیں تو ان میں سے تین ہزار میں غلطیاں کیں۔ اور اس کا رلوی ولید بن مسلم جو ہے اس کے بارہ میں ابن عدی نے کہا کہ یہ تدلیس فاحش کیا کرتا تھا۔ اور تیسری خبر میں عبد اللہ بن احمد ابن دونوں (ابو معمر اور ولید بن مسلم) کے ساتھ ہے تو یہ سندیں ہی بہانگ دہل کہہ رہی ہیں کہ بے شک یہ خبر لام مالک سے ثابت ہی نہیں ہے۔

اعتراض ۸۲: (کہ لام مالک نے کہا کہ اگر ابو حنیفہ اس ستون کو سونے کا کئے تو وہ اس کو ثابت کر کے دکھائے گا۔ ابو محمد نے کہا کہ اس سے مالک کی مراد یہ ہے کہ ابو حنیفہ کے سامنے بے شک حق ظاہر ہو جائے تو وہ حق کی طرف نہیں لوٹا بلکہ اپنی خطا کے باوجود دلیل سے اپنی بات کو ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک کا یہ کلام امام ابو حنیفہ کی ذہانت اور اپنی بات کو دلیل سے ثابت کرنے کی مہارت ظاہر کرنے کے لیے بھی مگر بعد کے رلوی ابو محمد نے اس کی غلط تفسیر کر دی جس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۰ اور طبع ماریہ کے ص ۴۴۱ میں احمد بن العنقیسی۔ الحسین بن جعفر السہاسی۔ الحسن بن علی الجوهری۔ علی بن العزیز البزنجی۔ ابو عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی حدیث ابی۔ ابن ابی سرج۔ الشافعی کی سند نقل کر کے کہا کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے مالک بن انس کو یہ کہتے ہوئے سنا جب کہ اس سے پوچھا

کیا کہ کیا آپ ابو حنیفہؒ کو جانتے ہیں؟ تو انہوں نے کہا ہاں تمہارا اس شخص کے بارہ میں کیا خیال ہے کہ اگر وہ اس ستون کو سونے کا کئے اور اس کو ثابت کرنے پر آمادہ ہو جائے تو اس کو سونے کا کر دکھائے گا اگرچہ وہ ستون لکڑی کا ہو یا پتھر کا ابو محمد نے کہا کہ ان کی مراد یہ تھی کہ بے شک وہ غلطی پر ڈٹے رہتے تھے اور اس پر دلیلیں دیتے رہتے تھے اور صحیح بات ان کے سامنے ظاہر بھی ہو جاتی تو اس کی طرف نہ لوٹتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابن ابی حاتم نے متن کے الفاظ تبدیل کرنے کے بعد از خود ہی اس کی تفسیر کی ہے اور پہلے خلیفہؒ نے ہی ص ۳۳۸ میں نقل کیا ہے کہ بے شک مالکؒ نے کہا ہاں۔ میں نے ایسے آدمی کو دیکھا ہے کہ اگر وہ تیرے ساتھ اس ستون کے بارہ میں کلام کرے تو اپنی دلیل کے ساتھ وہ اس کو سونے کا کر دکھائے گا لے۔ اور ابن ابی سرج نے مالکؒ تک اپنی سند کے ساتھ جو الفاظ نقل کیے ہیں جس کو ابو محمد حیان نے ابو احباس الجمل سے روایت کیا ہے وہ الفاظ یہ ہیں کہ ہاں میں نے ایسے آدمی کو دیکھا ہے کہ اگر وہ اس ستون کو دیکھے حالانکہ وہ پتھر کا ہے تو وہ کہے کہ بے شک وہ سونے کا ہے تو وہ اپنی دلیل کے ساتھ اس کو ثابت کر دکھائے گا۔ اور اسی کے مثل ابو اسحاق اشیرازی کی طبقات الفقہاء میں ہے۔ اور ابن الجوزی نے المنتظم میں کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی ذہانت اور اس کی قہمت کے بارہ میں لوگوں کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ سفیان ثوریؒ اور ابن المبارک دونوں کہا کرتے تھے کہ ابو حنیفہؒ فقہ الناس ہیں۔ اور مالکؒ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے ابو حنیفہؒ کو دیکھا ہے تو انہوں نے کہا کہ میں نے ایسے آدمی کو دیکھا ہے کہ اگر وہ تیرے ساتھ اس ستون کے متعلق کلام کرے کہ وہ سونے کا ہے تو وہ اپنی دلیل سے ثابت کر دکھائے گا۔ اور امام شافعیؒ نے کہا کہ سارے لوگ فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔ لے۔ پس آپ دیکھیں گے کہ ابن الجوزیؒ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب سے کنارہ کش تھے وہ امام مالکؒ کے کلام کو ابو حنیفہؒ کی قہمت اور ذہانت پر دلیل کے ضمن میں نقل کر رہے ہیں اور اسی طرح سبط ابن الجوزی کی کتاب الاختصار و الترجیح میں ہے۔

اور ابن عبد البرؒ نے الاستیعاب ص ۳۶ میں احمد بن محمد ابو عمر بن انجباب۔ احمد بن الفضل الدینوری۔ محمد بن جریر۔ احمد بن خالد الخلال۔ الشافعیؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ایک دن امام مالکؒ سے عثمان البتی کے بارہ میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کان رجلا مقاربا کہ ”وہ درمیانہ درجہ کا آدمی تھا“ اور ان سے ابن شبرمہ کے متعلق پوچھا

کیا تو فرمایا کہ وہ درمیانہ درجہ کا آدمی تھا۔ تو ان سے پوچھا گیا پس ابو حنیفہ کیسے ہیں تو انہوں نے کہا کہ اگر وہ تمہارے ان ستونوں کے پاس آئے پھر وہ تمہیں قیاس سے قائل کرنے لگے کہ بے شک وہ ستون لکڑی کے ہیں (حالانکہ وہ لکڑی کے نہ ہوں) تو تم یقین کر لو گے کہ بے شک وہ لکڑی کے ہیں۔ الخ

اور یہ ساری خبریں اس بات پر دلالت کے لیے نقل کی گئی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہؒ کو عمدہ رائے اور معانی کی تہ تک پہنچنے اور علم میں وسعت کی قوت دے رکھی تھی۔ ہدایت کی وجہ سے اس میں حیب پر دلالت کے لیے نہیں نقل کی گئی۔ اور جس طرح مالکؒ نے ابو حنیفہؒ کی تعریف کی ہے اسی جیسی تعریف بعض حضرات نے امام شافعیؒ کی بھی طرح کرتے ہوئے کی ہے نہ کہ اس میں حیب بتانے کے لیے۔ لیکن روایت میں رلوی ابن ابی حاتم المسکین جس کے بارہ میں کہا جاتا تھا کہ ہائیں جانب والے کتب نے اس کے خلاف کچھ نہیں لکھا۔ (یعنی وہ بہت زیادہ پرہیزگار تھا) پھر اس کو حرب بن اسماعیل السیرجانی نے اختلاف میں بہلو کر دیا یہاں تک کہ وہ لال حق مشکین کے خلاف کمر بستہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ بے شک یہ کہنا کہ قرآن کے الفاظ مخلوق ہیں تو یہ بھی کفر ہے۔ اس طرح کہنے و لالمت سے نکل جاتا ہے اور کتاب الرد علی الجہلۃ میں وہ چیزیں ذکر کی گئی ہیں جو اس کی عقل کی خرابی پر دلالت کرتی ہیں اور وہ بے پناہ دشمنی چھپاتا تھا ان لوگوں کے بارہ میں جو قرآن کریم کے الفاظ کو مخلوق کہتے تھے۔ پس عقلیں تقسیم کرنے والی ذات بڑی پاک ذات ہے۔

پس آپ دیکھیں گے کہ وہ اسی وجہ سے امت کے حفاظ کے شیخ بخاری کے بارہ میں بھی کلام کہنے سے نہ بچتا تھا۔ اس کو ابو ذرؓ اور ابو حاتم نے ترک کر دیا تھا۔ پس جب اس کی یہ حالت حدیث کی روایت کرنے والوں کے بارہ میں ہے تو پھر اس کی رائے لال فقہ اور روایت کے بارہ میں کیا ہوگی۔ اور اس نے خود اعتراف کیا کہ وہ علم کلام سے بے واقف ہے۔ جیسا کہ کتاب الاسماء والصفات ص ۲۶۹ میں ہے مگر اس کے باوجود آپ دیکھیں گے کہ وہ علم اصول الدین کی تنگ جگہوں میں داخل ہوتا ہے۔ تفویض (کہ مقدمات کے ظاہر پر ایمان رکھنا اور مفہوم کو اللہ کی طرف سونپ دینا) اور تزیہ (جو چیزیں اللہ تعالیٰ کے لیے لائق نہیں ان سے اس کو منسوب ماننا) کے نظریہ سے دور بٹنے والا تھا تو اس کے قدم پھسل گئے۔ اس کی حالت یہ تھی کہ جو کلام اس نے کیا ہوتا اس کے متعلق گمان کرتا کہ اس نے نہیں کیا۔ اور وہ روایت بالمعنی نقل کرتا تو اس کو بالکل ہی بدل دیتا۔ اور یہی وہ شخص ہے جس کے

بارہ میں بے گلی باتیں کہنے والے کہتے تھے کہ بے شک کتب مثل وہ چیز پاتا ہی نہیں جو اس کے خلاف لکھے (یعنی انہوں نے اس کو اتنا پارسا مشہور کر رکھا تھا)

بے شک کتب الجرح والتعديل میں اس نے کہا کہ ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی نے میری طرف ابو عبد الرحمن المقرئ سے جو روایت لکھ کر بھیجی اس میں لکھا کہ ابو عبد الرحمن المقرئ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے ہمارے سامنے حدیثیں بیان کیں۔ پھر جب حدیث سے فارغ ہوئے تو کہا یہ سب جو کچھ تم نے سنا ہے وہ سب ہوا اور بے اصل ہیں۔ پھر کہا کہ ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی نے مجھے لکھ کر بھیجا کہ مجھے اسحاق بن راہویہ نے بیان کیا کہ میں نے جریر کو کہتے ہوئے سنا کہ محمد بن جابر الیمامی نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے مجھ سے حلو کی کتابیں چوری کیں۔ پھر کہا کہ ہمیں احمد بن منصور الموزی نے بتلایا کہ میں نے سلمہ بن سلمان سے سنا وہ کہتا تھا کہ عبد اللہ یعنی ابن المبارک نے کہا کہ بے شک میرے ساتھی ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے کے بارہ میں مجھے طاعت کرتے ہیں۔ اور یہ اس لیے کہ بے شک اس نے محمد بن جابر کی کتب لی جس میں اس نے حلو بن ابی سلیمان سے موی روایات لکھی ہوئی تھیں پھر وہ روایات حلو سے کرنے لگے حالانکہ انہوں نے وہ روایات اس سے نہیں سنی تھیں۔ اور ابن ابی حاتم ہقی لوگوں کی بہ نسبت زیادہ جانتے ہیں کہ بے شک الجوزجانی لال کوفہ سے کنارہ کش تھے۔ یہاں تک کہ لال نقد کی اس کے بارہ میں رائے پختہ ہو گئی کہ لال کوفہ کے بارہ میں اس کی بات قتل قبول نہیں ہے۔ اور وہ نامی خبیث حریری مذہب کا تھل۔ اس کی ایک لوطی نے چوڑہ لیا تا کہ اس کو ذبح کرائے تو اس نے اس کو ذبح کرنے والا کوئی نہ پلایا تو یہ کہنے لگا سبحان اللہ ایک چوڑے کو ذبح کرنے والا نہیں ملتا اور علیؑ ایک صبح میں بیس ہزار سے زائد مسلمانوں کو ذبح کر دیتا تھا۔ الخ۔ (حضرت علیؑ کے بارہ میں اس کا ایسا نظریہ تھا، معاذ اللہ) پس اس جیسے خبیث آدمی کی بات کی تصدیق کیا ابو حنیفہؒ کے بارہ میں کوئی متقی پرہیزگار کر سکتا ہے؟ پھر اس روایت میں محمد بن جابر الیمامی لاف مچی ہے جس کے بارہ میں امام احمد نے کہا کہ اس سے صرف وہی آدمی حدیث بیان کرے گا جو اس سے بھی زیادہ شریر ہوگا اور ابن معینؒ اور نسائیؒ نے اس کو ضعیف کہا۔ پس ابن ابی حاتم اس جیسے آدمی کی سند سے ابو حنیفہؒ کو (علم و عمل سے) خالی کر دینے کا ارادہ رکھتا ہے۔ یہاں تک کہ اپنی ان روایات میں پائی جانے والی باتوں سے بھی خالی کرنا چاہتا ہے جو اس نے اپنے لیے شیخ سے بیان کی ہیں جس کا ساتھ اس کو حرمہ دراز تک حاصل رہا اور اس کی وجہ سے وہ روایات فقہ میں پیش کی جاتی ہیں۔ لیکن

تصعب اسی طرح دن کو رات بناتا رہتا ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ ابو حنیفہؒ کے مذہب کے مطابق تو رلوی کے اپنے خط کا بھروسہ نہیں ہوتا جب تک وہ اس کا ذکر نہ کرے جس سے روایت کی گئی ہے تو محمد بن جابر لامعی کی کتاب پر کیسے بھروسہ ہو سکتا ہے جس کے بارہ میں معلوم ہی نہیں کہ اس کی کتاب کس نے لکھی۔ اور اگر ہم اس چیز سے پردے ہٹانے شروع کریں جو ابن ابی حاتم نے ردی قسم کے اعتقاد چھپا رکھے تھے اور جن کو لال حق کے مقابلہ میں اٹھائے پھرتا تھا تو کلام طویل ہو جائے گی۔ پس اسی اشارہ پر اکتفا کرتے ہیں تا کہ معلوم کیا جاسکے کہ اس سے اس کے فن کی صرف وہی بات لی جاسکتی ہے جس میں اس کا تصعب بھڑکا ہوا نہ ہو۔ پس جو شخص یہ کہتا ہے کہ بے شک لال آدمی کا کتب مثل اس کے خلاف کچھ نہیں لکھتا تو اس قول کی وجہ سے تو جرأت کے ساتھ غیوب پر جا پڑتا ہے (یعنی اس کو غیب کا علم ہے جس سے اس نے معلوم کیا کہ اس کا بائیں جانب کا فرشتہ اس کے خلاف کچھ نہیں لکھتا) نیز یہ تو تعریف میں مبالغہ کرنا ہے اور ابن دونوں چیزوں کا ہر دہکار آدمی انکار کرتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے حفاظت کی درخواست کرتے ہیں۔

اعتراض ۸۳: (کہ امام مالکؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کا دالین ہے اور جو کا دالین ہو اس کا دین نہیں ہوتا۔ نیز کہا کہ ابو حنیفہؒ لذاء العضل ہے اور لذاء العضل سے مراد دین میں ہلاکت ہے۔ نیز کہا کہ ابو حنیفہؒ سے زیادہ منحوس اسلام میں کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خود مالکیہ میں سے بہت سے حضرات نے تردید کی ہے کہ اس قسم کے الفاظ امام مالکؒ سے ثابت نہیں ہیں اور اگر بالفرض ثابت بھی ہوں تو یہ وقتی کیفیت کا نتیجہ ہوں گے جن کو بیان کرنے کی علماء اجازت نہیں دیتے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۰ اور طبع طانیہ کے ص ۲۲۲ میں ابن عمر المصلیٰ۔ ابو علی بن الصواف۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبل۔ منصور بن ابی مزاحم کی سند نقل کر کے کہا کہ منصور بن ابی مزاحم نے کہا کہ میں نے مالکؒ بن انس کو یہ کہتے ہوئے سنا جبکہ ابو حنیفہؒ کا ذکر ہو رہا تھا کہ وہ کا دالین ہے کا دالین ہے۔ اور پھر دوسری سند ابن رزق۔ ابو بکر الشافعی۔ جعفر بن محمد بن الحسن القاسمی۔ منصور بن ابی مزاحم کو نقل کر کے کہا کہ منصور نے کہا کہ میں نے امام مالکؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ بے شک ابو حنیفہؒ کا دالین ہے اور جو کا دالین ہو اس کا کوئی دین نہیں ہوتا۔ اور پھر تیسری سند جعفر بن الحسن بن علی الحلولی۔ مطرف نقل کر کے کہا کہ مطرف نے کہا کہ میں نے مالکؒ کو کہتے ہوئے سنا لذاء العضل

سے مرو دین میں ہلاکت ہے اور ابو حنیفہؒ الداء العضال میں سے ہے۔ اور پھر جو تھی سند ابو الفرج اللاتیمی۔ عمر بن احمد الواعظ۔ محمد بن زکریا العسکری۔ علی بن زید الفرائسی۔ الحسینی نقل کر کے کہا کہ الحسینی نے کہا کہ میں نے مالک کو کہتے ہوئے سنا کہ اسلام میں ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر کوئی منحوس پچہ پیدا نہیں ہوا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ پہلی سند میں عبد اللہ بن احمد ہے جو ان کہوں کا راوی ہے جو اس نے اس کتب میں نقل کی ہیں جس کا ہم اس نے السنہ رکھا ہے۔ جو شخص اس پر اطلاع پاتا چاہتا ہو اس کو وہ کتب دستیاب ہو سکتی ہے۔ اور جو شخص اس کے مندرجات کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے اور اس کی طرف دعوت دیتا ہے تو ہم ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس کی تصدیق نہیں کر سکتے۔ اور یقیناً اس کی وجہ سے وہ فتنہ میں پڑا ہوا ہو گا۔ اور اس کا راوی منصور بن ابی مزاحم الترمذی جو ہلور تیز رفتار قتلہ وہ اس (علی) میدان کے آدمیوں میں سے نہیں ہے۔ اور دوسری سند میں ابن رزق اور ابو بکر الشافعی ہیں اور تیسری سند میں ان دونوں کے بعد الحلوانی اور مطرف ہیں اور جو تھی سند میں علی بن زید الفرائسی اور الحسینی ہیں اور ان تمام کے بارہ میں پہلے کلام ہو چکا ہے۔ اور جن لوگوں نے اس (ابو حنیفہؒ) کی طرف کلو الدین ہونے کی نسبت کی ہے تو میں نہیں جان سکا کہ انہوں نے یہ نسبت کیوں کی ہے؟ بلو جو دیکھ وہ نہ تو طہارت کے بارہ میں سستی برتتے والے تھے اور ان سے جتنی روایات بھی مروی ہیں ان میں سے کسی ایک روایت میں بھی وہ مسح علی الخفین سے بھی انکاری نہ تھے اور نہ ہی وہ جعد اور عیدین چھوڑنے والے تھے۔ اور نہ ہی کتوں کا گوشت حلال کہنے والے تھے۔

اور نہ ہی انفار کو مہلج کہنے والے تھے اور نہ ہی رائے کی وجہ سے سد ذریعہ میں وسعت رکھنے والے تھے اور نہ ہی بینہ کے بغیر سزاؤں میں سے کسی کو سزا دینے کی جرات کرنے والے تھے۔ اور نہ ہی وہ ان روایات کو معطل کرنے والے تھے جو قبولہ کی جگہ نہ ہو (یعنی جو روایات اپنے اپنے مقام پر فٹ ہوں ان کو معطل کرنے والے نہ تھے) اور نہ ہی مصلحت مرسلہ کا نظریہ رکھنے والے تھے بلکہ وہ وہیں ٹھہرتے جہاں کتاب و سنت و اجماع اور قیاس ٹھہرتے۔ پھر دلیل ظاہر ہو جاتی اور راہ واضح ہو جاتی اور جو کلمات روایت کیے گئے ہیں ان کے بارہ میں قسم ماکہ میں بڑے بڑے حضرات سے ان کلمات کے بارہ میں تین راتے پائی جاتی ہیں۔

پہلی رات امام ابو یوسفؒ محمد بن نصر الدودی کی ہے جو کہ الموطا پر انتہائی لکھنے والے

ہیں۔ انہوں نے کہا کہ جو ذکر کیا گیا ہے اگر وہ غلطی سے محفوظ ہے اور لام مالک سے ثابت ہے تو پھر ہو سکتا ہے کہ لام مالک کے سامنے ابو حنیفہ کے بارہ میں کوئی ایسی چیز ذکر کی گئی ہو جس کو وہ اچھا نہ سمجھتے ہوں تو اس وقت ان کے بارہ میں سینہ تنگ ہو گیا ہو تو انہوں نے یہ بات کہہ دی ہو۔ اور عالم آدمی پر کبھی تنگ دلی کی حالت آجاتی ہے۔ پھر وہ ایسی بات کہہ دیتا ہے جس سے قصہ دور ہو جائے کے بعد استغفار کرتا ہے۔ اور دوسری رائے ابن عبد البر کا قول ہے جو کہ الانتقاء ص ۷۵ میں ہے اس کو لام مالک سے حدیث بیان کرنے والے تقریباً تمام حضرات نے روایت کیا ہے اور بہر حال لام مالک کے وہ اصحاب جو لیل الرائے ہیں تو وہ لام مالک سے اس قسم کی باتیں روایت نہیں کرتے۔ لہٰذا تو فقہاء کے علاوہ اس کے ربوی متفرد ہیں اور ان کے انفرادی طرف نظر موڑنا کافی ہے۔ اور فقہاء تو مالک کے راز دان تھے۔ تیسری رائے ابو الولید البلیجی کا قول ہے۔ آپ دیکھیں گے کہ وہ الموطا کی شرح المستنقى میں اس جیسی روایات کا لام مالک سے ثبوت کا ہی سختی سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لام مالک نے قصاب کے بارہ میں قطعاً کچھ نہیں کہا۔ انہوں نے تو صرف بعض روایوں کے بارہ میں قصہ کے مطابق کلام کیا ہے۔ پھر اس نے ذکر کیا کہ لام مالک ابن المبارک کی کس قدر تعظیم کیا کرتے تھے جو کہ ابو حنیفہ کے خاص ساتھیوں میں سے تھے۔ جیسا کہ محمد بن الحسن نے لام مالک سے جو الموطا روایت کیا ہے اس میں مذکور ہے۔ اور البلیجی کو اس کی روایت سے الموطا ابو ذر الحارثی کی سند سے بچا اس کے آخر تک جو اس نے وہاں ذکر کیا ہے۔ تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ بے شک یہ اقوال باغرض اگر ثابت بھی ہو جائیں تو ان کا قائل ہی مجرم ہے تو مجرم کی تقلید اس کے جرم میں کیونکر کی جاسکتی ہے؟ اور اگر یہ روایات من گھڑت ہیں تو ان روایات کی کنزوری بیان کیے بغیر ان کو روایت کرنے والا کتبہ میں گھڑنے والے کے ساتھ شریک ہوگا اگرچہ ان کے گھڑنے میں شریک نہیں ہے۔ پس ایسے آدمی کے راستہ پر نہیں چلنا چاہیے جس کے پیشوا گنہگار ہوں۔

اعتراض ۸۴: (کہ ابو حنوفہ نے کہا کہ ابو حنیفہ ایک مسئلہ بیان کرتے پھر کچھ عرصہ بعد اس سے رجوع کر لیتے تو میں نے کہا کہ جس دین سے دوسری طرف مائل ہوتا پڑے اس کی کوئی ضرورت نہیں تو میں نے اپنے کپڑے بھاڑ دیے پھر اس کی طرف نہ لوٹ کر گیا ہو۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ تو لام ابو حنیفہ کی احتمالی دہانت ہے کہ وہ اپنے نظریہ کے خلاف دلیل قائم ہو جانے کی وجہ سے اپنے نظریہ سے رجوع کر لیتے تھے جیسا کہ صحابہ کرام کا طریق

کار تھا تو یہ بات تعریف کو ظاہر کرتی ہے مگر خلیفہؒ نے نا کجی سے اس کو مطاعن میں ذکر کر دیا۔

لور خلیفہؒ نے طبع لولی کے م ۳۶ اور طبع ثانیہ کے م ۳۳ میں القاضی ابو بکر احمد بن الحسن الحرشی المیری۔ ابو محمد حاجب بن احمد اللوسی۔ عبد الرحیم بن نبیب۔ عفلان کی سند نقل کر کے کہا کہ عفلان نے کہا کہ میں نے ابو عوانہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس آتا جاتا تھا یہاں تک کہ میں نے اس کی کلام میں مہارت حاصل کر لی۔ پھر میں حج کو چلا گیا تو جب میں آیا لور اس کی مجلس میں گیا تو اس کے اصحاب مجھ سے وہ مسائل پوچھنے لگے جو میں جانتا تھا لور انہوں نے ان مسائل میں میری مخالفت کی تو میں نے کہا کہ میں نے تو یہ مسائل ابو حنیفہؒ سے اسی طرح سنے ہیں جس طرح میں نے بیان کیے ہیں تو جب وہ مجلس میں آئے تو میں نے ان مسائل کے بارہ میں ان سے پوچھا تو اس وقت انہوں نے ان مسائل سے رجوع کر لیا ہوا تھا تو کہا کہ میں نے اس سے زیادہ اچھی مسئلہ کی صورت دیکھ لی تھی تو میں نے کہا کہ ہر ایسا دین جس سے دوسری طرف پھرا جائے تو مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ تو میں نے اپنے کپڑے بھاڑ دیے پھر اس کی طرف لوٹ کر نہ گیا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی حد میں حاجب بن احمد اللوسی ہے جس کے بارہ میں حاکم نے کہا کہ اس نے کبھی حدیث نہیں سنی بلکہ اس کا چچا تھا اس نے حدیث سنی۔ پس ایک دفعہ البلاذری اس کے پاس آیا تو اس نے کہا کہ کیا تو اپنے چچا کے ساتھ مجلس میں حاضر ہوتا تھا تو اس نے کہا ہاں۔ پھر اس نے اپنے چچا کی کتابوں سے اس کے لیے حدیثیں منتخب کیں۔ لور کہا جاتا ہے کہ بے شک وہ ایک سو آٹھ سال کی عمر کا تھا جیسا کہ ذہبیؒ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ لور عبد الرحیم کی عفلان سے نقل میں انقطاع ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ بے شک ابو عوانہ وہ نہیں ہے جو المسند و لا ہے بلکہ یہ ابن عبد اللہ الواسطی الوضاح ہے یہ جرجان کے قبیلوں میں سے تھا تو اگر فرض کر لیا جائے کہ اس کی ولادت ۱۳۳ھ ہے جیسا کہ مشہور ہے تو بھی اس کا حسن بصری کو لور ابن سیرین کو دیکھنا درجہ صحت کو نہیں پہنچتا اور نہ ہی ابو حنیفہؒ کے پاس اس کا آنا جانا درجہ صحت کو پہنچتا ہے۔ اس لیے کہ بے شک ابو عوانہ واسطی کلنی عرصہ اپنے مولیٰ یزید بن عطاء کی غلامی میں رہے لور اس کی آزادی کی حکایت مشہور ہے۔ تو ممکن نہیں کہ کوفہ کی طرف اس کا سفر ہو لور اس کا ابو حنیفہؒ کے پاس آنا جانا ہو۔ لور سلیمان بن حرب اس کے بارہ میں کہتے ہیں کہ یہ سوائے بکریاں چرانے کے کسی لور

کام کا نہیں ہے اور ابو حاتم نے کہا کہ جب وہ نہی بیان کرنا تو بہت غلطی کرتا تھا۔ نیز وہ پڑھ تو سکتا تھا مگر لکھ نہیں سکتا تھا۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ مجتہد پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے جبکہ وہ ایک رائے سے دوسری رائے کی طرف رجوع کر لے جبکہ اس کے سامنے درست بات ظاہر ہو جائے؟ اور اس بارہ میں پہلے ہم نے ابن عون کا قول نقل کیا ہے۔ اور خود خطیبؒ نے الفقیہ والمنفقہ میں ایک مستقل باب خاص طور پر باندھا ہے جس میں صحابہ کرامؓ کا اپنے فتوؤں سے رجوع کا ذکر کیا ہے۔ تو کیا خطیبؒ کی یا ابو حاتم کی جمل ہے کہ اس کی وجہ سے ان پر طعن کریں۔ اور ابو حاتم جیسے آدمی کو فقہ سے کیا سروکار؟ پس اس کے لیے اور لوگ ہیں اور روایات کے لیے اور قسم کے لوگ ہیں۔

پھر خطیبؒ نے نصر بن محمد سے روایت کی جس میں بھی حجاب ہے جس کا ذکر ہوا ہے۔ بے شک اس نے شام کے ایک ایسے باشندے کو جو ابو حنیفہؒ کی فقہ کیلئے کرشمہ کیا تھا اس کو کہا کہ تو بہت بڑی شرافت کر لیا ہے۔ اور حجاب کا حل ظاہر ہے جیسا کہ حاکم نے ذکر کیا ہے اور ابو عبد اللہ النصر بن محمد المروزی کو امام بخاریؒ نے اپنی الصغیر میں ضعیف کہا ہے۔ لیکن نسائی نے اس کی توثیق کی ہے۔ اور وہ ابو حنیفہؒ کے فقہ اصحاب میں سے ہیں۔ اور اس سے بکثرت روایات کرنے والوں میں سے ہے۔ اگر فرض کر لیا جائے کہ اس حکایت کا ثبوت اس سے ہے تو اس کے حل کو دیکھتے ہوئے اس کے قول سے مراد ان حل شام پر چرٹ کرنا ہو گا جن کے بارہ میں اس زمانہ میں مشہور تھا کہ وہ ابو حنیفہؒ کی فقہ کو شریکتے ہیں حالانکہ وہ خالص خیر ہے۔ اور خطیبؒ کلام کے انداز کو نہ سمجھ سکا اور اس کو مطامین میں نقل کر دیا۔ پھر خطیبؒ نے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس کا قول نقل کیا۔ اللہ کی قسم میں نہیں جانتا شاید کہ وہ باطل ہو جس میں کوئی شک نہیں جبکہ اس سے پوچھا گیا اس چیز کے بارہ میں جو اس نے اپنی کتابوں میں درج کی ہے ایسی سند کے ساتھ جس میں ابن درستیہ الدر الہی اور الحسن بن ابی بکر نمین پینے والا اور ابن کمال ہے جو روایت میں قلیل ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کا کیا قصور ہے اگر ان لوگوں نے سچ کہہ دیا ہے؟ اور مجتہد اپنی رائے کو حتیٰ تھوڑا ہی سمجھتا ہے بلکہ وہ غلبہ ظن پر مدار رکھتا ہے (اور غیر منصوص مسائل میں عمل کے لیے اسی کو علماء امت کافی سمجھتے ہیں) جیسا کہ اپنے مقام پر اس کی وضاحت ہو چکی ہے۔

اعتراض ۸۵: (کہ ابو حنیفہؒ نے خود ابو یوسفؒ کو منع کیا کہ میری ہر بات کو نہ لکھا کرو کیونکہ

میں ایک رائے اختیار کرتا ہوں اور اگلے دن اس کو چھوڑ دیتا ہوں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ بھی ان کی حیانت داری کا ثبوت ہے۔

لور خلیفہ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۴ اور طبع حانیہ کے ص ۴۲۴ میں علی بن القاسم بن الحسن البصری۔ علی بن اسحاق المدورانی۔ العباس بن محمد المدوری۔ ابو نعیم الفضل بن دکین۔ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو نعیم نے کہا کہ میں نے زفر کو کہتے ہوئے سنا کہ ہم ابو حنیفہ کے پاس آتے جاتے تھے لور ہمارے ساتھ ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسن بھی ہوتے تھے تو ہم ان سے سنی ہوئی باتوں کو لکھا کرتے تھے تو ایک دن ابو حنیفہ نے ابو یوسفؒ سے کہا اے یعقوب! تجھ پر غصوں ہے مجھ سے ہر سنی ہوئی بات کو نہ لکھا کر۔ پس بے شک میں آج ایک رائے اختیار کرتا ہوں تو اگلے دن اس کو چھوڑ دیتا ہوں۔ اور اگلے دن کوئی رائے رکھتا ہوں تو اس سے اگلے دن چھوڑ دیتا ہوں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابو حنیفہؒ اپنے ساتھیوں کو اجازت نہ دیتے تھے کہ وہ بحث کو ہر لحاظ سے مضبوط ہونے سے پہلے اس کے مسائل لکھیں لور یہ ان کی انتہائی پرہیز گاری تھی اور بے شک ابن ابی العوام نے طحاوی۔ محمد بن عبد اللہ الریمی۔ سلیمان بن عمران۔ اسد بن القرات کی سند سے نقل کیا ہے کہ اسد بن القرات نے کہا کہ مجھے اسد بن عمرو نے کہا کہ وہ (یعنی فقہ مدون کرنے میں امام ابو حنیفہؒ کے ساتھی) ابو حنیفہؒ کے پاس کسی مسئلہ کے جواب میں مختلف جواہت دیتے تھے تو ایک لور جواب دیتا لور دوسرا لور جواب دیتا۔ پھر وہ اس کے سامنے پیش کرتے لور اس مسئلہ کے بارہ میں اس سے پوچھتے تو وہ کتابوں میں درج کرتے لور وہ ایک ایک مسئلہ میں تین تین دن تک ٹھہرے رہتے تھے پھر اس کو رجسٹر میں لکھتے لور اسی طرح ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے جو کتابوں کو لکھتے تھے وہ چالیس آدمی تھے لور اسد بن عمرو ان کے لیے تیس سال ان مسائل کو لکھتے رہے۔ لرخ۔ لور الصیمری نے العباس بن احمد الحاشی۔ احمد بن محمد المسکی۔ علی بن محمد النخعی۔ ابراہیم بن محمد البلیخی۔ محمد بن سعید الخوارزمی۔ اسحاق بن ابراہیم کی سند نقل کر کے کہا کہ اسحاق بن ابراہیم نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے ساتھی ایک ایک مسئلہ میں اس کے ساتھ غور و خوض کرتے تو جب اس محفل میں عافیہ موجود نہ ہوتے تو ابو حنیفہؒ کہتے کہ عافیہ کے آنے تک اس مسئلہ کا فیصلہ مت کرو۔ پس جب عافیہ حاضر ہوتے لور ان کے ساتھ مسئلہ میں اتفاق کرتے تو پھر وہ اس مسئلہ کو درج کرتے۔ لور اگر وہ ان سے موافقت نہ کرتے تو ابو حنیفہؒ کہتے کہ اس کو درج نہ کرو۔ لرخ

تو اس طریقہ کے ساتھ ایسی حیثیت سے ان کے مسائل پختہ ہو گئے کہ اگر اس کے ساتھ کوئی کھولے تو وہ اس کی سرکی چوٹی پر جا پڑتے ہیں۔ اور خلیفہؒ نے یہاں جو روایت نقل کی ہے وہ میں نے یحییٰ بن یحییٰ کی تاریخ میں العباس بن محمد الدوري کی اس سے روایت دیکھی ہے۔ جو دمشق کے مکتبہ ظاہریہ میں خط قدیم کے ساتھ لکھی ہوئی ہے۔ اور اس کے بعد ولی خیر میں (اللہ کی قسم مجھے معلوم نہیں کہ ہو سکتا ہے کہ وہ ایسا باطل ہو جس میں کوئی شک نہیں) جو ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کی گئی ہے تو وہ قطعی طور پر کسی ایک خاص مسئلہ کے بارے میں ہی ہو سکتی ہے۔ اور اس سے بعد ولی سند میں ابن رزق۔ ابن سلم اور ابراہیم الجوهری ہیں۔ اور ابراہیم کی طرف الحافظ جلال بن الشاعر نے یہ منسوب کیا ہے کہ وہ سویا ہوا علم حاصل کرنا تھا۔ (یعنی استدلال سے علم حاصل کرتے وقت سو جاتا تھا) اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ بے شک حفص بن غیاث ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے عرصہ دراز تک ابو حنیفہؒ کو لازم پکڑے رکھا اور اس کی وفات کے بعد فقہ کے لباس میں شمار ہوتے تھے۔ ہاں ائمہ کے ہاں یہ صورت پائی جاتی رہی ہے کہ ایک ہی مسئلہ کے کئی جواہرات ان سے روایت کیے جاتے رہے جیسا کہ امام مالکؒ صاحب سے مسیح علیٰ الحنفین کے بارے میں چھ روایات ہیں۔ اور امام شافعیؒ کی کتاب الامام میں شفعہ کے متعلق کئی جواہرات ہیں اور جیسا کہ حنبلی مذہب میں ابن احمد کی کتاب الرعلیہ الکبریٰ میں عشر اٹھانے سے متعلق کئی جواہرات ہیں اور یہی صورت بہت سے ابواب میں پائی جاتی ہے۔ رہا امام ابو حنیفہؒ کا مذہب تو آپ ہر مسئلہ میں ظاہر الروایہ مسائل میں ان کا صرف ایک ہی قول پائیں گے۔ اور کتب نوادر کے مسائل کا حکم ظاہر الروایہ کے مسائل کے پہلو میں ہے اور ان کا حکم ایسے ہی ہے جیسا کہ قراءت متواترہ کے مقابلہ میں قراءت شذوہ کا حکم ہے۔ تو ان میں اس کا جو قول ہے اس کو شمار نہیں کیا جائے گا مگر اسی صورت میں کہ اس مسئلہ میں ظاہر الروایہ میں ان سے کوئی روایت نہ پائی جائے۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ روایات نوادر کی قدر و منزلت کا مدار اس کے دلوایوں کی قدر و منزلت پر ہوگا۔ (یعنی جس منزلت کا رلوی ہوگا اسی کے مطابق روایت کا درجہ ہوگا۔)

اعتراض ۸۶: (کہ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میں تم سے جو بیان کرتا ہوں اس کا اکثر خطا ہوتا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت المقری سے ثابت ہوتی تو وہ کبھی ابو حنیفہؒ سے روایت نہ کرتے حالانکہ وہ تو ان سے بہت سماعت کرنے والے ہیں تو یہی اس بات کی

دلیل ہے کہ یہ روایت من گھڑت ہے۔

لور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۴۰۲ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۵ میں عبد اللہ بن عمر البغوی۔ ابن المقرئ۔ المقرئ کی سند نقل کر کے کہا کہ المقرئ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے عطاءؒ سے اہل کوئی نہیں دیکھا اور جو میں تمہیں اس کے بارہ میں بیان کرتا ہوں وہ اکثر غلط ہوتا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خطیبؒ نے اس کو دو سندوں سے پیش کیا ہے۔ پہلی سند میں البغوی ہے لور اس کے بارہ میں ابن عدیؒ کہتے تھے کہ بے شک بغداد کے مشائخ کا اس کی تضعیف پر اتفاق تھا۔ لور دوسری سند میں دمج ہے لور اس کے پاس ابوالحسن الطائری لور علی بن الحسن الرضائی جیسے لوگ کئی چیزیں داخل کرتے تھے لور اس میں لاہار بھی ہے۔ لور یہ روایت بھی دمج کی کاوائی ہو سکتی ہے۔ لور شاید کہ ابن المقرئ کے بعد والے کسی روای نے حدیث میں ہمزہ زائد کر کے احسنکم کر دیا ہو لور ان کا کلام رلوپوں میں سے کسی رلوی کی قلمی کے ضمن میں تھا۔ لور رلوی ابن المقرئ سے اس کی عبارت ضبط نہ کر سکا ورنہ تو تصور نہیں کیا جاسکتا کہ ابو عبد الرحمن بن عبد اللہ بن یزید المقرئ ابو حنیفہؒ کو اس واقعہ کے بعد بھی لازم پکڑے رکھتے لور ایسا کلام سننے کے بعد بھی اس سے سماعت کرتے رہے۔ جبکہ حل یہ ہے کہ وہ اس سے بہت زیادہ سماعت کرنے والوں میں سے ہیں۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ اس جیسی کلام بالکل کسی عقلمند سے صلور نہیں ہو سکتی لور ابو حنیفہؒ کی عقل کا وزن اگر اس کے طبقہ کے اہل عقول کے ساتھ کیا جاتا تو وہ اس سے بھاری ہوتی تھی لور اس کی شہادت ان کے مخالفین بھی دیتے ہیں۔ لور شاید یہ قصہ گھڑنے والے نے یہ قصہ گھڑتے وقت غور نہ کیا تا کہ اللہ تعالیٰ اس کو گواہوں کی جماعت کے سامنے رسوا کرے۔

اعتراض ۸: (کہ وکیع نے کہا کہ ہمیں ابو حنیفہؒ نے بیان کیا کہ بے شک اس نے عطاءؒ سے سنا ہے۔ اگر اس نے اس سے سنا ہے۔ لور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ وکیع تو امام ابو حنیفہؒ کی عطاءؒ سے سماعت کو ثابت کرتے ہیں جیسا کہ خود خطیبؒ نے اس کی صراحت کی ہے تو یہ شک کے الفاظ ذکر کرنا بعد والے کسی رلوی کا کام ہے۔)

لور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۴۰۲ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۵ میں الحمیدی وکیعؒ

کی سند نقل کر کے کہا کہ وکیع نے کہا کہ ہم سے ابو حنیفہؒ نے بیان کیا کہ بے شک اس نے عطاء سے سماعت کی ہے۔ اگر اس نے اس سے سماعت کی ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ میرے خیال کے مطابق ان کان سمعہ کا لفظ وکیع کے بعد والے کسی راوی نے درج کر دیا ہے اور غالب یہی ہے کہ یہ الحمیدی کے الفاظ ہیں اور بالکل وکیع کے الفاظ نہیں ہیں۔ اس لیے کہ بے شک محمد بن ابان اور محمد بن سلام اور یحییٰ ابن جعفر وغیرہ جو وکیع کے خاص اصحاب ہیں وہ تو وکیع سے روایت کرتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کی عطاء سے سماعت ثابت ہے۔ جیسا کہ آپ مسنید ابی حنیفہؒ کی احادیث میں اس کا مصداق پائیں گے اور ابن حبان نے یقین کے صفحے کے ساتھ ابو حنیفہؒ کی عطاء سے سماعت کا ذکر کیا ہے۔ اور خود خلیفہؒ نے بھی ترجمہ کی ابتداء میں یقین کے صفحے کے ساتھ اس کا ذکر کیا ہے تو یہاں اس کے مخالف روایت نہ جانے کیسے ذکر کر رہا ہے؟

اور قدیم زمانہ سے لے کر ابوالکجج الزیؒ امام ذہبیؒ اور علامہ ابن حجرؒ تک جتنے حضرات نے امام ابو حنیفہؒ کا تذکرہ کیا ہے۔ ان تمام کے کلمات اس بارہ میں ایک ہی جیسے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کی عطاء بن ابی رباح سے سماعت ثابت ہے۔ اور لوگوں کے ہاں یہ بات بالکل محل نزاع نہیں ہے۔ اور اگر کسی اشعبلہ کی وجہ سے کسی نے بظاہر اس سے اس کی سماعت کا انکار کیا ہے تو اس نے ایسا جواب پلایا جس سے اس کا شبہ دور ہوتا گیا۔ پس اگر اشعبلہ عمر کے لحاظ سے ہے تو کم از کم ابو حنیفہؒ کی ولادت کے بارہ میں جو قول کیا گیا ہے وہ ۸۰ھ ہے اور ابن حبان نے ۷۰ھ ذکر کیا ہے۔ اور ابن ذوالو نے جو روایات کی ہیں ان میں ۷۷ھ ہے اور ان میں سے جو قول بھی لیا جائے اس کے مطابق تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے عطاء کو نہ پلایا ہو اس لیے کہ عطاء کی وفات ۷۳ھ ہے اور یہ بات مشہور ہے کہ ابو حنیفہؒ نے بچپن جج کیے ہیں اور امام ترمذیؒ نے کتاب الاصل میں ابو حنیفہؒ کا قول ذکر کیا ہے کہ میں نے عطاء سے افضل کوئی نہیں دیکھا یعنی اہل مکہ میں سے۔ اور ابن عبد البرؒ نے جامع بیان العلم ص ۳۵ ج ۱ میں اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے ۷۳ھ میں حج کیا پس جب ان کا حج اس سن میں ثابت ہے تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے عطاءؒ جو کہ مکہ کے عالم تھے ان سے ملاقات نہ کی ہو۔ پس ظاہر ہو گیا کہ اس سلسلے کے بارہ میں طعن کرنے والا عطاء سے ابو حنیفہؒ کی روایت کے بارہ میں اندھا نہیں بلکہ اپنی ذاتی بیماری کی وجہ سے اندھی راہ چلنے والا ہے اور اس کے بعد قارئین کرام یہ بھی جان لیں کہ بے شک اس خبر کی سند میں ابن رزق اور

ابی عمرو بن السماک اور الحمیدی جیسے حضرات ہیں جن کا کلام تصبب تفصیل سے معلوم ہو چکا ہے جس کی یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ مگر یہ بتانا ضروری ہے کہ بے شک ابن ابی حاتم نے یہ روایت اپنے باپ سے اور اس نے الحمیدی سے روایت کی ہے تو زیادتی الحمیدی سے ہے اور وہ اکثر ابن عیینہ کا کلام جب روایت کرتا ہے تو اس کی کلام ختم ہونے پر خاموش نہیں رہتا بلکہ اس کی کلام کے متصل کلام کرتا جاتا ہے تو مخاطب کو کلام کی ابتداء اور اس کی انتہاء کا پتہ ہی نہیں چلتا۔ (تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہاں بھی الحمیدی نے ایسا ہی کیا ہے تو ان کا سمعہ کی زیادتی الحمیدی کی جانب سے ہے۔)

اعتراض ۸۸: (کہ محمد بن حمال نے خواب میں رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں ابو حنیفہؒ کی رائے پر عمل کروں تو آپ نے فرمایا، نہیں نہیں نہیں۔ تو پھر پوچھا کہ کیا حدیث پر عمل کروں تو آپ نے فرمایا۔ ہاں ہاں ہاں۔ پھر آپ نے مجھے دعا سکھائی مگر میں بیدار ہونے پر وہ دعا بھول گیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے علاوہ باقی لوگوں کی خوابیں اگر سچی ہوں تو ان کا زیادہ سے زیادہ درجہ الہام کا ہے اور ان سے علمی مسائل اور شرعی احکامات میں دلیل پکڑنا درست نہیں ہے تو جب سچی خوابوں کا یہ حل ہے تو من گھڑت خوابوں سے کسی کی کردار کشی کرنے کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے؟)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۴ اور طبع غانیہ کے ص ۴۲۵ میں البرقانی۔ ابو بکر احمد بن ابراہیم الجلبلی۔ الخوارزمی۔ ابو محمد عبد اللہ بن ابی القاسمی کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو محمد نے کہا کہ میں نے محمد بن حمال کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے خواب میں نبی کریم ﷺ کو دیکھا تو میں نے پوچھا یا رسول اللہ آپ کا ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے کلام میں نظر کرنے کے بارے میں کیا فرمان ہے، کیا میں اس میں نظر کروں اور اس کے مطابق عمل کروں تو آپ نے فرمایا نہیں نہیں نہیں۔ آپ نے تین مرتبہ نہیں فرمایا۔ تو میں نے پوچھا کہ کیا آپ کی حدیث اور آپ کے اصحاب کی حدیث میں نظر کروں اور اس کے مطابق عمل کروں تو آپ نے فرمایا ہاں ہاں ہاں۔ آپ نے تین مرتبہ ہاں فرمایا۔ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ مجھے کوئی دعا سکھائیں تاکہ میں وہ دعا کیا کروں تو آپ نے مجھے دعا سکھائی اور تین مرتبہ میرے سامنے دہرائی تو جب میں بیدار ہوا تو اس دعا کو بھول گیا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اب خوابوں کا سلسلہ شروع ہو گیا ہے اور ابو حنیفہؒ کے مخالف اس

میں بھی اتنے آگے نکل چکے ہیں کہ ان تک پہنچا نہیں جاسکتا۔ اور اس خواب کا راوی محمد اللہ بن ابی القاضی ایسا ہے کہ ہم نے اس فن کے آدمیوں میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے اس کی توثیق کی ہو۔ اور امام بخاریؒ نے انصاف میں اس سے روایت لی ہے اور بہر حال جن لوگوں نے یہ خیال کیا ہے کہ امام بخاریؒ نے اس سے اپنی گج میں روایت لی ہے تو انہوں نے وہم کیا ہے کیونکہ وہ اس کی شرط کے مطابق نہیں ہے اور نہ ہی اس سے صحاح ستہ والوں میں سے کسی نے روایت لی ہے۔ اور محمد بن حلو جو کہ مقاتل بن سلیمان المودنی شیخ الجسر کے اصحاب میں سے ہے وہ مشہور و ضلع ہے۔ اور اس (ذعفران سے رنگے ہوئے) رنگین خیال کے بطلان کی وضاحت میں صرف اتنا ہی کافی ہے۔ اور بہر حال سچے لوگوں کی سچی خوابیں تو ان کے بارہ میں زیادہ سے زیادہ جو کہا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ بے شک وہ امام کے قبیل سے ہیں۔ تو دیکھنے والوں کے لیے صرف اپنی ذات کی حد تک اس پر عمل کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کسی شرعی حکم سے متعلق نہ ہو نیز یہ کہ اس نے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شرط کے مطابق دیکھا ہو جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کی ہے جو کہ شامل تہدی ص ۹ میں ہے اور اس سچی خواب کے ذریعہ سے بھی مسائل علیہ اور احکام شرعیہ میں دلیل پکڑنا صحیح نہیں ہے۔ اور اہل حق کے نزدیک امام علم کے اسباب میں سے نہیں ہے۔ اور جو کتابیں ابو حنیفہؒ کے حلقہ میں لکھی گئی ہیں ان میں سے کئی کتابوں میں اس خواب کے برعکس خوابوں کا ذکر ہے۔ لیکن ہم یہاں ان کو نقل نہیں کرنا چاہتے اس لیے کہ یہ اہل علم کا طریق نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہمیں راہ راست پر گامزن رکھے۔ اور اہل سنت کے ائمہ میں سے کئی ایسے پائے جلتے ہیں جو انبیاء کرام علیہم السلام کی خوابوں کے علاوہ دیگر لوگوں کی خوابوں کو باطل خیال سمجھتے ہیں۔

اور عجیب بات ہے کہ بے شک حقائق کے پاس جب کوئی دلیل نہ رہی تو وہ کلیوں اور طعن پر اتر آئے۔ پھر خوابوں کا سارا لیا پھر اس میں جس کو وہ چاہتے ہیں دلیل بنا لیتے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ دیکھیں گے کہ ان میں سے بعض نے نبی کریم ﷺ کو اس محفل میں بھی حاضر کر دیا جس میں خطیبؒ نے اپنی تاریخ کو پڑھا۔ وہ تاریخ جو لوگوں کی خبروں سے متعلق کھلم کھلے جھوٹے واقعات کی وجہ سے اور ان موضوع احادیث کی وجہ سے غصہ دلانے والی ہے جن کو خطیبؒ نے ان کے وضع ہونے کی وضاحت کیے بغیر ہی نقل کر دیا ہے جیسا

کہ اہل علم پر عقلی نہیں ہے اور اس کا دار مدار صرف کمزور دینی اور چھپے ہوئے فتنے پر ہے جبکہ اس جیسی چیز سے صرف وہی آدمی دھوکہ دے گا کہ وہی سے کام لیتا ہے جس کی عقل میں فتور ہو یا اس کا ایمان کمزور ہو۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عاقبت طلب کرتے ہیں۔

اعتراض ۸۹: (کہ عبد اللہ بن المبارکؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے کتاب الحیل میں اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال اور حلال کردہ چیزوں کو حرام قرار دیا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کتاب الحیل کی امام ابو حنیفہؒ کی طرف نسبت کرنا کھلم کھلا جھوٹ ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۳ اور طبع مانیہ کے ص ۴۲۱ میں محمد بن عبید اللہ الحنظلی۔ محمد بن عبد اللہ الشافعی۔ محمد بن اسماعیل السلی الترمذی۔ ابو توبہ الریح بن نافع۔ عبد اللہ بن المبارکؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن المبارکؒ نے کہا جو آدمی ابو حنیفہؒ کی کتاب الحیل دیکھے گا تو وہ پائے گا کہ اس نے اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال اور حلال کردہ چیزوں کو حرام قرار دیا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند مرکب ہے اور اس میں محمد بن اسماعیل السلی ہے جس کے بارہ میں ابن ابی حاتم نے کہا کہ حضرت محمد بن اسماعیل نے اس پر کلام کیا ہے اور اس کا ردی محمد بن عبد اللہ الشافعیؒ تو احتمالی متعصب تھ۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ابو حنیفہؒ کا ذکر اس روایت میں بہت عرصہ بعد درج کیا گیا ہے۔ اور لازہری کی سند جو آری ہے اس میں ہے اور وہ لوگ جو ان سے روایت کرتے ہیں بے شک وہ کتاب الحیل میں کلام کرتے ہیں۔ ہناتہ بات ہے کہ وہ ایسی کتاب کے بارہ میں کلام کرتے ہیں جو ایسے مسائل پر مشتمل ہے جو صریح کفر تک پہنچانے والے ہیں اور حق کو باطل اور باطل کو حق کرنے والے اور واجب کو ساقط کرنے والے ہیں۔ اور تشریعی احکامات سے متعلق ہیں۔ اس کا چرچا وہ لوگ کرتے ہیں جو اس زمانہ میں بے حیا مشہور تھے۔

بہر حال اس مذکورہ کتاب کی نسبت ابو حنیفہؒ کی طرف کرنا بالکل باطل ہے اس لیے کہ بے شک اس کے اصحاب میں سے جو اس کی تصانیف کے ردی ہیں ابن میں سے کسی نے بھی کسی ایسی کتاب کا ذکر نہیں کیا اور نہ ہی ثقہ ردیوں میں سے کسی نے صحیح سند کے ساتھ اس سے یہ روایت کی ہے۔ پس جس نے اس کتاب کی نسبت اس کی طرف کی ہے تو اس نے جھوٹ اور غلط نسبت کی ہے اور کتنے ہی لوگ ایسے پائے جاتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ

کی طرف ایسی باتیں منسوب کرتے ہیں جن سے وہ بری الذمہ ہیں۔ جب یہ صورت حال ہے تو امت محمدیہ کا عالم کیسے اس صورت حال سے بچ سکتا ہے۔ اور خلیفہؒ نے ابن المبارکؒ سے اور روایت بھی نقل کی ہے جس کی سند میں الخزاز ہے اور اس کا پہلے کئی دفعہ ذکر ہو چکا ہے۔ اس روایت میں ہے کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ جس شخص کے پاس ابو حنیفہؒ کی کتب الحیل ہے اور وہ اس کے مطابق عمل کرتا یا اس کے مطابق فتویٰ دیتا ہے تو اس کا حج باطل ہو گیا اور اس کی بیوی اس سے ہاتھ ہو گئی اور اس سند میں ایک راوی ہدیہ ہے اور یہ لفظ یاء کے ساتھ ہے اور اس کی دلیل کہ ابو حنیفہؒ کا ذکر اس میں بعد میں درج کیا گیا ہے ابن المبارکؒ کے مولیٰ کا قول ہے جو اس نے اس کلام کو سننے کے بعد کہا۔ اے عبد الرحمن (یعنی ابن المبارک) میں نہیں خیال کرتا کہ کتب الحیل صرف شیطان نے ہی وضع کی ہے تو ابن المبارکؒ نے کہا جس نے کتب الحیل وضع کی ہے وہ شیطان سے بھی زیادہ شریر ہے اور اس کے درج ہونے کی دلیل یہ ہے کہ جن حضرات نے ابو حنیفہؒ کے حالات لکھے ہیں ان میں سے کسی نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا جیسا کہ ابن ابی حاتم۔ العسقلی۔ ابن عدیؒ اور ابن حبانؒ وغیرہ۔ حالانکہ ان میں سے کئی ابو حنیفہؒ کے بارہ میں انتہائی متعجب ہیں۔ اگر ان کے پاس کوئی دلیل ہوتی جس کی وجہ سے وہ اس کتاب کی نسبت ابو حنیفہؒ کی طرف کر سکتے تو وہ ڈھول پیٹتے اور بانسریاں بجا کر اس کی تشبیر کرتے جیسا کہ ان کی علوت مشہور ہے۔ تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ دونوں روایتوں میں ابو حنیفہؒ کا ذکر بہت عرصہ بعد درج کیا گیا ہے۔ ہاں ابن عبد البرؒ اور ابن ابی العوامؒ اور البیہقیؒ وغیرہ ثقہ لوگوں کی کتابوں میں کچھ تخریج کیے ہوئے مسائل ابو حنیفہؒ سے روایت کیے گئے ہیں لیکن ان میں سے کوئی مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جو کسی حکم شرعی سے ٹکراتا ہو بلکہ سارے کے سارے مسائل حق کو باطل اور باطل کو حق ثابت کیے بغیر تنگ مقلات سے جان چھڑانے کے طریق پر مشتمل ہیں۔ اور اسی کی طرف کتب و سنت نمائندگی کرتی ہیں بلکہ وہ تمام حیلہ جات جو اس کے اصحاب سے صحیح سندوں کے ساتھ اس ضمن میں روایت کیے گئے ہیں وہ اسی قبیل سے ہیں۔

اور امام ذہبیؒ نے امام محمد بن الحسن الشیبلیؒ کے ترجمہ میں ذکر کیا ہے کہ وہ کتب الحیل سے بری الذمہ ہیں۔ اور اس نے صراحت کی ہے کہ وہ اس کے اصحاب کی کتابوں میں سے نہیں ہے۔ پس جو آدمی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ کتب الحیل ابو حنیفہؒ کی ہے تو وہ اس کا ذکر

صراحت کے ساتھ اس کے ایسے اصحاب اور اصحاب کے اصحاب کے طریق سے صحیح اسناد سے ثابت کرے جو کہ اس کی فقہ کے حامل ہیں۔ ورنہ یہ کھلم کھلا بہتان ہوگا اور بعض کذابوں نے ابو حنیفہؒ سے حیلہ جلت میں ایک کتب زکوٰۃ کرنے کا ارادہ کیا ایسی سند کے ساتھ جو مرکب ہے تو وہ اس میں رسوا ہوئے اور وہ ابو الطیب محمد بن الحسن بن حمید بن الربیع ہے جو کہ کذاب ابن کذاب ہے۔ اس نے تین سو سال بعد دعویٰ کیا کہ بے شک اس نے ابو عبد اللہ محمد بن بشر الرقی عن علف بن بیان کی سند سے ۲۵۸ھ میں کتب الجمل سنی ہے۔ اور مطین نے کہا کہ بے شک یہ محمد بن الحسن کذاب ابن کذاب ہے اور ابن عقدہ نے اس کی تائید کی۔ پھر ابن عدی نے تائید کی اور ابو احمد الحاکم ابن عقدہ اس میں ہے اور ابن عدی نے ابن عقدہ کے مظلہ کو قوی قرار دیا ہے اور ابن لوگوں کا رد کیا ہے جنہوں نے اس کے بارہ میں کلام کیا ہے بلکہ امام سیوطی نے التعمینات ص ۵۷ میں کہا کہ ابن عقدہ بڑے حفاظ میں سے ہے اس کو لوگوں نے ثقہ کہا ہے۔ اور اس کو ضعیف صرف اس کے ہم عصر بعض متعصب لوگوں ہی نے کہا ہے۔ الخ۔

پھر محمد بن الحسن کا شیخ مجہول الصفیٰ ہی نہیں بلکہ مجہول العین ہے اور اس کے شیخ کا شیخ بھی مجہول ہے بلکہ اس کا کوئی وجود ہی نہیں۔ اور اس سے زیادہ کیا رسوائی ہو سکتی ہے کہ ابو حنیفہؒ کی طرف کتب منسوب کی جائے جن کے اصحاب دنیا کے کوئے کوئے میں موجود ہیں ایسی روایت کے ساتھ جو مجہول شخص سے ہو اور وہ بھی ایسے مجہول سے روایت کر رہا ہو جس کا اس سند کے سوا کسی اور روایت میں کوئی وجود ہی ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے والے راویوں میں نہیں ملتا بلکہ مطلقاً راویوں میں اس کا نام نہیں ملتا۔ اور ابن ابی العوامؒ نے محمد بن احمد بن حنبلہ۔ محمد بن شجاع کی سند سے نقل کیا ہے کہ محمد بن شجاع نے کہا کہ میں نے اپنے اصحاب الحسن بن ابی مالک اور ابو علی الرازی وغیرہ سے سنا جو کہ ابو یوسفؒ کے اصحاب میں سے تھے اور وہ آپس میں ایسے آدمی کے بارہ میں مذاکرہ کر رہے تھے جو دوسرے کو کفر کا حکم دیتا ہے تو میں نے ان کو دیکھا کہ وہ اس پر متفق تھے کہ بے شک ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ جس نے کسی دوسرے کو کفر کا حکم دیا تو وہ حکم کرنے کی وجہ سے ہی کافر ہو جاتا ہے اور اگر اس نے کفر کا ارادہ کیا تو وہ ارادہ کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے اس لیے کہ بے شک کفر کا حکم دینا کفر ہے اور کفر کا پختہ ارادہ کرنا بھی کفر ہے۔ پس کفر کا حکم دینے کا ارادہ

کرنے والا ایسا ہی ہے جیسا کہ کفر کا پختہ ارادہ کرنے والا۔ یہ قول ہے ابو حنیفہؒ کا کہ اور میں نے ان کو نہیں دیکھا کہ انہوں نے اس میں اختلاف کیا ہو۔ محمد بن شجاع نے کہا کہ میں نے الحسن بن ابی مالک سے سنا جو مجلس میں اپنے اصحاب سے کہہ رہا تھا اور وہ اس پر حقیق تھے کہ بے شک ابویوسفؒ نے ابو حنیفہؒ سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کعبہ کے علاوہ کسی دوسری طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا ارادہ کرتا ہے مگر اس کی غلطی سے اتفاق سے منہ کعبہ کی طرف ہی رہا (مثلاً) وہ کعبہ کی جانب کو اپنے خیال کے مطابق کوئی اور جانب سمجھ کر نماز پڑھتا ہے) تو بے شک وہ اس کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے۔ اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے اس کا انکار کیا ہو۔ الخ۔ تو ابو حنیفہؒ کی کتاب میں ایسی باتیں کیسے ہو سکتی ہیں جو خلیفہؒ نے نقل کی ہیں اور جس کتاب کی نسبت اس کی طرف کی ہے وہ کتاب اس کی کیسے ہو سکتی ہے؟

اعتراض ۹۰: (کہ حفص بن غیاثؒ نے کہا کہ ایک ہی دن میں ایک ہی مسئلہ میں ابو حنیفہؒ نے پانچ قول کیے تو میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حفص بن غیاثؒ کا لام ابو حنیفہؒ کو چھوڑ دینے کا قول بالکل باطل ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ مجتہد پر اپنی رائے بدلنے کی وجہ سے کوئی طعن نہیں ہو سکتا)

اور خلیفہؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۰۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۷ میں حفص بن غیاثؒ سے نقل کیا ہے کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس بیٹھا ہوا تھا تو میں نے اس سے سنا کہ اس سے ایک مسئلہ کے بارہ میں ایک ہی دن میں کئی بار پوچھا گیا تو اس نے اس کے بارہ میں پانچ مختلف اقوال سے فتویٰ دیا۔ تو جب میں نے یہ دیکھا تو اس کو ترک کر دیا اور حدیث پر توجہ کرنے لگا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ حدیث پر متوجہ ہونے کی وجہ سے اس (حفص) پر کوئی ملامت نہیں ہے۔ اور ہر حال اس کا ابو حنیفہؒ کو چھوڑ دینا تو یہ اس پر جھوٹ ہے کیونکہ وہ تو اس کی زندگی اور مرنے کے بعد اس کے خلفاء میں سے بہت ہی زیادہ اس سے سلوک کرنے والا تھا۔ اور اس واقعہ کی سند میں ابن رزق۔ اللہبار اور ابراہیم بن سعید ہیں اور مطبوعہ نسخوں میں ابن سلم اور ابراہیم بن سعید کے درمیان سے اللہبار جھوٹ گیا ہے اور یہ چولہے کا تیسرا پتھر ہے۔

اعتراض ۹: (کہ عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے جو چیز بھی روایت کی ہر چیز کو چھوڑ دیا۔ پھر اللہ سے بخشش مانگی اور توبہ کی۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر عبد اللہ بن المبارکؒ کے ابو حنیفہؒ کو چھوڑ دینے کی روایت صحیح ہوتی تو اس کے چھوڑنے کا علم عبد اللہ بن المبارکؒ کے ساتھیوں کو ضرور ہوتا حالانکہ انہوں نے اس بارہ میں کوئی تذکرہ نہیں کیا تو یہی اس روایت کے من گھڑت ہونے کے لیے کافی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لولی کے ص ۳۰۴ اور طبع ثانیہ کے ص ۳۲۸ میں زکریا۔ الحسین بن عبد اللہ نیساپوری۔ کی سند نقل کر کے کہا کہ الحسین نے کہا کہ میں عبد اللہ یعنی ابن المبارکؒ پر ایسی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے اس کے بارہ میں پوچھیں گے کہ بے شک اس نے مجھ سے کہا اے حسین بے شک میں نے ہر وہ چیز جو ابو حنیفہؒ سے روایت کی اس کو ترک کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگی اور توبہ کی ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس روایت کا رلوی زکریا جو ہے وہ ابن سہل المروزی ہے اور اس تک سند وہی ہے جو پہلی روایت کی سند ہے تو اس میں عمر بن محمد الجومہری ہے اور وہ السنذلی ہے جو الحسن بن عرفہ۔ یزید بن ہارون۔ حماد بن سلمہ۔ قتادہ۔ عکرمہ۔ ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اللہ کی سند سے روایت نقل کرنے میں منفرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”میں اللہ ہوں“ میرے سوا کوئی معبود نہیں ہے، جس نے میرا کلمہ پڑھا میں اس کو اپنی جنت میں داخل کروں گا اور جس کو میں اپنی جنت میں داخل کروں گا تو وہ میرے عذاب سے امن پائے گا اور قرآن میرا کلام ہے اور مجھ سے نکلا ہے۔“ اور امام ذہبیؒ نے خطیبؒ کی سند سے اس کو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ موضوع روایت ہے اور جو موضوع روایت کرنے میں منفرہ ہو تو اس سے بہت ممکن ہے کہ وہ ابو حنیفہؒ کے بارہ میں ابن المبارکؒ کی زبان سے جو چاہے کتا پھرے۔ اور سند میں کتنے بڑے بڑے متنبہ ہیں۔ اور ابو بکر المروزی نے کتب الوصرع میں ذکر کیا ہے جو احمد کی روایت سے ہے کہ بے شک ابن راہویہ نے ابن المبارکؒ کی کتابوں سے تین سو سے زائد ایسی حدیثیں منتخب کیں جو ابو حنیفہؒ کے مذہب کی دلیلیں تھیں اور ان کو ابن المبارکؒ کی وفات کے بعد عراق لے کر آیا تا کہ ان کے بارہ میں اہل علم سے پوچھے اور وہ خیال کرتا تھا کہ روئے زمین پر کوئی بھی ایسا آدمی نہیں ہے جو ابو حنیفہؒ کا رد کر سکے۔ تو وہ مصر میں عبد الرحمن بن مہدیؒ سے ملا تو ابن مہدیؒ نے ابو تمیلہ

کا مرہیہ اس کے سامنے پڑھا جو اس نے ابن المبارکؒ کی وفات پر کہا تھا۔ اور وہ مرہیہ طویل ہے اور ابن مہدیؒ مرہیہ سن کر روتا رہا کیونکہ اس کے دل میں ابن المبارکؒ کی بہت قدر و منزلت تھی اور جب وہ اس کے اس شعر تک پہنچا۔

ویرأى النعمان كنت بصيرا حين يوتى مقاييس النعمان

”اے ابن المبارکؒ تو نعمان کی رائے کو بہت اچھی طرح جاننے والا تھا جبکہ نعمان کے قیاسی مسائل پیش کیے جلتے تھے۔“ تو اس نے یہ کہتے ہوئے اس کی کلام کو قطع کر دیا کہ بے شک تو نے شعر بگاڑ دیا ہے اور کہا کہ ابن المبارکؒ کا عراق میں ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے کے علاوہ اور کوئی گناہ نہیں ہے جیسا کہ یہ حکایت تفصیل سے ابن قتیبہؒ کی کتاب الاختلاف فی اللفظ کے مقدمہ میں بیان کی گئی ہے اور ابو حنیفہؒ سے اس کے انحراف کی وجہ بھی ذکر کی گئی ہے۔ اور اگر ابن مہدیؒ کو علم ہوتا کہ ابن المبارکؒ نے ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے سے رجوع کر لیا تھا تو وہ تو صحیح صحیح کر اس کا ذکر کرتا اور اس جیسی شخصیت کا ابو حنیفہؒ سے انحراف اور ابن المبارکؒ کے پاس ابن مہدیؒ کا اہتمام سے آنا جانا تو اس لائق ہے کہ اگر اس (ابن المبارکؒ) نے رجوع کیا ہوتا تو اس (ابن مہدیؒ) کو رجوع کا علم ہوتا۔ اور اسی طرح اگر ابن المبارکؒ کا ابو حنیفہؒ سے علم حاصل کرنے اور روایت لینے سے رجوع کر لینا صحیح ہوتا تو ابو تمیلہ اپنے مرہیہ میں ان الفاظ سے اس کی مدح نہ کرنا کہ تو نعمان کی رائے کا بہت اچھی طرح واقف تھا۔ اور آدمی کے شہر والے اس کے حالات کو بہتر جانتے ہیں۔ اور ابن عبد البرؒ نے الانشاء ص ۱۳۲ میں اپنی سند کے ساتھ ابن المبارکؒ کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ بے شک انہوں نے ایک ایسے آدمی سے کہا جس نے ان کی مجلس میں ابو حنیفہؒ پر طعن کیا تھا کہ چپ ہو جا۔ اللہ کی قسم اگر تو ابو حنیفہؒ دیکھتا تو یقیناً عجلد اور علی نسب کو دیکھتا اور بے شک ابن المبارکؒ ابو حنیفہؒ کا ذکر اچھے کلمات سے کرتے تھے اور ان کی تعریف اور مدح کرتے تھے۔ اور ابو اسحاق الفزاریؒ ابو حنیفہؒ سے بغض رکھتا تھا اور جب وہ جمع ہوتے تو ابو اسحاق کو جرات نہ ہوتی تھی کہ ابن المبارکؒ کے سامنے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں ذرا بھی کچھ ذکر کر سکے۔

اور ابو القاسم بن ابی العوامؒ نے محمد بن احمد بن حنبلہ۔ احمد بن القاسم البرقی۔ ابن ابی رزمہ۔ عبدان کی سند نقل کر کے کہا کہ عبدان نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن المبارکؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ لوگ جب ابو حنیفہؒ کا تذکرہ برائی سے کرتے ہیں تو مجھے یہ بات بری لگتی

ہے اور میں ان پر اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا خوف کھاتا ہوں۔ اس کے علاوہ اور بھی ان سے ایسے اقوال موجود ہیں جن سے بہتان تراشوں کی بہتان تراشی کا معیہ کھل جاتا ہے۔

اور بہرحال خلیفہؒ نے جو اس کے بعد روایت کی ہے (کہ ابو داؤد نے کہا کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کی مجلس حضور علیہ السلام پر درود شریف پڑھنے سے خلل ہوتی تھی اور ہم ابو حنیفہؒ کی مجلس میں سفیان ثوری سے چوری چھپے جلتے تھے تو اس کی سند مقطوع ہے۔ اس لیے کہ ابو داؤد نے ابن المبارکؒ کو نہیں پایا اور ان کے درمیان بیابان ہیں۔ نیز ابو داؤد تک سند بیان کرنے میں بھی خلیفہؒ منقوہ ہے۔ اور ابو صالح محمد سعید بن حملو الجلودی نے جو کہا ہے قل ابو داؤد تو یہ بھی انقطاع کا صیغہ ہے۔ اور ابو داؤد تو ابو حنیفہؒ کی لامت کا اقرار کرنے والے لوگوں میں سے ہیں جیسا کہ ابن عبد البرؒ کی روایت میں پہلے گزر چکا ہے۔ بلکہ ابو بشر الدوبلیؒ کی روایت میں ہے جو کہ ابراہیم الجوزجانی۔ عبدان کی سند سے ہے کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ مجھے ثوری کے ساتھ المناہضنا اچھا لگتا تھا۔ میں جب چاہتا تو اس کو نماز پڑھتے ہوئے اور جب چاہتا تو عیلت میں اور جب چاہتا تو فقہ میں دقیق مسائل حل کرتے ہوئے دیکھتا رہتا۔ یہاں ابو حنیفہؒ کے ذکر کا ذرا بھی اشارہ کیے بغیر ابن المبارکؒ کا قول ہے۔ اور بہتان تراش نے خبر میں میر پھیر کر دی اور مرضی کے مطابق اضافہ کر دیا یہاں تک کہ ابو حنیفہؒ کی مجلس کو ایسا بنا دیا کہ اس میں نہ تو نبی کریم ﷺ کا ذکر ہوتا اور نہ ہی آپ پر درود شریف ہوتا۔ اے اللہ تیری ذات پاک ہے۔ یہ ابن المبارکؒ پر ایسا بہتان تراشی کا بہتان ہے جس کا پردہ چاک ہے۔ جب مخالفین کی روایات کے مطابق یہ بات ثابت ہے جو کہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں (ابن المبارکؒ) نے ابو حنیفہؒ سے چار سو حدیثیں حاصل کیں اور کوئی حدیث ایسی نہیں جس کی روایت میں نبی کریم ﷺ کا ذکر اور آپ پر درود شریف نہ ہو تو یہ دعویٰ (کہ ابو حنیفہؒ کی محفل درود شریف سے خلل ہوتی تھی) انتہائی بے شرمی کی بات ہے۔

اور بے شک ابن ابی العوامؒ نے ابراہیم بن احمد بن حنبل۔ القاسم بن غسٹن۔ عن ابیہ۔ بشر بن یحییٰ۔ ابن المبارکؒ کی سند سے بیان کیا ہے کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر اپنی مجلس میں زیادہ علم والا اور اچھی علت والا اور بلو قار نہ کسی عالم کو اور نہ غیر عالم کو دیکھا ہے۔ اور البتہ تحقیق ہم ایک دن جامع مسجد میں اس کے ساتھ تھے تو

ہمیں پتہ ہی نہ چلا کہ اچانک ایک سٹپ جھٹ سے گر کر ابو حنیفہؒ کی گود میں جا گرا تو انہوں نے دامن جما کر اس کو پھینک دینے سے زیادہ کوئی عمل نہ کیا اور سٹپ میں سے ہر آدمی بھاگ گیا تو ابن المبارکؒ سے پوچھا گیا کہ اے ابو عبد الرحمن آپ بھی بھاگ گئے تھے تو اس نے کہا کہ میں تو بھاگنے میں ان سب سے زیادہ تیز تھا۔ پھر وہ شروع ہوئے ابو حنیفہؒ کی اور اس کے اخلاق کی تعریف کرنے لگے۔ لے لے لے لے تو کیا اس جیسا آدمی وہ کچھ کہہ سکتا ہے جو ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس سے خلیبؒ نے نقل کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ تعصب کا ستیاہاں کرے۔

اعتراض ۴۴: (کہ محمد بن عبد الوہاب نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کی مجلس لغو اور بے وقار ہوتی تھی اور سفیان ثوری کی مجلس میں وقار، سکون اور علم ہوتا تھا تو میں نے اسی کو اختیار کر لیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ محمد بن عبد الوہاب القتلہؒ تو وہ ہیں جو مسانید میں امام ابو حنیفہؒ سے بکثرت روایت کرنے والے ہیں۔ اگر انہوں نے امام ابو حنیفہؒ کی مجلس اختیار نہ کی ہوتی یا ترک کر دی ہوتی تو وہ کیسے ان روایات کو بیان کرتے اور یہی بات خلیبؒ کی اس روایت کے رد کے لیے کافی ہے۔)

اور خلیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۴ اور طبع طابہ کے ص ۴۲۹ میں ابو نصر احمد بن الحسن القاضی۔ ابوبکر احمد بن محمد اسحاق السنی الحافظ۔ عبد اللہ بن محمد بن جعفر۔ ہارون بن اسحاق۔ کی سند نقل کرتے ہوئے کہا کہ ہارون بن اسحاق نے کہا کہ میں نے محمد بن عبد الوہاب القتلہؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں ابو حنیفہؒ کی مجلس میں حاضر ہوا تو میں نے دیکھا کہ یہ مجلس لغو ہے اس میں کوئی وقار نہیں ہے۔ اور میں سفیان ثوریؒ کی مجلس میں حاضر ہوا تو اس میں وقار اور سکون اور علم تھا تو میں نے اس مجلس کو لازم پکڑ لیا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ القتلہؒ تو ان لوگوں میں سے ہے جو مسانید میں ابو حنیفہؒ سے بکثرت روایت کرنے والے ہیں۔ اور خلیبؒ کی روایت کے جھوٹا ہونا پر یہی دلیل کافی ہے۔ اور عبد اللہ بن محمد بن جعفر وہ نہیں ہے جو الشیخ بن حیان کا باپ ہے اس لیے کہ اس نے ہارون بن اسحاق الحمدانی کو نہیں پایا جس کی وفات ۲۵۸ھ میں ہوئی۔ بلکہ یہ عبد اللہ بن محمد القاضی القزوینی ہے جو کہ کذاب مشہور ہے جس نے امام شافعیؒ کی جانب منسوب کر کے دو سو کے قریب ایسی حدیثیں وضع کیں جن میں سے کسی کو امام شافعیؒ نے بالکل بیان نہیں کیا۔ لیکن خلیبؒ پر ہیز نہیں کرتا بلکہ وہ اس کے طریق سے ابو حنیفہؒ کے معائن کی روایات کرتا جاتا

ہے جیسا کہ وہ اس کی روایت سے لام شافعی کے مناقب میں روایت لینے سے نہیں ڈرتا۔
 اور بے شک اسی طرح کیا ہے اس نے احمد بن عبد الرحمن بن الحارث الرقی کے بارہ میں جس
 کو اس نے خود تاریخ ص ۶۶-۶۷ ج ۲ اور ص ۲۳۷ میں مجموعاً قرار دیا ہے۔ اور اگر یہ کلمے
 امور نہ ہوتے تو ایسے تیرہ ہستے جو سیدھے خطیب کی گردن تک پہنچ رہے ہیں تا کہ اس
 کو قتل کرنے کے مقام تک پہنچادیں۔

اور خطیب نے اس کے بعد محمد بن عبد اللہ الحضری کے طریق نے ثوری سے حکایت
 کی ہے کہ بے شک وہ ابو حنیفہ کے پاس اٹھنے بیٹھنے سے روکتے تھے۔ اور ثوری کا اس کی
 مجلس سے روکنے کا ابو حنیفہ پر کیا اثر پڑتا ہے؟ یہ فرض کر کے کہ ابن رزق کو ضبط ہے اور یہ
 فرض کر کے کہ بے شک محمد بن ابی شیبہ کا طین الحضری کے بارہ میں طعن درست نہیں
 ہے اور اس قسم کا روکنا تو ہم مصر لوگوں کے درمیان بکثرت پایا جاتا ہے۔ اور یہی حل اس خبر
 کا ہے جو اس کے بعد ہے۔ اور یہی تیسری سند تو اس میں الہیاتی ہے جس کے بارہ میں
 خطیب خود کہتا ہے کہ اس کے اصول کنور تھے اور وہ بکثرت غلطیوں کرتا تھا اور وہ غفلت کا
 شکار تھا اور اس کے ساتھ ساتھ وہ علم حدیث سے بالکل کور تھا۔ (تاریخ ص ۷۵ ج ۲)۔

اور اس کا دوسرا ایسا دوسری ہے جو ایسی باتوں کو بھی روایت کرنا تھا جن کا اس کو
 سماع نہیں ہوتا تھا۔ جس کی صراحت ابو حنیفہ نے کی ہے جیسا کہ خطیب کی تاریخ ص ۶۸
 ج ۲ میں ہے۔ بے شک احمد بن سلیمان نے دوسرے کی کتب سے ان چیزوں کو بیان کیا جو
 اس کے اصول کے مطابق نہ تھیں جو لَعْلَ وَلَعْلَ کے ساتھ ہی ہیں۔ تو اس طریق کے
 ساتھ خطیب کی ثوری کے بارہ میں یہ روایت ساقط ہو جاتی ہے کہ بے شک وہ ابو حنیفہ کی
 دلائل میں غور کرنے سے منع کیا کرتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے کہ بعض دفعہ ابو حنیفہ میرے
 سامنے آجاتے تو مجھ سے کوئی مسئلہ پوچھتے تو میں اس کا جواب تو دے دیتا تھا مگر اس بات کو
 اچھا نہ سمجھتا تھا اور میں نے اس سے کبھی کوئی چیز دریافت نہیں کی۔ یہ بات کیسے درست ہو
 سکتی ہے حالانکہ علی بن مسرور سے صحیح روایت سے ثابت ہے کہ بے شک وہ ابو حنیفہ کی
 کتابیں ثوری کے پاس اس کے طلب کرنے پر لے کر جاتے تھے اور جب اس سے ابو حنیفہ
 نے اس کو منع کیا تو ثوری نے ابو حنیفہ کی مجلس میں اس حل میں حاضر ہونا شروع کر دیا کہ
 اپنا سر و صاحب رکھا ہوتا تھا۔ اور ابن ابی العوام اور ابو عبد اللہ الصہری کی کتابوں میں ان

روایات کو بیان کیا گیا ہے جن کو یہاں نقل کرنے سے بحث طویل ہو جائے گی اور عنقریب ابو حنیفہؒ کے بارہ میں ثوری کی روایت المرتدہ والی حدیث میں آ رہی ہے۔ اور اس کے بعد والی خبر جس میں ہے کہ سفیان ثوری نے کہا کہ ابو حنیفہؒ علم اور سنت کے بغیر ہی امور میں بے سوچے سمجھے باتیں کیا کرتے تھے تو اس کی سند میں محمد بن الحسن بن حمید الریحی ہے جو کذاب ابن کذاب ہے اور اس سند میں جو محمد بن عمر ہے وہ ابن ولید النخعی ہے اور مطبوعہ تمام نسخوں میں ولید کی جگہ دلیل لکھ دیا گیا ہے جو کہ قہیف ہے اور اس کے بارہ میں ابن حبان نے کہا کہ وہ لام مالکؒ سے ایسی باتیں نقل کرتا تھا جو اس کی حدیث میں سے نہ ہوتی تھیں تو اس سے احتجاج جائز نہیں ہے۔ اور ابو حاتم نے اس کے معاملہ کو مضطرب خیال کیا ہے اور ابن الجوزیؒ نے اس کو اضعاف میں ذکر کیا ہے۔ اور اس کے بعد والی خبر جس میں ہے کہ سفیان کی مجلس میں لوگوں نے ابو حنیفہؒ کا تذکرہ کیا تو اس نے کہا کہ 'کہا جانا تھا کہ نبطی جب عرب بن جائے تو اس کے شر سے پناہ مانگو۔ تو اس کی سند میں تینوں ساتھی ابن رزق اور ابن سلم اور لاہار ہیں۔ اور بے شک ان کے تذکرے پہلے ہو چکے ہیں اور سفیان بن وکیع نے اس روایت کو بگاڑ کر خوش منظر بنا دیا ہے تو یہ روایت ایسی ہو گئی کہ اہل جرح کے ہاں اس کے ساتھ احتجاج درست نہیں ہے۔ اور ابو حنیفہؒ اصل فارسی النسب ہیں جو کہ بعد میں عرب بن گئے جیسا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام سریانی تھے تو عرب بن گئے تھے۔ اور النبط تو وہ لوگ ہیں جو آرمی ہیں جو کہ عراق کے اصلی باشندے ہیں اور اسی لیے تو النبطی کا لفظ عراقی پر استعمال کیا جاتا ہے۔ خلودہ ان کے لب سے نہ ہو۔ جیسا کہ یہ بات لنسب السمطی سے معلوم کی جاسکتی ہے۔ تو یہ صحیح ہے کہ ابو حنیفہؒ کے بارہ میں کہا جائے کہ وہ نبطی تھے اس معنی کہ میں کہ وہ عراقی تھے اور یہ ایسے ہی ہیں کہ ان لوگوں کو رومی کہا جائے جو ترک کے بلاد عثمانیہ سے ہوں۔ یہ اعتبار کر کے کہ بے شک یہ بلاد اس کے اصلی باشندوں کے ساتھ مشہور ہیں اور وہ روم ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ ہر نبطی جو عرب بن جائے اس سے پناہ مانگنا تو نری جماعت ہے اور جاہلیت کی وجہ سے ہے۔ اور ائمہ کے درمیان کتنے ہی الزعفرانی جیسے تھے جو لام شافعیؒ سے کنارہ کش رہتے تھے۔ (تو جیسے اس کی وجہ سے لام شافعیؒ پر کوئی طعن نہیں تو اگر بالفرض ثابت بھی ہو جائے کہ سفیان ثوریؒ ابو حنیفہؒ سے کنارہ کش ہو گئے تھے تو اس کی وجہ سے ابو حنیفہؒ پر بھی کوئی

طعن نہیں ہے)

اعتراض ۳۳: (کہ قیس بن ریح نے کہا کہ ابو حنیفہ گزری ہوئی باتوں میں اجمل الناس تھے اور جو باتیں نہ ہوئی ہوں ان کے زیادہ عالم تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ علم تو صرف اس ذات کو ہو سکتا ہے جس کا علم گزری ہوئی اور ہونے والی باتوں کو محیط ہو اس کا علم قیس بن ریح کو کیسے ہو سکتا ہے اور یہی واضح بات اس روایت کے من گھڑت ہونے کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۰ میں الأبار۔ ابراہیم بن سعید الجوهری۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن عبد الرحمن نے کہا کہ قیس بن ریح سے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ وہ گزری ہوئی باتوں میں تمام لوگوں سے زیادہ جلیل تھے اور جو باتیں نہیں ہوئیں ان کو زیادہ جانتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں ابن رزق اور ابن سلم اور الأبار کے علاوہ ابراہیم بن سعید بھی ہے جو کہ نیند کی حالت میں علم حاصل کرتا تھا۔ اور قیس بن الریح تو ایسا آدمی ہے جس کو بہت سے حضرات نے چھوڑ دیا تھا۔ اور اس کا بیٹا لوگوں کی احادیث لیتا پھر ان کو اپنے باپ کی کتب میں داخل کر دیتا تھا تو اس کا باپ قیس باطنی سلامتی کی وجہ سے ان کو روایت کر دیتا تھا۔ اور اس جیسی نکتہ چینی اس کی کاروائی نہیں ہو سکتی۔ اور ابن عبد البرؒ نے اس جیسا قول رقبہ بن معقلہ کی طرف منسوب کیا ہے اور وہی اس کے لائق ہے اور ہر حالت میں کوئی طاقت نہیں رکھتا کہ وہ اس جیسی گواہی دے سوائے اس ذات کے جس کا علم گزری ہوئی باتوں اور نہ گزری ہوئی باتوں کو محیط ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ خطیبؒ نے یہ خیال کر لیا ہو کہ قیس بن الریح کو ان تمام گزری ہوئی اور نہ گزری ہوئی باتوں کا علم تھا۔ (مگر یہ خیال باطل ہے اس لیے کہ) وہ ذات بزرگ و برتر ہے جس کا علم ہر چیز کو محیط ہے اور اس کے بعد دلی خبر بھی اس جیسی ہے اور اس کی سند میں سنید اور الحجج الاور۔ اور یہی قیس ہے جس کا ذکر ہول اور سنید نے حجاج سے اس وقت روایات لی ہیں جبکہ وہ سخت قسم کے اختلاط میں مبتلا ہو چکا تھا۔ اور بے شک لیل علم نے اس کو دکھا کہ اس کی ایسی حالت ہو گئی تھی کہ وہ حجاج کو بتاتا جاتا تو وہ اس کے مطابق کہتا جاتا تھا۔ اور لیل جرح کے نزدیک ملحق (جو تلفظ کراتا جائے) بھی سقوط میں اسی درجہ میں ہے جس طرح متعلق (جس

کو تلفظ کر لیا جائے) ہے۔ اور نسائی نے اس کے بارہ میں کہا کہ وہ غیر ثقہ ہے۔

اعتراض ۹۴: (کہ ابن اوریس نے کہا کہ دنیا کے اندر میری خواہش یہ ہے کہ کوفہ سے ابو حنیفہؒ کی فقہ اور نشہ آور چیزوں کا پینا اور حمزہ قاری کی قراءت نکل دی جائے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو ابن اوریسؒ کی خواہش خاک میں مل گئی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہؒ کی فقہ کو صرف کوفہ میں ہی نہیں بلکہ اطراف عالم میں پھیلایا اور اس کی حفاظت فرمائی۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۵ اور طبع حلیہ کے ص ۴۳۰ میں البرقانی۔ محمد بن احمد بن محمد اللادی۔ محمد بن علی اللادی۔ زکریا بن یحییٰ السلی کی سند نقل کر کے کہا کہ زکریا نے کہا کہ ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ ابن اوریس نے کہا کہ بے شک میں دنیا کے اندر اس بات کی خواہش رکھتا ہوں کہ کوفہ سے ابو حنیفہؒ کی فقہ اور نشہ آور چیزوں کا پینا اور حمزہ قاری کی قراءت نکل جائے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ آپ دیکھیں گے کہ البرقانی نے اپنے آپ کو کیسے لوگوں کی صف میں بیان کیا ہے۔ پھر محمد بن احمد بن محمد اللادی جیسے آدمی سے روایت کرتا ہے جو کہ اطل السلی کا راوی ہے۔ اور وہ صدوق نہ تھا۔ کتابوں میں اپنے لیے ان چیزوں کی سماعت کا دعویٰ بھی کرتا تھا جو اس نے نہ سنی ہوتی تھیں اور وہ بے ہودہ کو تھا جیسا کہ خطیبؒ نے خود اس کا بیان کیا ہے۔ اور بہر حال السلی تو اس کی حالت کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔ اور اس کا شیخ مجہول ہے اس کے اور عبد اللہ بن اوریس اللادی کے درمیان تو جنگلات ہیں (یعنی درمیان میں بہت سے مہملوم راوی ہیں) اور اس حکایت کو ابن اوریسؒ کی زبان پر گھڑنے والا بے شرم اور کمزور دین والا ہے کہ اس نے نشہ آور چیز کے پینے اور فقہ کو اور القراءۃ المواترہ کو ایک جیسا شمار کیا ہے۔ اور تا کہ اس واضح کا دل مطمئن ہو جائے اس بات کی وجہ سے کہ بے شک وہ دونوں (یعنی ابو حنیفہؒ کی فقہ اور حمزہ قاری کی قراءت) کوفہ سے نکل جائیں اس کے علاوہ زمین کے مشرق اور مغرب میں بے شک پھیلتی جائیں اور ان کی شر و اشاعت ہوتی رہے۔

اعتراض ۹۵: (کہ ابو عامر نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کی فقہ سے توبہ کرنی چاہیے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۵ اور طبع حانیہ کے ص ۴۳۱ میں کہا کہ زکریا نے کہا کہ میں نے محمد بن الولید البسری سے سنا وہ کہتے تھے کہ بے شک میں ابو حنیفہؒ کی فقہ یاد کیا کرتا تھا تو ایک دن میں ابو عاصم کے پاس تھا تو میں نے اس کے سامنے ابو حنیفہؒ کے مسائل میں سے کچھ پڑھے تو اس نے کہا کہ تیرا حافظہ کس قدر اچھا ہے لیکن تجھے کیا ضرورت پڑی کہ تو ایسی چیز یاد کرتا ہے جس کی وجہ سے تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ کرنے کی ضرورت پیش آئے؟

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں الادبی اور زکریا الساجی ہیں اور پہلے خطیبؒ نے ہی ص ۴۴۲ میں خود ابو عاصم سے عمدہ سند کے ساتھ ایسا واقعہ نقل کیا ہے جو اس کے مثانی ہے۔ اور ابو عاصم النبیل تو بصرہ میں امام زفر کے اصحاب میں سے تھے اور ان لوگوں میں سے تھے جو ابو حنیفہؒ کی فقہ کو بہت ہی زیادہ پسند کرتے تھے مگر کذاب لوگ (جموئی روایات کر کے) اسی طرح اپنے آپ کو رسوا کرتے ہیں۔

اعتراض ۹۶: (کہ حملو نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کا علم تو میری ڈاڑھی کے خضاب سے بھی زیادہ حلوٹ ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت حملو سے ثابت بھی ہو جائے تو اس کی وجہ سے اعتراض کی کون سی بات ہے اس لیے کہ کون ابو حنیفہؒ کے علم کو قدیم مانتا ہے نیز حملو کی وفات امام ابو حنیفہؒ کی وفات سے سترہ سال بعد ہوئی تو کیا حملو جوں میں ہی خضاب لگانا شروع ہو گئے تھے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۶ اور طبع حانیہ کے ص ۴۳۱ میں ابن رزق۔ ابن سلم۔ اللہبار۔ احمد بن عبد اللہ الفکی۔ ابو عبد الرحمن۔ معصب بن خارجہ بن معصب کی سند نقل کر کے کہا کہ معصب نے کہا کہ میں نے جامع مسجد میں حملو کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ کا علم کیا ہے؟ اس کا علم تو میری اس ڈاڑھی کے خضاب سے بھی زیادہ حلوٹ ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں تینوں ساتھی ابن رزق اور ابن سلم اور اللہبار اور ان کے ساتھ احمد بن عبد اللہ الفریانی المروزی ہے جس کے بارہ میں ابو نعیم نے کہا کہ یہ حدیثیں گھڑنے میں مشہور ہے۔ اور نسائی نے کہا کہ وہ ثقہ نہیں ہے اور ابن عدیؒ نے کہا کہ وہ الفضیل اور ابن المبارکؒ وغیرہ سے منکر روایات کرتا تھا۔ اور دار قطنیؒ نے کہا کہ وہ

متروک الحدیث ہے۔ اور ابن حبانؒ نے کہا کہ وہ ثقہ راویوں سے ایسی احادیث بیان کرتا تھا جو ان سے نہ ہوتی تھیں۔ اور ثبت راویوں سے ایسی روایات کرتا تھا جو انہوں نے بیان نہ کی ہوتی تھیں۔ اور ابن السمعتیؒ نے کہا کہ وہ ثقہ راویوں سے ایسی احادیث بیان کرتا تھا جو ان کی احادیث نہ ہوتی تھیں۔ اور محمد بن علی الحافظؒ اس کے بارہ میں ابھی رائے نہ رکھتا تھا۔ اور وضاع (روایات گھڑنے والے) پر لاہار جیسے جیب کترے کے سوا کون اچلو کر سکتا ہے جس کو لکھنے کی مزدوری ملتی تھی۔ اور تینوں مطبوعہ نسخوں میں العسکری کی جگہ اٹھکی لکھا ہوا ہے مگر صحیح العسکری ہے جیسا کہ ابن السمعتیؒ کی کتاب انساب میں ہے۔ اور خارجہ بن معصب خود تو معروف ہے لیکن اس کا بیٹا معصب مجہول الصفت ہے جیسا کہ ابو حاتمؒ نے کہا ہے۔ اور اس سند میں حملو جو ہے وہ حملو ابن سلمہ ہے۔ اگر یہ واقعہ درست مان لیا جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ اس نے اپنے آپ پر آزمائش کا ذکر کیا حالانکہ اس پر لازم تھا کہ وہ لوگوں کے بارہ میں کلام کرنے سے اپنے آپ کو باز رکھے۔ اور دنیا میں کوئی ایسا آدمی نہیں پایا جاتا جو یہ دعویٰ کرتا ہو کہ ابو حنیفہؒ کا علم قدیم ہے۔ اور اس کے علم کے حلوٹ ہونے میں تو کسی کو کلام ہی نہیں۔ رہی بات اس کے اس کا حملو ابن سلمہ کی داڑھی کے خضاب سے بھی زیادہ حلوٹ ہونے کی جس کی وفات اس (ابو حنیفہ) سے تقریباً سترہ سال بعد ہے تو اس روایت کا تصور صرف اس صورت میں کیا جاسکتا ہے کہ حملو جونی میں ہی خضاب لگانے والا ہو۔ لیکن آدمی پر وہ نہیں کرتا کہ اس کے منہ سے کیا نکلتا ہے۔ (اور اگلی روایت میں جو یہ ہے کہ سفیان بن سعید اور شریک بن عبد اللہ اور الحسن بن صالحؒ نے کہا کہ ہم نے ابو حنیفہؒ کو اس طرح پایا کہ وہ فقہ میں ذرا بھی معروف نہ تھے، ہم تو اس کو صرف مناظروں میں پہچانتے ہیں) تو ابو حنیفہؒ پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے جبکہ کئی لوگوں نے اس کو اس وقت پایا جبکہ وہ فقہ میں مشہور ہونے سے پہلے مناظروں میں مشہور تھے۔ اور وہ خبر جو امام شافعیؒ کی طرف منسوب کی گئی ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ جب مناظرہ کرتے تھے تو اپنی آواز بلند کرتے تھے تو اس روایت کی سند صحیح نہیں ہے۔ پس اگر امام شافعیؒ تک سند کو صحیح مان بھی لیا جائے تو تب بھی اعتبار نہیں اس لیے کہ امام شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ کے درمیان سند مذکور نہیں ہے۔ اور شوافع حضرات تو منقطع خبر کو دلیل نہیں مانتے۔ اور بہر حال وہ روایت جو ابن المبارکؒ سے کی گئی ہے کہ بے شک ایک آدمی نے ان سے پوچھا کہ کیا ابو حنیفہؒ مجتہد تھے یعنی بہت زیادہ

عبادت گزار تھے تو انہوں نے جواب میں کہا کہ ایسا کرنا اس کی علت نہ تھی۔ وہ تو صبح سے ظہر تک اور ظہر سے عصر تک اور عصر سے مغرب تک اور مغرب سے عشاء تک گفتگو میں جست و چلاک رہتے تھے تو وہ مجتہد کیسے ہو سکتے تھے؟ اور وہ عبارت ابو قتادہ کی یوں ہے کہ میں نے سلمہ بن سلیمان سے سنا اس نے کہا کہ ایک آدمی نے ابن المبارکؒ سے کہا تو اس کی سند میں انقطاع ہے اور راوی مجہول ہے۔ اس لیے کہ اس نے وضاحت نہیں کی کہ بے شک اس نے آدمی کو کہتے ہوئے خود سنا کہ وہ قصہ کے وقت حاضر تھا جیسا کہ اس نے اس کی وضاحت نہیں کی کہ وہ آدمی کون تھا؟ پس اللہ کی ذات پاک ہے کہ ابو حنیفہؒ کا مخالف بھی اس کے بارہ میں یہ تو اعتراف کر رہا ہے کہ بے شک وہ صبح سے عشاء تک سارا وقت فقہ اور علم سکھانے میں گزارتے تھے۔ مگر وہ اس کے بلوجود اس کی کثرت عبادت کا اعتراف نہیں کرتا۔ اور فرائض ادا کرنے کے بعد لوگوں کو ان کے دین کی فقہ سکھانے سے زیادہ پسندیدہ عبادت اللہ تعالیٰ کے ہاں اور کون سی ہو سکتی ہے؟ اور اگر ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب نہ ہوتے تو فقہ کا پھل اس انداز کا نہ پکنا اور ہو سکتا ہے کہ راوی نے روایت بالمعنی کرتے ہوئے اس میں تغیر و تبدل کر دیا ہو۔ اور ابن المبارکؒ کا قول بہت احتیاط رکھتا ہے کہ اس میں بہت زیادہ مدح ہو مگر الفاظ ایسے ہیں جو کہ مذمت کے مشابہ ہیں اور خاص کر اس ذکر کے بعد جس کو خطیبؒ نے اس باب میں معمر بن کدام سے نقل کیا ہے۔ جہاں اس نے ص ۳۵۵ میں محمد بن احمد بن رزق۔ القاضی ابو نصر اور دوسری سند الحسن بن ابی بکر۔ القاضی ابو نصر احمد بن نصر بن محمد بن اشکاب البخاری۔ محمد بن خلف بن رجا۔ محمد بن سلمہ۔ ابن ابی معاذ۔ معمر بن کدام کی سند نقل کر کے کہا کہ معمر بن کدام نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس اس کی مسجد میں آیا تو میں نے اس کو دیکھا کہ اس نے صبح کی نماز پڑھی پھر وہ لوگوں کو علم سکھانے بیٹھ گئے، یہاں تک کہ ظہر کی نماز پڑھی، پھر وہ عصر تک بیٹھے۔ پس جب عصر کی نماز پڑھ لی تو مغرب تک بیٹھے پھر جب مغرب کی نماز پڑھ لی تو عشاء کی نماز پڑھنے تک بیٹھے۔ تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ شخص اس مصروفیت میں کب عبادت کے لیے فارغ ہوتا ہوگا؟ آج رات ضرور ضرور اس کی نگرانی کروں گا۔ اس نے کہا کہ پھر میں نے اس کی نگرانی کی تو جب لوگوں کی آمد و رفت ختم ہو گئی تو وہ مسجد کی طرف نکلے تو نماز کے لیے کھڑے ہوئے یہاں تک کہ فجر طلوع ہو گئی پھر اپنے گھر گئے اور کپڑے بدل کر مسجد کی طرف آگئے

اور صبح کی نماز پڑھی پھر لوگوں کے لیے ظہر تک بیٹھے رہے۔ پھر آخر تک روایت بیان کی۔
 نسخ۔ اس کی حالت دن اور رات میں اسی طرح تھی۔ اور اگر وہ فرائض کی ادائیگی کے بعد
 صرف لوگوں کو فقہ کی تعلیم ہی دیتے رہتے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے تو اللہ تعالیٰ کی یہی
 اطاعت اور عبادت اس کے لیے کافی ہوتی تو کیا شان ہے جبکہ وہ عبادت میں رات کو بھی
 گزارنے والے تھے جیسا کہ آپ نے معلوم کر لیا۔

پھر عجیب بات یہ ہے کہ دعویٰ کرنے والا یہ دعویٰ کر رہا ہے اور ابو حنیفہؒ کے بارہ میں
 کہہ رہا ہے کہ انہوں نے عطاء کو چھوڑ دیا تھا اور ابو العوف کی جانب متوجہ ہو گئے تھے
 حالانکہ ابو حنیفہؒ کی احادیث میں جو سترہ مسانید لکھی ہوئی ہیں ان میں سے ہر مسند میں اس کی
 عطاء سے ہی روایات بکثرت ہیں۔ اور بہر حال ابو العوف جراح بن حنبل الجزریؒ تو اس کی
 وفات ابو حنیفہؒ کی وفات سے تقریباً اٹھارہ سال بعد ہے اور اس سے تو ابو حنیفہؒ کی روایات
 بہت ہی کم ہیں۔ اور جب تک اس پر غفلت طاری نہ ہوئی تھی اس سے پہلے پہلے اس سے
 روایت لینے میں کوئی مانع بھی نہیں ہے۔ اور امام احمدؒ نے اس کے بارہ میں صرف غفلت کا
 ذکر کیا ہے اور ابن معین نے کہا کہ وہ لبس بٹنی ہے اور وہ یہ الفاظ بکثرت اس زاوی
 کے بارہ میں کہتے تھے جس کی حدیثیں کم ہوں۔ اور جس آدمی کا خیال یہ ہے کہ ابو حنیفہؒ میں
 اتنا علم نہیں تھا کہ وہ غفلت والے یا تحت والے آدمی اور اس کے غیر کے درمیان فرق کر
 سکیں حالانکہ اس کو اس کے ساتھ صحبت بھی حاصل تھی تو بے شک اس شخص نے باطل
 خیال کیا۔ اور ابو حنیفہؒ تو عطاء بن ابی رباح سے بکثرت روایت کرتے تھے بلکہ حماد بن ابی
 سلیمان کے بعد اس کے شیوخ میں سے کوئی ایسا نہیں جس سے ابو حنیفہؒ کی روایات عطاء
 سے زیادہ ہوں۔ اور بہر حال ابو العوفؒ تو اس سے اس کی روایات ساری کی ساری صرف
 پانچ کے قریب روایات ہیں۔ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے والی روایت اور روزے کی حالت
 میں سینگ لگوانے والی اور نئی عن نبی و شرطہ والی روایت اور آزلو مسلمان اور کتابی کی دیت
 برابر ہونے والی روایت اور مہینہ کے انتیس دن یا تیس دن کا ہونے والی روایت اور یہ ایسی
 روایات ہیں کہ اس کے علاوہ بھی کئی حضرات سے کئی طریقوں سے موجود ہیں۔ (روایت کی
 حالت تو یہ ہے مگر اس کے باوجود اس کو گھڑنے والا اور بیان کرنے والے بیان کرتے جا رہے
 ہیں) اور یہی ہوتا ہے کھلا جھوٹ۔ اور ابن المبارکؒ دونوں روایتوں سے بری ہیں۔ وہ تو

ابو حنیفہؒ کے بارہ میں یوں کہتے تھے کہ بے شک وہ افقہ الناس تمام لوگوں سے زیادہ فقیہ و اعبدہم اور ان میں زیادہ عبادت گزار و اورعہم اور ان میں زیادہ پرہیزگار تھے جیسا کہ خود خطیبؒ نے ص ۳۴۲، ۳۵۵، ۳۵۹ میں پہلے بیان کیا ہے۔ اور بھول جانا تو خطیبؒ کی عادت ہے۔ اور پہلے ابن عون سے گزر چکا ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ رات کو زندہ رکھنے والے اور عبادت گزار تھے۔ بلکہ ان کا عبادت میں انتہائی درجہ کو پہنچا ہوا ہونا تو لوگوں میں ضرب المثل ہے۔ تفصیل کے لیے ابن عبد البرؒ کی الاشقاء دیکھیں۔

اعتراض ۷۹: (کہ حملو بن سلمہؒ ابو حنیفہؒ کو ابو حنیفہ (مردار کا باپ) کہتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ الفاظ حملو سے ثابت ہو جائیں تو اس کو ان الفاظ کی وجہ سے تو تعزیر لگنی چاہیے تھی اس لیے کہ حضرت عمرؓ نے اس سے بھی کم الفاظ سے توہین کرنے والے کو تعزیر لگائی تھی۔ اس لیے ان الفاظ کی وجہ سے تو کہنے والے کی توہین ہوئی چاہیے اس لیے کہ اس نے شرعی حکم وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَاب کی مخالفت کی ہے مگر متعصب اس لی بات کو بڑے فخر سے بیان کر رہے ہیں۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۶ اور طبع حانیہ کے ص ۴۳۲ میں الازہری۔ محمد بن العباس۔ ابو القاسم بن بشار۔ ابراہیم بن راشد اللادی۔ ابو ربیعہ فہد بن عوف کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو ربیعہ نے کہا کہ میں نے حملو بن سلمہ کو سنا کہ وہ ابو حنیفہؒ کی کنیت ابو حنیفہ رکھتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ قارئین کرام اس کی وجہ سے ابو حنیفہؒ کے مخالفین کا اس کے ساتھ ادب کا درجہ دیکھ لیں گے اور ہم جانتے ہیں کہ بے شک خطیبؒ متعصب ہے اور الازہری بھی متعصب ہے لیکن ہمیں یہ خیال نہ تھا کہ بے شک یہ دونوں ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے بارہ میں اس جیسی احمقانہ بات لکھ کر غصہ کا اظہار کریں گے۔ اور وہ بھی محمد بن العباس الحراز جیسے آدمی کی سند سے جس سند میں ابراہیم بن راشد اللادی ہے جو کہ ابن عدی کے ہاں منہم ہے جیسا کہ اس کا ذکر امام ذہبیؒ نے کیا ہے۔ اور ابو ربیعہ فہد بن عوف کو تو ابن المدینیؒ نے جھوٹا قرار دیا ہے۔ اور حملو بن سلمہ جس کی طرف یہ احمقانہ بات منسوب کی گئی ہے وہ ان آفت زدہ روایات کا راوی ہے جو ان کتابوں میں ہیں جو موضوعات پر لکھی گئی ہیں اس کی کتابوں میں اس کے لے پالک نے اپنی مرضی سے بہت کچھ داخل کر

دیا تھا جو رسوائی کا باعث ہے جیسا کہ ابن الجوزیؒ نے کہا ہے۔ اور بخاریؒ نے اس سے اجتناب کیا اور مسلمؒ نے اس کی صرف وہ روایات ذکر کی ہیں جو اس کے اختلاط کے عارضہ میں مبتلا ہونے سے پہلے کی ہیں اور تخلیط سے محفوظ ہیں۔ اور وہ اپنی فضیلت اور اچھی شہرت کے باوجود عربیت میں مسکین تھے۔ اس کی ابتدائی شہرت اچھی نہ تھی۔ اور وہ آخر عمر میں حشویہ کے ہاتھوں میں بڑا خطرناک ہتھیار بن گیا تھا اور اس کی مروی روایات میں یہ روایت بھی ہے کہ میں نے اپنے رب کو ایک بے ریش جوان آدمی کی صورت میں دیکھا جس کے ہل بہت کمٹھریا لے تھے۔ ملائکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے بہت ہی بلند ہے اور جن لوگوں نے اس کا دفاع کیا ہے تو لازمی بات ہے کہ وہ یا تو اس کے محل سے بے خبر ہوں گے یا کج رو ہوں گے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی چاہتے ہیں۔ اور اگر یہ کلمہ اس سے ثابت ہو جائے تو اس حماقت پر تو اس پر تعزیر واجب ہوگی جس حماقت کو زبان پر لاینے سے بازاری آدمی بھی انکار کرتا ہے۔ اور آپ کو علم ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حنیفہ کو تعزیر لگائی تھی جبکہ اس نے زیر کان کے بارہ میں یہ اشعار کہے تھے۔

المکارم لا ترحل لبغینہا واقعہ فانک انت الطاعم الکاسی
”بزرگیوں کو چھوڑ دے اور ان کی تلاش میں سفر نہ کر۔ اور بیضارہ کیونکہ بے شک تو بہت ہی کھانے والا پینے والا ہے۔“

جیسا کہ اس کا بیان پہلے بھی ہو چکا ہے اور یہ اشعار تو اس احتقانہ جملہ (ابو حنیفہ) کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں۔ اور خطیبؒ کے ہل انصاف کی برہادی ہے کہ وہ ابو حنیفہؒ کے مطاعن میں اس جیسی باتیں ذکر کر رہا ہے۔ پختہ بات ہے کہ مناسب تو یہ تھا کہ یہ بات حملہ بن سلمہ کی انتہائی بے لوثی پر اطلاع دینے کے لیے اور اس کی بے ہودہ گوئی واضح کرنے کے لیے اس کے مطاعن میں ذکر کرتا۔ بشرطیکہ خطیبؒ کی نظر میں اس حکایت کا ثبوت فرض کر لیا جائے۔ اور ہو سکتا ہے کہ عبد اللہ بن المبارکؒ نے اس فحش کلام کرنے والے کے رد کا ہی ارادہ کیا ہو جبکہ اس نے کہا:

الا یا جیفۃ تعلق جیفۃ واعیا قاری ما فی صحیفۃ

”خبردار اے گلی سڑی مواء لاش اس کا بدبودار ہونا تجھ پر چھا جائے۔ اور اے وہ شخص

جو اس چیز کو پڑھنے سے عاجز ہے جو قرآن میں لکھی ہوئی ہے۔“

امثلک لا ھدیت ولست نہدی یعیب اخا العفاف اباحنیفہ

”کیا تیرے جیسا آدمی بھی راہنمائی کر سکتا ہے حالانکہ تو خود راہ راست پر نہیں ہے۔
پاک دامنی والے ابو حنیفہ پر عیب لگاتا ہے۔“

اور اس نے آخر تک ان اشعار کو پڑھا جو ابن ابی العوام الخافض نے العباس بن الفضل۔ یوسف بن ابی یوسف کی سند سے عبد اللہ بن المبارک سے نقل کیے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ابو حنیفہؒ کی جانب سے ابن المبارکؒ کو جزاء خیر عطا فرمائے کہ اس نے ظالم کو اس کی زیادتی کے مطابق بدلہ دے دیا۔

اعترض ۹۸: (کہ حمیدی لوگوں کے سامنے ابو حنیفہؒ کو ابو حنیفہ کہتے تھے۔ اور اس کا جواب بھی اس سے پہلے اعتراض میں ہو چکا ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۲ میں ابن رزق۔ عثمان بن احمد۔ حنبل بن اسحاق۔ کی سند نقل کر کے کہا کہ حنبل بن اسحاق نے کہا کہ میں نے الحمیدی کو سنا کہ جب وہ ابو حنیفہؒ کی کنیت بیان کرتے تو ابو حنیفہ کہتے اور اس کو چھپاتے نہ تھے اور مسجد حرام میں اپنے حلقہ میں اس وقت ظاہر کرتے جبکہ لوگ اس کے ارد گرد ہوتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اگر اس روایت کو ابن رزق نے ضبط کیا ہے اور ابن السماک ابو عمرو عثمان بن احمد کی مصیبتوں میں سے یہ روایت نہیں ہے اور نہ ہی یہ روایت حنبل کے تصرفات کا نتیجہ ہے تو عبد اللہ بن الزہیر الحمیدی اس حرام کردہ برے لقب کو علانیہ کہنے کی وجہ سے درجہ قبول سے ساقط ہو جائے گا اور خصوصاً جبکہ وہ مسجد حرام میں ایسے الفاظ کہتے۔ اور الحمیدی انتہائی تعصب میں مشہور ہے۔ اور اس کی بات کو ترک کر دیا گیا بلکہ محمد بن عبد الحکم نے اس کو جھوٹا قرار دیا جبکہ وہ لوگوں کے بارہ میں کلام کرے۔ اگرچہ حدیث میں اس کی توثیق کی گئی ہے۔ اور جب امام شافعیؒ نے مصر کی جانب جاتے وقت صرف اس وجہ سے اس کو اپنا ساتھی بنانا چاہا کہ وہ ابن عبینہ سے روایت کرنے والا ہے تو یہ طبع کرنے لگا کہ شافعیؒ اس کو اپنی وفات کے بعد اپنا خلیفہ بنادیں۔ اور جب اس نے معلوم کر لیا کہ بے شک

اس کے اصحاب اس کو پسند نہیں کرتے اس لیے کہ وہ فقہ سے بالکل نااہل تھا تو اس نے شافعی سے یہ نقل کیا کہ بے شک اس کی جماعت میں ہے اس کے مقام کا زیادہ حقدار ابو یوسف ہے۔ تو محمد بن عبد الحکم نے اس کی تکذیب کی۔

اور امام شافعیؒ ایسے آدمی نہ تھے کہ دنیا والوں میں سے کسی کو اس چیز کا راز دان بناتے جس کو وہ اپنی جماعت سے چھپاتے تھے۔ اور اگر ان کی رائے ہوتی کہ ان کے بعد ان کا خلیفہ ابو یوسف ہی ہو تو وہ اس کو اپنی جماعت کے سامنے واضح کر دیتے تا کہ اس کے بعد وہ اختلاف نہ کریں۔ اور ابو یوسف نے اس مقصد کے لیے ایک ہزار دینار خرچ کیے۔ اور جماعت کے دلوں کو مائل کرنے کے لیے ہزار دینار کثیر رقم ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر نے توالی التامیس میں اس سے نقل کیا ہے۔ اور رشوت کے لیے مختلف کاروائیاں ہوتی ہیں۔ اور الحمیدی کی دلی خواہش ابو یوسف کے ساتھ تھی کیونکہ وہ دونوں جھگڑے کی جگہ میں ایک دوسرے کے قریب اور فقہ کی گمراہیوں میں غور و خوض سے دونوں دور تھے۔ بخلاف الزنی اور ابن عبد الحکم جیسے آدمیوں کے۔ اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ یہ ابن عیینہ سے روایت کرنے والوں میں سے ہے تو لوگ اس کے شدید تعصب کی وجہ سے اس کی پرواہ نہ کرتے اور نہ ہی اس کی بد زبانی کی وجہ سے اس کی حدیث کی پرواہ کرتے۔ اور شاید کہ امام شافعیؒ رضی اللہ عنہ نے اس کے رد کا ارادہ فرمایا ہے۔ ان اشعار کو پڑھ کر جو کہ ابن المبارکؒ نے کہے تھے جن کا پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا:

الا یا جیفۃ تملوک جیفۃ واعیا قاری ما فی صحیفۃ

”خبردار اے مروار لاشے اس کا بدبودار ہونا تجھ پر چھا جائے۔ اور اے ایسے شخص جو اس کو پڑھنے سے عاجز ہے جو قرآن کریم میں ہے۔“

امثلک لا ھدیت ولست تھدی یعیب اخا العفاف اباحنیفۃ

”کیا تیرے جیسا آدمی بھی راہنمائی کر سکتا ہے حالانکہ تو خود راہ راست پر نہیں۔ پاک دامنی والے ابو حنیفہؒ پر عیب لگاتا ہے۔“

تعیب منسمر سہر اللیالی وصام نہارہ للہ خیفۃ

”تو ایسے آدمی پر عیب لگاتا ہے جو راتوں کو جاگنے پر کمر بستہ رہتا تھا۔ اور اللہ کے

خوف کی وجہ سے اس کا دن روزہ کی حالت میں گزرنا تھا۔

وصان لسانہ عن کل افک وما رزالت جوارحه عفیفة
 ”اور اس نے اپنی زبان کو ہر قسم کے جھوٹ سے بچائے رکھا۔ اور اس کے اعضاء
 ہمیشہ گناہوں سے بچتے رہے۔“

وغض عن المحارم والمناهی ومرضاة الاله له وظیفہ
 ”اور اس نے حرام اور ممنوع چیزوں سے اپنی آنکھیں بند رکھیں اور اس نے اپنے
 لیے رب تعالیٰ کی رضا کو لازم پکڑے رکھا۔“

فمن کابی حنیفة فی نداء لاهل الفقر فی السنة الحبیفة
 ”پس کون ہے ابوحنیفہ جیسا اپنی سخوت میں۔ فقراء کے لیے قحط سالی میں۔“

اور بے شک میں نے علامہ الشیخ عبد اللہ بن عیسیٰ الکوہنی الیملی کے مجموعہ میں
 دیکھا جس کی وقت ۲۲۲ھ ہے اور اس نے الملل والنحل کی شرح میں اپنے خط کے
 ساتھ لکھا۔ امام الہدی باللہ الیملی نے لکھا ہے کہ بے شک امام شافعی رضی اللہ عنہ نے
 جب اس آدمی سے سنا جو ابوحنیفہ کے بارہ میں غلط فہم کلام کر رہا تھا تو انہوں نے اس آدمی کو
 تنبیہ کرنے اور ڈانٹنے کے بعد یہ اشعار کہے۔ پھر اس نے ان اشعار کو ذکر کیا اور اس کے
 ساتھ دس کے قریب اور اشعار ذکر کیے۔ لیکن ظاہر بات یہ ہے کہ بے شک امام شافعی نے
 ابن المبارک کے اشعار ہی کہے ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور یہ ان کی اپنی نظم میں سے
 نہیں ہیں۔ اگرچہ جن لوگوں نے ان اشعار کو بیان کیا ہے انہوں نے یہ خیال کیا کہ یہ شعر
 انہوں نے خود کہے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ اور ہم اس عیب لگانے والے فحش گو کے
 جواب میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہنا چاہتے وہی کافی ہے جو کچھ امام شافعی نے اس کے
 جواب میں اشعار کہہ دیے ہیں اور اس میں عبرت ہے۔

اعتراض ۹۹: (کہ عبد الرحمن بن ہدی نے کہا کہ ابوحنیفہ اور حق کے درمیان پردہ حائل
 ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ بالکل بے فکری بات ہے اس لیے کہ اگر حق سے مراد
 اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو حق تعالیٰ اور صرف ابوحنیفہ کے درمیان ہی پردہ حائل نہیں بلکہ

سب کے درمیان ہے اور اگر حق سے مراد اعتقادی مسائل ہیں تو ان میں دیگر حضرات بھی اس کے ساتھ شریک ہیں اور اگر حق سے مراد فردی مسائل ہیں تو تقریباً "تین تہائی مسائل میں دیگر ائمہ ان کے ساتھ متفق ہیں اور اگر بعض فردی مسائل کو حق سے تعبیر کیا ہے اور ان کی وجہ سے کہتا ہے کہ حق اور ابو حنیفہ کے درمیان پردہ حائل ہے تو یہ انتہائی تعصب ہے اس لیے کہ ایسی حالت تو دیگر ائمہ کی بھی ہے۔

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۰۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۲ میں اہلعتیقہ۔ یوسف بن احمد بن الحیدر اللائی۔ محمد بن عمرو العقیل۔ زکریا بن یحییٰ الحلولانی کی سند نقل کر کے کہا کہ زکریا نے کہا کہ میں نے محمد بن بشار العبیدی بندار کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ عبد الرحمن بن محمدی نے ابو حنیفہؒ کا ذکر کیا ہو اور یہ نہ کہا ہو کہ اس کے اور حق کے درمیان پردہ حائل ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اگر حق سے مراد حق تعالیٰ کی ذات ہے تو کون ہے کہ جس کے اور حق کے درمیان پردہ نہیں ہے اور اگر حق سے مراد مسائل کا درست ہونا ہے تو اعتقاد میں اس کا کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ اس کا خلاف گمراہی نہ ہو (یعنی اس کے بیان کردہ مسائل حق ہیں اور ان کا خلاف گمراہی ہے) اور بہر حال فردی مسائل، تو باقی ائمہ متبوعین کے فقہ میں مشغول ہونے سے پہلے ہی اس نے بھی اور اس کے دیگر اصحاب اصول نے اصول وضع کیے اور اپنے دلائل کے ساتھ فردی مسائل نکالے۔ اور وہ (باقی ائمہ) فقہ کے تین تہائی مسائل میں اس کے ساتھ موافق ہیں جیسا کہ ان کتابوں میں ہے جو اختلافی مسائل پر لکھی گئی ہیں۔ ان میں ائمہ کے اختلافی مسائل کے مقلات اور اختلاف کے مقلات پڑھے پڑھائے جاتے ہیں۔ اور فقہ کے باقی ایک چوتھائی مسائل میں اختلاف مسلسل ہے۔ پس مطلقاً یہ کہنا کہ اس کے اور حق کے درمیان پردہ حائل ہے تو یہ بے ٹکی بات ہے جو سراسر بے اعتبار ہے اس کو ساتھ کرنے کی جانب ضرورت ہی نہیں۔ اور اگر حق سے مراد بعض معمولی حصہ ہے جس کے بارہ میں مختلف کا نظریہ ہے کہ ابو حنیفہؒ نے اس میں غلطی کی ہے تو اس کے بارہ میں بات کرنے کی گنجائش ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ پہلی اور دوسری سند میں ایک راوی بندار ایسا ہے کہ پہلے لوگوں نے اس کے بارہ میں کلام کیا ہے اور یہاں تک کہا ہے کہ وہ متہم با کذب اور حدیثوں کا چور تھا۔ پھر متاخرین نے اس کی

روایات سے منتخب کر کے لینے کا عمل اختیار کیا اور تیسری سند میں اس کے ساتھ ساتھ ابن درستیہ بھی ہے۔ (جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔)

اعتراض ۱۰۰: (کہ عمر بن قیس نے کہا کہ جو حق راستہ چاہتا ہے وہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کی مخالفت کرے۔ اور اس کا جواب بھی اس سے پہلے اعتراض کے ضمن میں ہو گیا ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۳ میں ابن رزق۔ ابن سلم۔ اللہبار۔ سلمہ بن شیبہ۔ الولید بن عقبہ۔ مولیٰ بن اسماعیل کی سند نقل کر کے کہا کہ مولیٰ نے کہا کہ عمر بن قیس نے کہا کہ جو شخص حق چاہتا ہے تو وہ کوفہ میں جا کر دیکھے اور جو کچھ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب نے کہا ہے تو یہ ان کے خلاف کرے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ بے شک پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کی بات اعتقاد میں حق ہی ہے، اہل حق اس سے علیحدہ نہیں ہیں۔ پس آپ اس کا عقیدہ اس کتاب میں دیکھیں جو ابو جعفر الحلویؒ نے لکھی ہے پس کیا اس میں کوئی ٹیڑھا پن ہے؟ اور بہر حال فروعی مسائل تو ائمہ متبوعین نے اس کے بعد اس کے اکثر مسائل میں اس کے ساتھ اتفاق کیا ہے اور کسی امام کے ساتھ اس کے اختلافی مسائل کی تعداد ایک چوتھائی سے زائد نہیں ہے۔ تو ظاہر ہو گیا کہ جو شخص ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کی اعتقاد میں یا ان مسائل میں مخالفت کرے گا جن میں ائمہ دین میں سے کسی نے اس کے ساتھ نزاع نہیں کیا تو یہ یقیناً حق کی مخالفت ہوگی۔ اور جس نے کسی واضح دلیل کے بغیر کم فہمی کی وجہ سے ان مسائل میں ان کی مخالفت کی جن میں انہوں نے اختلاف کیا ہے اور ان کو اس کی وجہ سے گمراہی پر شمار کرنا ہے تو ایسا آدمی ان صحیح اور صریح احادیث کی مخالفت کرنے والا ہے جن میں آتا ہے کہ بے شک مجتہد کو درست اور غلطی دونوں حالتوں میں اجر ملتا ہے۔ یا وہ آدمی اس بات سے متوقف ہے کہ اہل حق کے ہاں مسائل اجتہادیہ کا حکم کیا ہے؟ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ مجتہد کی غلطی ثابت ہے تو اس کے باوجود غلطی کرنے والے مجتہد کو گناہ گار قرار دینے کا قول گمراہ لوگوں کا ہے۔

اور رہا معاملہ خبر کی سند کا تو اس میں تینوں ہم پیشہ ابن رزق اور ابن سلم اور اللہبار ہیں۔ اور اس میں مولیٰ بن اسماعیل بھی ہے اور وہ بخاری کے نزدیک متروک الحدیث ہے

اور بہرحال عمر بن قیس تو اگر وہ الماصر الکوفی ہے تو مولیٰ الہی نے اس کو نہیں پایا اور اگر ابو جعفر عمر بن قیس الہی ہے تو وہ منکر الحدیث ہے اور ساقط الاعتبار ہے جیسا کہ اہل جرح و تعدیل میں سے بہت سے حضرات نے ذکر کیا ہے۔ اور یہ وہی ہے جس کی طرف ابن سعد نے یہ بات منسوب کی ہے کہ بے شک اس نے کسی حاکم کے سامنے امام مالکؒ کے بارہ میں کہا کہ یہ شیخ کبھی غلطی کرتا ہے اور کبھی درست نہیں کہتا۔ تو مالکؒ نے کہا کہ لوگوں کی یہی شان ہے۔ پھر امام مالکؒ کو یہ بات پہنچی کہ اس نے اس بات میں اس کو غافل ثابت کرنے کا ارادہ کیا تھا تو کہا اللہ کی قسم میں اس سے کبھی کلام نہیں کروں گا۔ اور یہی ہے جس کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ اس نے امام مالکؒ سے یہ بھی کہا اے مالک انت ہالک "اے مالک تو تو مر جاؤ"۔ رسول اللہ ﷺ کے شہر میں بیٹھ کر بیت اللہ کا حج کرنے والوں کو گمراہ کرتا ہے تو لوگوں نے یہ کہتا ہے کہ افرارو کرو۔ اللہ تجھے اکیلا کرے۔ تو مالکؒ کے ساتھیوں نے اس سے گفتگو کرنے کا ارادہ کیا تو امام مالکؒ نے کہا کہ اس سے کلام نہ کرو کیونکہ یہ نشہ آور چیز پیتا ہے۔ الخ۔ جیسا کہ تہذیب التہذیب میں ہے۔ اور بعض حضرات نے پہلی حکایت کے بارہ میں نسبت کی ہے کہ یہ معاملہ رشید کی موجودگی میں ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ کا ہے۔ واللہ اعلم۔ علاوہ اس کے کہ یہ بات بھی ہے کہ مولیٰ کی عبارت میں انقطاع ہے۔ اور اس کے بعد جو عمار بن زریق کا قول نقل کیا ہے کہ اس نے کہا کہ تو ابو حنیفہؒ کی مخالفت کر پس یتقیا تو حق پالے گا۔ تو یہ عمار وہ ہے جو عبد اللہ بن شبرمہ کا چچا زاد ہے جس کے بارہ میں السیلمانی نے کہا کہ وہ رافضی تھا۔ اور اس سند میں ایک راوی للاحوص بن الجواب النخعی ہے جو کہ ابن ابی لیلیٰ کے اصحاب میں سے ہے اور وہ ابن معین کے ہل قوی نہ تھا۔ اور اس کے ساتھ دلی روایت کی سند میں ابن درستیہ ہے جو یعقوب سے روایت کر رہا ہے اور اس نے ابن نمیر سے روایت کی کہ اس نے کہا کہ ہمارے کسی ساتھی نے ہمارے سامنے بیان کیا تو یہ راوی بھول ہے اور وہ عمار بن زریق سے روایت کرتا ہے جس پر السیلمانی نے جرح کی ہے۔

اور اس کے بعد دلی روایت جو البرقانی سے الحسن بن لوریس تک کی سند کے ساتھ ہے اس نے کہا کہ ابن عمار نے کہا کہ جب تو کسی چیز میں شک کرے تو ابو حنیفہؒ کے قول کو دیکھ۔ اگر تو نے اس کے خلاف کیا تو وہی حق ہوگا۔ یا اس نے کہا کہ برکت اس کے خلاف

میں ہے۔ اور ابن عمار جو ہے وہ محمد بن عبد اللہ الموصلی التاجر ہے جس کی کتاب العلل و معرفۃ الشیوخ ہے۔ ابن عدی نے کہا کہ میں نے ابو یعلیٰ کو دیکھا کہ وہ اس کے بارہ میں اچھا قول نہیں کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ اس نے میرے ماموں کے خلاف جھوٹی گواہی دی تھی۔ اور اس کی لیل موصول سے غریب اور مفرد روایات ہیں۔ الخ

اور ابو یعلیٰ الموصلی تو باقی لوگوں کی بہ نسبت اس کو زیادہ جاننے والے تھے اور اس کا اس کے بارہ میں کلام تو دوسروں کے کلام پر فیصلہ کن ہے۔ اور الحسین بن اوریس المروئی صاحب التاریخ ہے جس کے بارہ میں ابن ابی حاتم نے اس کی باطل احادیث ذکر کرنے کے بعد کہا کہ میں نہیں جانتا کہ مصیبت اس کی طرف سے ہے یا خالد بن عیاج کی طرف سے ہے۔ الخ۔ اور المروئی اور خالد دونوں کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے مگر وہ ان کے حالات سے ثبوتات تھلہ اور توثیق میں وہ قائل ہے اس لیے اس کی توثیق اہل نقد کے ہاں مردود ہے۔ تفصیل کے لیے اللسان کی طرف رجوع کریں۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ اس خبر کا ثبوت اس کے قائل سے ہے تو یہ بے نکلی بات اس کے قائل کے بارہ میں کمزور دینی کی اطلاع دیتی ہے۔

اعتراض ۱۹: (کہ مسطور کو جواب دیتے ہوئے کسی شاعر نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے کئی حرام شرمگاہوں کو حلال کر دیا تھا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک مجہول شاعر کے کلام کی کیا قدر و قیمت ہو سکتی ہے؟)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۸ اور طبع ۴۳۴ میں کہا کہ مسطور کو کسی شاعر نے یوں جواب دیا:

فکم من فرج محصنة عفيف
احل حرامها بابی حنیفہ

”پس کتنی ہی پاک حرمت دلی شرمگاہیں۔ جن کو حرام ہونے کے باوجود ابو حنیفہؒ کی وجہ سے حلال کر لیا گیا۔“

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس خبر کی سند میں ہدیہ بن عبد الوہاب ہے اور ہدیہ یاء کے ساتھ ہے ہاء کے ساتھ نہیں ہے جیسا کہ مطبوعہ تینوں نسخوں میں لکھ دیا گیا ہے۔ اور اس خبر میں زیادہ سے زیادہ یہ بات ہے کہ ایک مجہول شاعر نے فقہ الملت کی توہین کی ہے تو اس کی

مذمت کوئی کی کیا قیمت ہو سکتی ہے سوائے اس کے کہ وہ اوندرھے منہ آگ میں گرے۔ اور اگر مذمت کرنے والا اپنے چہرے سے نقاب ہٹا کر اپنی پہچان کرانا اور جس مسئلہ کو وہ پسند نہیں کرتا تھا اس کی صراحت کرتا اور جس مسئلہ میں وہ حرام کو حلال کرنا شمار کر رہا ہے اس کی صراحت کرتا تو اس کے بارے میں بات کہنے اور اس کے اعتراض کا جواب دینے کا امکان تھا۔ تو جب تک کہنے والا مجہول ہے اور وہ مسئلہ بھی نامعلوم ہے تو ہم کیا بات کریں۔ اس کے حق میں دعاء ہی کرتے ہیں کہ جہالت کا پردہ اس کی عقل سے ہٹے تا کہ کوئی مجہول دوبارہ کسی مجہول مسئلہ کی وجہ سے مسلمانوں کے ائمہ میں سے کسی امام کے بارے میں تنقید کے درپے نہ ہو اور باب النکاح میں محارم کی تو صراحت موجود ہے اور ابو حنیفہؒ مصاہرت اور رضاعت کی وجہ سے حرمت کے بارے میں (باقی ائمہ سے) زیادہ سخت نظریہ رکھتے ہیں (ان کے نزدیک تو کسی عورت کی شرمگاہ کو نظر شوٹ سے دیکھنے سے ہی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے) تو ان کا مذہب نکاح کے باب میں باقی مذاہب سے زیادہ احتیاط والا ہے اور اس میں کسی کوئی شک کی بھی گنجائش نہیں ہے لیکن شاعر ہر دلوں میں خیران و سرگردان ہی پھرتا ہے۔

اعتراض ۱۰۲: (کہ ابو بکر بن عیاش نے اسماعیل بن حملو سے کہا کہ تیرے دادا نے کتنی ہی حرام شرمگاہوں کو حلال کر دیا تھا۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۹ اور طبع حانیہ کے ص ۴۳۵ میں کہا کہ ابو بکر بن عیاش نے اسماعیل بن حملو سے کہا کہ کتنی ہی حرام شرمگاہیں تھیں جن کو تیرے دادا نے مباح قرار دے دیا تھا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عبارت میں کم لاکر کثرت کو ظاہر کیا گیا ہے مگر اس میں سے کوئی ایک مثل بھی ذکر نہیں کی گئی تا کہ ہم اس کی طرف توجہ کرتے اور اس خبر کی سند میں ابن رزق اور ابو عمرو بن السماک ہیں اور سند میں یوں کہنا کہ ہمارے ایک ساتھی نے بیان کیا ہے جہ ثقہ ہے تو یہ محدثین کے ہاں رلوں کی جہالت کو دور نہیں کرتا بلکہ اس کی وجہ سے رلوں میں ہی رہتا ہے۔ تو اس جیسی سند کے ساتھ ابن عیاش سے بالکل خبر ثابت نہیں ہو سکتی۔ اور اس کے بعد والی خبر میں تینوں ساتھی (ابن رزق۔ ابن سلم اور اللہبار) ہیں۔ اور اس سے بعد والی سند میں محمد بن العباس الخزاز اور ابو معمر اسماعیل بن ابراہیم الروی ہیں اور خطیبؒ نے خود پہلے ص ۳۲۷ میں ابو بکر بن عیاش کا قول نقل کیا ہے کہ اس نے کہا کہ بے شک

ابو حنیفہؒ کو اس لیے مارا گیا کہ اس نے قضاء تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا اور یہاں کہہ رہا ہے کہ اس لیے مارا تھا کہ اس نے کپڑا بننے والے جولاہوں کا چودھری بننے سے انکار کر دیا تھا۔ حالانکہ پہلی خبری صحیح ہے اور یہاں ابو بکر بن عیاش پر بہتان باندھا گیا ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ قضاء تسلیم کرنے سے انکار کی وجہ سے اس کو مارا جانا تو اترا ہے ثابت ہے۔ بے شک خطیبؒ کا ناک خاک آلود ہو۔ اور یہی بعینہ رسوائی ہے۔

اعتراض ۱۰۴: (کہ اسود بن سالم نے ابو عبیدہ سے مرتے دم تک صرف اس لیے کلام کرنا چھوڑ دیا تھا کہ اس نے مسجد میں ابو حنیفہؒ کا تذکرہ کیا تھا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو اسود بن سالم پر ہیڑ گار ہونے کے باوجود دسوس کا شکار تھا تو اس کی بات کو کیسے جت بنایا جاسکتا ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۰۹ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۵ میں الحسن بن علی بن عبد اللہ المقرئ۔ محمد بن بکر بن البرزاز۔ محمد بن خالد۔ محمد بن فضال لدوری کی سند نقل کر کے کہا کہ لدوری نے کہا کہ میں نے ابو عبیدہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں الاسود بن سالم کے ساتھ رصافہ کی جامع مسجد میں بیٹھا ہوا تھا تو وہاں لوگوں نے کسی مسئلہ میں تکرار کیا تو میں نے کہا کہ بے شک ابو حنیفہؒ اس کے بارہ میں ایسا کہتے ہیں تو الاسود نے مجھے کہا کہ تو مسجد میں ابو حنیفہؒ کا ذکر کرتا ہے؟ پھر اس نے مرتے دم تک میرے ساتھ کلام نہ کیا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ الاسود بن سالم کا ابو عبیدہ کے مقابلہ میں کیا مقام ہو سکتا ہے جو کہ ہر علم میں لام تھا۔ اور الاسود بن سالم پر ہیڑ گار اللہ کے مقبول بندوں میں سے تھا مگر اس کو علم میں وسعت نہ تھی۔ اور نہ ہی فقہ میں اس کی گہری نظر تھی۔ تو اس کے بارہ میں یہ گمان کرنا مشکل ہے کہ وہ مسجد میں اللہ کے ذکر کے بغیر کسی اور کام میں مشغول ہو۔ وہ یہ احساس کرنے والا نہ تھا کہ فقہ کا پڑھنا پڑھانا بھی اللہ کے ذکر میں شامل ہے۔ اور اس بارہ میں اس کی اپنی رائے تھی اور لال علم کی اپنی رائے ہے۔ نیز وہ ایسا آدمی نہیں ہے کہ اس جیسی من گھڑت بات میں اس کے قول کو دلیل بنایا جاسکے۔ اور میں نہیں جان سکا کہ خطیبؒ نے اس سے روایت کرنے کی تکلیف کیوں اٹھائی ہے حالانکہ اس کا حال اس کو معلوم ہے جیسا کہ خود خطیبؒ نے ص ۳۶ ج ۷ میں الحسین بن علی الانصاری۔ محمد بن علی بن سید الموثوب۔ عثمان بن اسماعیل بن بکر السکری۔ جش بن برد کی سند نقل کر کے کہا کہ جش بن برد نے کہا

کہ اسود بن سالم صبح سے نصف النہار تک اپنا چہرہ دھوتا رہتا تھا تو اس سے پوچھا گیا کہ تیرا واقعہ کیا ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں نے آج ایک بدعتی کو دیکھا ہے تو میں اس وقت سے اب تک اپنا چہرہ دھو رہا ہوں۔ اور میرا خیال ہے کہ وہ ابھی تک صاف نہیں ہوا۔ لے

اعتراض ۱۰۴: (کہ علی بن عمام نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نہ دین میں حجت ہے اور نہ دنیا میں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو جب خلیفہؒ کے امام، امام شافعیؒ نے ابو حنیفہؒ کی مروی حدیث سے دلیل پکڑی ہے تو پھر خلیفہؒ کی اس کہانی کی کیا وقعت رہ جاتی ہے؟)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۰۹ اور طبع طانیہ کے ص ۴۳۵ میں محمد بن احمد بن یعقوب۔ محمد بن نعیم النضی اور یہ حاکم ہے جس کی نسبت اس کے دلوای کی طرف کی گئی ہے۔ محمد بن خالد البرزازی۔ الحسن بن منصور۔ محمد بن الوہاب کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن عبد الوہاب نے کہا کہ میں نے علی بن عمام سے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ حجت ہے؟ تو اس نے کہا نہ دین کے معاملہ میں اور نہ دنیا کے معاملہ میں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اللہ کے دین میں حجت تو اپنی شرطوں کے ساتھ کتاب اللہ اور سنت اور اجماع اور قیاس ہے۔ اور دنیا میں حجت علل گواہوں کی گواہی ہے اور مدعا علیہ کا اقرار ہے اور محدثین کی اصطلاح جو الحجہ ہے وہ تو بنی اصطلاح ہے (امام ابو حنیفہؒ کے دو میں یہ اصطلاح نہ تھی) تو یہاں اس حکایت کو ذکر کرنے کا کیا مقصد ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ اس کی روایت سے دلیل نہیں پکڑی جاسکتی تو یہ جرح غیر مفسر ہے۔ (اور جرح غیر مفسر کا اعتبار نہیں ہوتا) علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ امام شافعیؒ نے کتاب الامام میں اس کی مروی حدیث سے دلیل پکڑی ہے اور وہ تو خلیفہؒ کے امام ہیں۔ اور وہ جس قدر ابو حنیفہؒ کی تعریف کرتے تھے وہ ابن عبد البر کی کتاب الاستقامۃ سے ظاہر ہے۔ بلکہ اس کی شہادت اور لامت اور لامت تو متواترات میں سے ہے۔ تو اس کے بارہ میں طعن صرف کج رو آدمی ہی کر سکتا ہے جیسا کہ دوسرے مقام میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ پھر علی بن عمام تک سند میں محمد بن عبد الوہاب القراء ہے اور وہ ہدایت کے معاملہ میں ابو۔ علی الحلیلی کے نزدیک مطول ہے جیسا کہ من الامہات فی ابا صوفیا فی الرجال میں ہے۔

اور حاکم کا تعصب اور اختلاط مشہور ہے اور علی بن عمام مسلم کے راویوں میں سے

ہے اور حاشیہ میں جس نے یہ کہا ہے کہ یہ مجہول ہے تو اس کو وہم ہو اسے تفصیل کے لیے دیکھیں خلاصہ الخرزئی جو کہ رجال میں چھوٹی سی کتاب ہے تا کہ معلوم کیا جاسکے کہ وہ مجہول نہیں ہے۔

اعتراض ۱۰۵: (کہ محمد بن علی بن النعمان شیعہ نے جس کو شیطان الطلاق کہا جاتا تھا اس نے ابو حنیفہؒ کو گفتگو میں لاجواب کر دیا تھا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو کس قدر الوس کی ہمت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے خلاف شیطان الطلاق جیسے آدمی کی ہمت کو درج کر کے پھیلایا جاتا ہے حالانکہ اس کے ساتھیوں نے تو امام شافعیؒ کے خلاف بھی ہمت کچھ کہا ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۰۹ اور طبع مانیہ کے ص ۳۳۵ میں ابو حازم محمد بن احمد بن ابراہیم العبدوی الحافظ۔ محمد بن احمد بن الخضر بن العبدی۔ محمد بن علی البلی۔ محمد بن احمد النیسبی۔ عبد اللہ بن محمد بن جعفر الاساسی کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو حنیفہؒ شیطان الطلاق کو رجعت کے ساتھ منہم کرتے تھے (حضرت علیؑ کے بارہ میں بعض لوگوں کا نظریہ ہے کہ وہ دوبارہ زندہ ہو کر اسی دنیا میں آئیں گے۔ اس نظریہ کو رجعت سے تعبیر کیا جاتا ہے) اور شیطان الطلاق ابو حنیفہؒ کو تنہا کے نظریہ کے ساتھ منہم کرتا تھا۔ (بعض لوگوں کا نظریہ ہے کہ جب آدمی مرجاتا ہے تو اس کی روح کسی دوسرے جانور میں داخل کر دی جاتی ہے اور یہ نظریہ ہندوؤں کا ہے۔ شیطان الطلاق نے ابو حنیفہؒ کی طرف میں اس کی غلط نسبت کی ہے) عبد اللہ بن محمد نے کہا کہ ابو حنیفہؒ بازار گئے تو اس کے سامنے شیطان الطلاق آیا اور اس کے پاس کپڑا تھا جس کو وہ پہنا چاہتا تھا تو اس کو ابو حنیفہؒ نے کہا کیا تو یہ کپڑا مجھ پر پہنتا ہے۔ اور جب حضرت علیؑ دوبارہ آئیں گے تو اس وقت تو مجھ سے رقم لے لیتا۔ (گویا یہ اس کے نظریہ پر چوٹ تھی) تو اس نے کہا اگر تو مجھے کوئی ضامن دے کہ تو بدر کی صورت میں تبدیل ہو کر نہ آئے گا تو میں تجھ پر یہ کپڑا بیچ دیتا ہوں تو ابو حنیفہؒ اس کی یہ ہمت سن کر لاجواب ہو گئے۔ عبد اللہ بن جعفر نے کہا کہ جب جعفر بن محمد علیہ السلام کی وفات ہوئی تو شیطان الطلاق اور ابو حنیفہؒ کی ملاقات ہوئی تو ابو حنیفہؒ نے اس کو کہا کہ تیرا لام تو فوت ہو گیا تو شیطان الطلاق نے اس کو کہا کہ بھگ تیرے لام (ایلیس) کو تو قیامت کے دن تک مسلت ملی ہوئی ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ خطیبؒ دیوانہ ہو گیا ہے کیونکہ اس نے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں وہ باتیں شروع کر دی ہیں جو باتیں شیطان الطلاق جیسے آدمی کی طرف منسوب کی گئی ہیں تا کہ خطیبؒ اپنے غصہ کو ٹھنڈا کرے۔ اور لوب ہمیں مانع ہے اس بات سے کہ ہم وہ کچھ نقل کریں جو شیطان الطلاق کیے جاتے ہیں نے اس (خطیب) کے لام (شافعی) کے متعلق کہی ہیں۔ اور بحار الانوار اور روشد الجہات میں اس قسم کی بہت سی باتیں مذکور ہیں۔ کیا ان باتوں میں دلوں کی شفاء ہے۔ ہرگز نہیں بلکہ اس میں تو دلوں کی بیماریاں ہیں۔ اور اس خبر کا رلوی ابن القطرین کی روایات کو محدثین نے منکر کہا ہے۔ جیسا کہ لسان المیزان میں ہے۔

اور محمد بن علی بن الحسین البلیغی الروی کی اکثر روایات منکر ہیں۔ اور محمد بن احمد النمیری الحامری المعمری کذاب تھا۔ کتابوں سے موضوع روایات کرتا تھا۔ جیسا کہ ابن یونس نے کہا ہے اور یہ بات دیکھتے ہوئے کہ اس کی وفات ۳۴۳ھ میں ہے تو اس کے شیخ کی ولادت تیسری صدی کے نصف آخر میں ہی ہوگی تو اس کے شیخ محمد بن جعفر الاساسی اور شیطان الطلاق کے درمیان بیابان ہیں اور شیطان الطلاق تو ابو حنیفہؒ کا ہم عصر ہے۔ سند میں ظاہراً تو اتصال نہیں۔ ہاں ایسا کوئی رابطہ ہو جو شیاطین کے درمیان ہوتا ہے تو وہ الگ بات ہے۔ ہم شیاطین سے بھی اور جن پر یہ اپنی روایات میں اعتقاد کرتے ہیں ان سب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔

اعتراض ۱۰۶: (کہ سفیان ثوریؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مکرہ اور مکرہ کرنے والا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت من گھڑت ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۱۰ اور طبع مانیہ کے ص ۴۳۶ میں ابو نعیم الحافظ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن جعفر بن حیان۔ سالم بن عاصم۔ رستہ عبد الرحمن بن عمر۔ موسیٰ بن السور۔ جبر (اور وہ محمد بن عاصم بن یزید لامبلی ہے) کی سند نقل کر کے کہا کہ جبر نے کہا کہ میں نے سفیان ثوریؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ ضل و مضل ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس خبر کے رلوی خطیبؒ اور ثوریؒ کے علاوہ باقی سب امبلی ہیں۔ ابو نعیم اپنے تعصب کے ساتھ ساتھ منکرم فیہ ہے اور اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور اسی طرح اس کے شیخ کو ابو احمد الحاصل نے ضعیف کہا ہے جو اس کا ہم عصر تھا۔ اور سالم بن

عصام تو غریب روایات والا ہے اور رستہ امہلی کی ولادت ۸۸ھ ہے اور اس کے پیچھے کی روایت کے مطابق اس کی ولادت ابن مہدی کی وفات سے صرف دس سال پہلے ہے۔ اور یہ بعید ہے کہ اس کا نتیجہ اس کی سن ولادت سے عواقف ہو اور اس کے باوجود کہا جاتا ہے کہ بے شک اس نے ابن مہدی سے تیس ہزار احادیث روایت کی ہیں تو اتنی کثرت سے احادیث لینا دس سال کی عمر کے بچہ سے تصور نہیں کیا جاسکتا اور صحاح ستہ والوں میں صرف ابن ماجہ نے اس سے روایت کی ہے۔ ابو موسیٰ المدینی نے کہا کہ اس کے بارہ میں ابو مسعود نے کلام کیا ہے جو کہ الحافظ البارع احمد بن القرات الرازی ہے۔ اس نے ری والوں کو خط لکھا اور ان کو اس سے روایت کرنے سے منع کیا۔ نیز وہ اپنی حدیث میں بکثرت غریب حدیث لاتا ہے۔ اور ابو محمد بن حیان نے کہا کہ اس کی غریب احادیث زیادہ ہیں۔ اور موسیٰ بن الساور ابو الہیثم الضبی الحلیہ کے راویوں میں سے ہے اور مجہول الحال ہے اور میں نے کوئی آدمی نہیں دیکھا جس نے اس کی توثیق کی ہو۔ اور جبر کا تلفظ جیم اور باء مشدود کے فتح کے ساتھ ہے۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ سفیان ثوری نے ابو حنیفہؒ کو ضل (گمراہ) شمار کیا ہے تو اس کی کوئی وضاحت نہیں کہ اس نے کس وجہ سے ایسا کہا ہے۔ اگر ایمان کی کسی بات میں کہا ہے تو ایمان سے متعلق عقائد تو ان کے خالص ہدایت ہیں جیسا کہ پہلے اس کی تحقیق ہو چکی ہے۔ اور اگر اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے ہے تو ہمیں معلوم نہیں کہ ان دونوں کے درمیان کسی اعتقادی مسئلے میں اختلاف ہوا ہو۔ اور ایسا جملہ تو اعتقادی مسئلہ میں اختلاف کی وجہ سے ہی کہا جاسکتا ہے۔ اور پہلے خلیفہؒ نے خود ص ۳۴۱ میں ثوریؒ سے ابو حنیفہؒ کی تعریف پر مشتمل روایت بیان کی ہے اور ابن عبد البر نے الاثناء ص ۴۷ میں کئی روایات نقل کی ہیں جن میں ثوریؒ نے ابو حنیفہؒ کی تعریف کی ہے۔ اور یہاں سند کا جو حل ہے وہ آپ کے سامنے ہے۔ اور اگر ہم فرض کر لیں کہ ایمان کا معاملہ ثوریؒ پر مخفی تھا تو اس نے ابو حنیفہؒ کو اس وجہ سے ضل و مضل شمار کیا ہے تو ابو حنیفہؒ پر اس کا کیا اثر پڑتا ہے؟ اور اس کے بعد والی روایت میں عبد اللہ بن لوریس کا قول کہ ابو حنیفہؒ ضل اور مضل ہے اور ابویوسفؒ کا قول کہ وہ فاسقوں میں سے ایک فاسق ہے تو اس کی سند میں الداعر ایوب بن اسحاق السافری ہے جس کے بارہ میں ابن یونس نے کلام کیا ہے اور اس کی سند میں رجاء ابن السندی بھی ہے اور غیبت میں اس کی زبان کھلی رہتی تھی۔ اور صحاح ستہ والوں نے اس

سے اعراض کیا ہے۔ اور عبد الغنی المقدسی کو مغلطہ ہوا ہے جو اس نے کہا کہ بخاری نے اس سے روایت لی ہے جیسا کہ للزی وغیرہ نے کہا ہے۔ اللہ تعالیٰ عبد اللہ بن لوریس للودی کو معاف فرمائے کہ وہ اپنی سمجھ کے مطابق معمولی وجہ سے لوگوں کو گمراہ کہہ دیتا تھا۔ اور اس کے بعد ولی خبر میں ایوب بن اسحاق بن سافری السافری بھی ہے۔

اور ہم یہی سمجھتے ہیں کہ اس نے ایوب الواسلی پر جھوٹ ہی بانٹا ہے کیونکہ اس نے یزید بن ہارون کی جانب یہ بات منسوب کی ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ کے ساتھیوں سے زیادہ عیسائیوں کے ساتھ مشابہت رکھنے والا کوئی نہیں دیکھا۔ حالانکہ صحیح سند کے ساتھ تو یزید بن ہارون سے ابو حنیفہ کی شان میں انتہائی تعریف ثابت ہے جیسا کہ خود خلیفہ نے ص ۳۴۲ میں روایت نقل کی ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ ابن عبد البر نے الحکم بن المنذر۔ یوسف بن احمد۔ محمد بن علی السمنانی۔ احمد بن حنبل۔ القاسم بن حماد۔ محمد بن علی۔ یزید بن ہارون کی سند نقل کر کے کہا کہ یزید بن ہارون نے کہا کہ مجھ سے خالد بن عبد اللہ الطحان الواسلی نے کہا کہ تو ابو حنیفہ کی کلام دیکھا کرتا کہ تجھے فقہ حاصل ہو جائے کیونکہ تجھے ضرورت ہے۔ یا کہا کہ تو اس کی طرف محتاج ہے۔ اور خالد الواسلی نے اس سے بہت سی احادیث روایت کی ہیں۔ پس اے مخاطب ذرا سمجھ سے کام لے کہ کیا کوئی شخص اپنے شیخ کی فصاحت کو ان لوگوں کے حق میں قبول کر سکتا ہے جن کو وہ نصاریٰ کی طرح سمجھتا ہو۔ اللہ کی قسم یہ تو خالص بہتان ہے۔

اور بے شک ابن ابی العوام نے جعفر بن محمد ابن اعین۔ یعقوب بن شیبہ۔ یعقوب بن احمد۔ الحسن بن علی۔ یزید بن ہارون کی سند نقل کر کے کہا کہ یزید بن ہارون نے کہا جبکہ اس سے کسی آدمی نے پوچھا کہ اے ابو خالد تو سب سے زیادہ فقیہ کس کو سمجھتا ہے؟ تو اس نے کہا ابو حنیفہ کو۔ اور ابو حنیفہ تو ان کے اکابر کا یقیناً استاد ہے۔ اور میری خواہش ہے کہ میرے پاس اس کے مسائل میں سے ایک لاکھ مسائل ہوتے اور اس نے کہا کہ میں نے اس کے ساتھ یہ مجلس موت سے صرف ایک ہفتہ پہلے کی ہے۔ لہٰذا۔ اور ابن ابی العوام نے اسی طرح ایراجیم بن احمد بن سہل۔ القاسم بن غسان۔ ایراجیم بن عبد اللہ الہروی کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ نے کہا کہ میں نے یزید بن ہارون کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ایک ہزار فقہاء کو پایا اور ان میں سے اکثر سے لکھا تو میں نے ان میں سب سے زیادہ فقیہ سب سے زیادہ حلیم اور سب سے زیادہ پرہیزگار پانچ آدمیوں کو پایا۔ ان میں پہلا نمبر ابو حنیفہ کا ہے۔

الخ۔ پس اللہ کی پناہ کہ یزید بن ہارون نے اپنی زبان سے وہ بات کہی ہو جس کو خطیبؒ نے اس کی طرف منسوب کر کے بیان کیا ہے۔ اور یہ صرف ابن سافری کی شرارت ہی ہو سکتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اس سے حساب لے گا اور ان لوگوں سے بھی جنہوں نے اس کی روایت کو موضوع ہونے کی نشاندہی کیے بغیر روایت کیا ہے۔ حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ خبر جھوٹی ہے۔

اعتراض ۱۰: (کہ امام شافعیؒ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے اصحاب کی کتابوں میں ایک کتب دیکھی جس کے ایک سو تیس لوراق تھے تو ان میں سے میں نے اسی لوراق ایسے شمار کیے جو کہ کتب وسنت کے خلاف تھے۔ ابو محمدؒ نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بنیادی غلطی تھی تو جو مسائل ان سے نکالے گئے تو وہ بھی غلط ہی رہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت امام شافعیؒ سے ثابت ہو جائے تو پھر امام شافعیؒ نے اس کتب اور اس کے مولف کا نام ذکر کیوں نہیں کیا اور اس کے غلط مسائل کی نشاندہی کیوں نہیں کی۔ نیز امام شافعیؒ نے خود اپنے بے شمار مسائل سے رجوع کیا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ ان کو کتب وسنت کے خلاف سمجھتے تھے ورنہ وہ ان سے رجوع نہ کرتے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لونی کے ص ۴۱۰ اور طبع حلیہ کے ص ۴۳۷ میں احمد بن محمد الحقیقی۔ الحسن بن جعفر السہاسی۔ الحسن بن علی الجوهری۔ علی بن عبد العزیز البرزعی۔ ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن عبد اللہ نے کہا کہ مجھ سے محمد بن لوریس الشافعیؒ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے اصحاب کی کتابوں میں ایک کتب دیکھی جس کے ایک سو تیس لوراق تھے تو میں نے اس میں اسی لوراق ایسے شمار کیے جو کتب وسنت کے خلاف تھے۔ ابو محمدؒ نے کہا اس لیے کہ بے شک اصل ہی غلط تھا تو فروع بھی غلطی پر ہی رہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خطیبؒ نے ابو حنیفہؒ کا ترجمہ شروع کرنے سے لے کر یہاں تک مبر کیا کہ امام شافعیؒ سے ابو حنیفہؒ پر عیب والی کوئی روایت ذکر نہ کی۔ حالانکہ اس نے ابو حنیفہؒ کے خاص اصحاب کی اس بارہ میں روایات ذکر کی ہیں۔ اور یہاں اس نے اپنے دل کو ٹھنڈا کیا اور امام شافعیؒ سے چار روایات اس ضمن میں ذکر کی ہیں۔ اور بے شک البرزعی جن حالات میں گمراہ ہوا ہے، ان کو واضح کر کے میں پہلی روایت کی سند میں کلام نہیں کروں گا۔

اور نہ ان وجوہ کو بیان کروں گا جو جرح میں اس کے شیخ کا ضد بازی میں مشہور ہونا ثابت ہے۔ اور نہ اس کو بیان کروں گا جو اس پر اس کا وہ اعتقاد لاء کرواتا تھا جو اس نے حرب بن اسماعیل سے سیکھا تھا۔ اور نہ ہی وہ باتیں نقل کروں گا جو ابن عبد الحکم کے بارہ میں الحمیدی اور الربیع الموزن نے کہی ہیں۔ بلکہ میں متعین کرتا ہوں کہ بے شک اس روایت کا متن جس کو امام شافعیؒ نے محمد بن عبد الحکم کے پاس راز رکھا یہ تو اس روایت کے خلاف ہے جو امام شافعیؒ سے تواتر کے ساتھ ثابت ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ سارے لوگ فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔ اور یہ بھی تواتر سے ثابت ہے کہ انہوں نے امام محمد بن الحسنؒ سے اس قدر کتابوں کا علم حاصل کیا جو ایک لونٹ کا بوجھ بن جاتا ہے اور یہ کہ انہوں نے کہا کہ فقہ میں تمام لوگوں سے بڑھ کر احسن مجھ پر امام محمدؒ کا ہے۔ اور اس کے علاوہ بھی صریح روایات موجود ہیں جو ثل علم کی کتابوں میں اسناد کے ساتھ لکھی ہوئی ہیں۔ اور خود خطیبؒ نے اپنی تاریخ میں ان کو لکھا ہے۔ بلکہ میں یہاں صرف توجہ دلانا چاہتا ہوں کہ بیویں مطبوعہ نسخوں میں ابو داؤد الکلبیؒ کے قلمی نسخہ میں اس مقام پر جو نص نقل کی گئی ہے وہ غلط ہے۔ اور یہ اس لیے کہ اس میں کتب کا کلمہ کلمہ واقع ہے جو کہ ابو حنیفہؒ کے تمام اصحاب کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ ان اوراق کو اصحاب ابی حنیفہؒ کی تمام کتب قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ روایت کے الفاظ ہیں کہ وہ ایسی کتابیں تھیں جن کے صرف ایک سو بیس ورق تھے بلکہ اوراق کی یہ تعداد تو بتلائی ہے کہ وہ کوئی چھوٹی سی کتب ہی ہوگی۔ اور یہ چھوٹی سی کتب ابو حنیفہؒ کے تمام اصحاب کی تالیف تو نہیں ہو سکتی بلکہ صرف کسی ایک کی ہوگی اور یہ تو میرے خیال کے مطابق بالکل ظاہر اور واضح بات ہے۔ تو شاید اصل روایت یوں ہو کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے کسی ساتھی کی ایک چھوٹی سی کتب دیکھی جس کے ایک سو تیس اوراق تھے تو میں نے اس میں اسی اوراق کتب و سنت کے خلاف شمار کیے۔ تو اصل عبارت کے نقل کرنے میں یا تو لکھنے والے نے غلطی کی یا رلویوں میں سے کسی سے غلطی ہوئی۔ یہاں تک کہ عبارت کی وہ شکل بن گئی جو بیان ہوئی ہے۔ اور ہم امام شافعیؒ کی شان بہت بلند سمجھتے ہیں اس سے کہ انہوں نے کوئی غیر معقول بات کہی ہو۔ پس امام شافعیؒ نے صرف محمد بن الحسنؒ سے جو علم حاصل کیا وہ کتابیں پورے ایک بختی لونٹ کا بوجھ ہیں۔ اور اس کا اعتراف خود ان کو ہے۔ اور امام محمد بن الحسنؒ کی جن کتابوں کا مطالعہ امام شافعیؒ نے کیا وہ بھی تمام اصحاب ابی حنیفہؒ کی کتابیں نہ تھیں بلکہ انہوں نے ابو یوسفؒ کی

کتابوں کا بھی مطالعہ کیا ہے اور ان کتابوں میں صرف لائل کی تین سو کے قریب جلدیں ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ اور امام شافعیؒ نے وکیع بن الجراحؒ اور اسد بن عمروؒ اور یوسف بن خالد التمیمیؒ وغیرہ اصحاب اہل حنیفہ سے بہت کچھ سنا ہے اور ان کی کتابوں سے تو کتب خانے بھرے ہوئے ہیں۔ اور بعض بعض کتابیں تو ایسی ہیں کہ ان کے لوراق اتنے ہیں کہ امام شافعیؒ کی تمام تالیفات کے کلمات اور جملے بھی اتنے نہ ہوں گے۔ تو اس صورت میں یہی ثابت ہوتا ہے کہ بے شک اس کا قول صرف ایسی چھوٹی سی کتاب کے بارہ میں ہے جس کے صرف اتنے لوراق ہوں تو اگر وہ اس مذکورہ کتاب کا صراحت سے ذکر کر دیتے اور اس کے مسائل میں سے جو کتاب وسنت کے خلاف تھے ان کو ظاہر کر دیتے تو اس میں امام شافعیؒ کا کیا بولتا تھا۔ جبکہ وہ اس کتاب کے دو ٹوٹ مسائل تھے۔ پس اگر وہ ایسا کر دیتے تو ہو سکتا ہے کہ اس کتاب کا مولف اگر زندہ ہوتا تو صحیح بات کی طرف رجوع کر لیتا۔ یا وہ اس کا جواب دے دیتا اور اگر مر گیا ہوتا تو اس کے شاگردوں میں سے ہی کوئی اٹھ کھڑا ہوتا جو اس کا جواب لکھ دیتا تو اس کو لینے یا جواب دینے کا نفع عام ہو جاتا اور مسائل میں سے غلط اور درست واضح ہو جاتے۔

اور اگر فرض کر لیا جائے کہ ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے کسی نے ایک چھوٹی سی کتاب میں اکثر مسائل غلط لکھے ہیں تو اس کی وجہ سے ابو حنیفہؒ پر کیا اعتراض ہے؟ اور خود امام شافعیؒ نے ان مسائل سے رجوع کیا جو کتاب الحجہ میں جمع ہیں جو سارے کے سارے ان کے قدیم مسائل مشہور ہیں اور اس کو دھو ڈالنے اور اس سے اعتراض کرنے کا حکم دیا۔ اور وہ تو بہت بڑی جلد ہے جس کے لوراق آٹھ سو سے کم نہ ہوں گے۔ اور اگر امام شافعیؒ ان قدیم اقوال کو کتاب وسنت کے خلاف نہ سمجھتے تو ان سے رجوع نہ کرتے اور نہ ہی اس بارہ میں انتقاد کرتے۔ تو امام شافعیؒ کے لیے کیسے گنجائش ہو سکتی ہے کہ وہ کسی کو ایسی خطا پر عار دلائیں جو خطا ان کی اپنی خطا کا دسواں حصہ بھی نہیں ہے۔ اور یہ عالم جس کی خطا فرض کی گئی ہے اس نے تو ابھی تک اپنی خطا کا اعتراف کیا ہی نہیں جیسا کہ اعتراف امام شافعیؒ نے اپنے قدیم مسائل کی غلطی کا کیا ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس چھوٹی سی کتاب کے لکھنے والے کے پاس ایسے دلائل ہوں جو معترض کے اعتراض کو دفع کر سکیں۔ اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ وہ اعتراض کیا تھے؟ اور علماء میں یہ پلا جاتا ہے کہ وہ جلد بازی میں کسی بات کو کتاب وسنت کے خلاف ہونے کا حکم دے دیتے ہیں۔ مگر جب گہری نظر سے اس کلام میں

خور کیا جاتا ہے تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ جس کو کتب و سنت کے خلاف قرار دیا گیا ہے وہ تو کتب و سنت کے بالکل موافق ہے۔ اور یہی بات درست ہے۔ اور ہل ہیمل ایک رلوی محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم جو امام شافعیؒ سے اس روایت کا رلوی ہے اس نے خود ایک کتب لکھی جس کا نام اس نے رکھا ما خالف فیہ الشافعی کتاب اللہ وسنتہ رسولہ (یعنی اس کتب میں وہ مسائل بتلائے گئے ہیں جن میں امام شافعیؒ نے کتب اللہ اور سنت رسول کی مخالفت کی ہے) جیسا کہ اس کا ذکر ابن السبکی وغیرہ نے کیا ہے۔ تو کیا ہم اس کی اس بات کی بھی تصدیق کریں صرف یہ دیکھتے ہوئے کہ اس رلوی کی تعریف میں ابن خزمہ نے بہت مبالغہ کیا ہے۔ کیونکہ اس نے کہا ہے کہ آسمان کے نیچے کوئی آدمی ایسا نہیں ہے جو محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم سے زیادہ صحابہ اور تابعین کے اختلاف کو جاننے والا ہو۔ اور اگر اصل حکایت میں عبارت یوں ہوتی کہ امام شافعیؒ نے کہا ہوتا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کی کتب میں دیکھا تو پھر سند کی غرابی سے چشم پوشی سے کام لیتے ہوئے وہ معنی درست ہو سکتا تھا جو خلاف لے رہا ہے۔ مگر بے شک کلام مرسل ہے جو کچھ منہ میں آیا کہہ دیا گیا ہے اس کی وضاحت کیے بغیر کہ ابو حنیفہؒ کی کتابوں میں سے وہ کونسی کتب تھی؟

اور بہر حال وہ روایت جو خلیفہؒ نے امام شافعیؒ سے کی ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ پہلے غلط مسئلہ گھڑتے ہیں پھر ساری کتب کو اس پر قیاس کرتے ہیں۔ تو ہم اس کی سند کے رلوں کے بارہ میں کلام نہیں کرتے۔ اگرچہ ان میں پہلی سند کے رلوں کے ساتھ الریح المروئی بھی ہے جس کے بارہ میں ابو یزید القزطینی کلام کرتے ہیں۔ پھر جو اس نے کہا ہے ہم بھی اعتراف کرتے ہیں کہ بے شک مجھ تک کسی فروعی مسائل میں غلطی کر جاتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کے بھی فقہ میں بعض ابواب اس قبیل سے ہیں۔ پس کتب الوقف میں انہوں نے قاضی شریح کے قول کو لیا اور اس کو بنیاد بنا کر اس کے مطابق مسائل نکالے تو اس کتب کے فروع غیر مقبول ٹھہرے۔ یہاں تک کہ ان مسائل کو ان کے دونوں ساتھیوں (ابو یوسف اور محمد) نے بھی رد کر دیا۔ اور اسی طرح انہوں نے کتب الزرارہ میں امیر ایم النخعیؒ کے قول کو بنیاد بنایا تو اس پر فروعی مسائل نکالے لیکن ابو حنیفہؒ کے اس قبیل سے جو مسائل ہیں ان کی تعداد تو ایک ہاتھ کی انگلیوں تک بھی نہیں پہنچتی۔ بخلاف اس کے کہ عیب لگانے والے (یعنی امام شافعیؒ، اگر ان سے یہ حکایت ثابت ہو جائے) کے مسائل اس قبیل سے اس کثرت سے ہیں کہ ان کے ہم مذہب بڑے بڑے فقہاء حیران رہ جاتے ہیں تو

آپ ان کو دیکھیں گے کہ وہ عمل کے لیے مذہب میں قدم اور جدید مسائل کے درمیان سے مسئلہ انتخاب کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ اور جن مسائل میں ان کے لہجوں کے وہ قول پائے جاتے ہیں ان کے جواہر دیتے ہیں۔ پھر وہ شکوک کرتے ہیں کہ یہاں اصول کے مطابق فروع میں طریق اختیار نہیں کیا گیا اور اصل اور فروع میں مطابقت نہیں ہے۔ اور اس کی وضاحت کا یہ موقع نہیں۔ اس کا مقام اور ہے۔

اور بہر حال ابو جعفر لایلی نے جو لام شافعی کی طرف منسوب کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ بے شک وہ کسی آدمی کو نہیں جانتے کہ اس نے کتب لکھی ہو اور وہ اس کے قول کی کمزوری پر دلالت کرتی ہو۔ جتنا کہ ابو حنیفہ کی کتاب اس کے قول کی کمزوری پر دلالت کرتی ہے اور اس سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بے شک ابو حنیفہ ضعیف کے مقلد میں اپنے کلام میں اختلاف کے طریق پر نہ چلتے تھے (یعنی اگر قول میں کچھ کمزوری ہوتی تو وہ اس کمزوری کو چھپاتے نہیں تھے) اور یہ تو علم میں اس کی لائق داری ہے۔ اور جو اس نے یہ قول اس کی طرف منسوب کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ کی رائے کو جلدیگر کے دھاگے کے مشابہہ دیکھا ہے اور کھینچتا ہے تو سبز ہوتا ہے اور کھینچتا ہے تو زرد ہو جاتا ہے تو اس حکایت کی سند میں ابن رزق اور ابو عمرو بن الساک ہیں تو ہم یقین نہیں کر سکتے کہ لام شافعی نے ابو حنیفہ کی فقہ کے بارہ میں اس قسم کی کلام کی ہو۔ حالانکہ آپ کو علم ہے کہ وہ اور اس کے اصحاب اپنی کتب میں اس کا ذکر تعریف کے ساتھ اور ان کے حق میں دعاء کے ساتھ ہی کرتے ہیں۔ اور جن باتوں کا جواب دینا چاہتے ہوں ان کا جواب دلیل سے دینے میں عاجز نہ تھے کہ وہ بے حیاء لوگوں جیسے شور شرابے کی پناہ لیتے۔ نیز یہ بات بھی ہے کہ یہ بات مثالی ہے اس کے جو پہلے بیان ہو چکی کہ بے شک (اگر ابو حنیفہ کی کلام میں کوئی عیب ہوتا تو وہ اپنے کلام میں عیب کو واضح چھوڑتے تھے تا کہ دیکھنے والا اس کی رائے کو دیکھ سکے) پھر وہ غلطی میں نہ پڑے جیسا کہ یہ علت ہوتی ہے ان لوگوں کی جو اپنے دین کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے ہیں۔ ہاں یہ بات ہے کہ ابو حنیفہ اپنے اصحاب کے ساتھ مسائل کا مذاکرہ کرنے کے دوران مسئلہ میں ایک اجمال ذکر کرتے تو وہ لوگ ان کی تائید کرتے جو ان کے ارد گرد ہوتے تھے۔ پھر وہ اپنے اصحاب سے پوچھتے کہ ان کے پاس اس سے معارض کوئی صورت ہے تو پیش کرے تو جب وہ محسوس کرتے کہ یہ لوگ اس صورت کو ماننے کے راستہ پر چل پڑے ہیں تو خود اس کے اٹھ صورت پیش کرتے جو پہلے پیش کی ہوتی تھی۔ اور وہ

اس انداز سے پیش کرتے تھے کہ سامعین ان کی دوسری رائے کو درست قرار دینے میں کوتاہی کر لیتے تو پھر وہ ان سے پوچھتے کہ اس نئی رائے کے بارے میں ان کے پاس کوئی اعتراض ہے تو پیش کریں تو جب وہ دیکھتے کہ ان کے پاس کچھ نہیں تو تیسری صورت پیش کر دیتے تو سارے کے سارے اس تیسری رائے کی طرف منتقل ہو جاتے اور پھر آخر میں ان تمام صورتوں میں سے ایک کے بارے میں فیصلہ فرماتے کہ یہی صورت درست ہے۔ اور اس کو مضبوط دلائل کے ساتھ ثابت کرتے۔ اور یہ جلوہ گر کے دھوکے کی قبیل سے نہیں ہے بلکہ یہ توفیق دیکھنے سکھانے میں ایسا امتیازی طریق ہے جو اس نے اور اس کے اصحاب فقہاء نے اختیار کیا۔ اور ابن ابی العوام نے ابراہیم بن احمد بن حنبل۔ القاسم بن عثمان عن ابیہ۔ ابو سلیمان الجوزجانی۔ محمد بن الحسن کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن الحسن نے کہا کہ ابو حنیفہؒ بغداد تشریف لاتے تھے تو ان کے تمام اصحاب جمع ہو جاتے اور ان میں ابو یوسف۔ زفر اور اسد بن عمرو اور اس کے اصحاب میں عام حنفی فقہاء ہوتے تھے۔ تو ایک دفعہ ان کو ایک ایسا مسئلہ معلوم ہو گیا جس کو دلائل کی تائید حاصل تھی اور انہوں نے اس کو مضبوط کرنے میں بڑی ترتیب سے کام لیا۔ اور کہنے لگے کہ جب ابو حنیفہؒ تشریف لائیں گے تو ہم پہلے ہی مسئلہ ان سے پوچھیں گے۔ تو جب ابو حنیفہؒ تشریف لائے تو اسی مسئلہ کے بارے میں انہوں نے پہلے ان سے پوچھا تو جو جواب ان لوگوں نے تیار کر رکھا تھا ابو حنیفہؒ نے اس کے علاوہ جواب دیا تو وہ حلقہ کے کناروں سے زور زور سے بولنے لگے اے ابو حنیفہؒ تیرا سفر مسافری کا ہے (یعنی اس میں تیرا ساتھ دینے والا کوئی نہیں ہے) تو اس نے ان سے کہا نری کو نری کرو۔ تم کیا کہتے ہو تو انہوں نے کہا کہ بات اس طرح نہیں ہے جو تم نے کہی ہے تو اس نے کہا کہ کیا بات دلیل سے ہوگی یا بغیر دلیل کے؟ تو انہوں نے کہا کہ دلیل سے ہوگی۔ تو انہوں نے کہا کہ لاؤ دلیل پیش کرو۔ پھر اس نے ان سے مناظرہ کیا تو دلائل کے ساتھ ان پر غالب آگیا۔ یہاں تک کہ ان کو اپنے قول کی طرف پھیر دیا۔ اور انہوں نے یقین کر لیا کہ وہ غلطی پر تھے۔ تو اس نے کہا کہ کیا تم اب سمجھ چکے ہو تو انہوں نے کہا ہاں۔ تو اس نے کہا کہ تمہارا اس شخص کے بارے میں کیا نظریہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ یہ بات غلط ہے اور تمہاری ہی بات صحیح تھی۔ تو وہ کہنے لگے کہ ایسا نہیں ہو سکتا ہے شک یہی بات صحیح ہے۔ تو ان سے مناظرہ کیا۔ یہاں تک کہ ان کو بات سے پھیر دیا۔ تو وہ کہنے لگے اے ابو حنیفہؒ پہلے تو نے ہمیں ہمارے قول سے پھیر کر غلط کیا کیونکہ حق تو ہمارے ساتھ تھا۔ تو اس نے کہا کہ تمہارا اس شخص کے بارے

میں کیا نظریہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ پہلی بات بھی غلط تھی اور یہ دوسری بات بھی غلط ہے اور درست تیسری بات ہے۔ تو وہ کہنے لگے کہ ایسا نہیں ہو سکتا تو اس نے کہا پس غور سے سنو اور اس نے تیسرا قول گھڑ لیا اور اس پر ان سے مناظرہ کیا یہاں تک کہ ان کو اپنے قول کی طرف پھیر دیا تو انہوں نے یقین کر لیا۔ اور وہ کہنے لگے اے ابو حنیفہ ہمیں بتاؤ کہ ان میں سے درست صورت کون سی ہے تو اس نے کہا کہ درست پہلی بات ہی تھی جو میں نے تمہیں جواب میں کہی تھی اور اس اس علت کی وجہ سے وہ درست ہے۔ اور یہ مسئلہ ان ہی تین صورتوں سے نہیں نکلتا (بلکہ اور صورت بھی بن سکتی ہے) اور ان میں سے ہر ایک پہلو کی فقہ میں دلیل موجود ہے۔ مگر یہ صورت درست ہے اس کو لے لو اور اس کے پاسوا کو چھوڑ دو۔ لے۔ اگر عیب لگانے والا اس کو جلاو سمجھتا ہے تو یہ نعمانی جلاو ہے جس نے قضاہ کی عقلوں پر جلاو کیا یہاں تک کہ عیب لگانے والے پر بھی۔ یہ باہلی جلاو نہیں ہے جو غفلت میں پڑے ہوئے لوگوں کی آنکھوں پر جلاو کرتا ہے۔ اور فقہ کی جماعت اسی طرح کی ہوتی ہے اور اسی وجہ سے تو اس کے اصحاب امتیازی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور ابن ابی العوام نے محمد بن احمد بن حنبل۔ محمد بن شجاع۔ الحسن بن ابی مالک۔ ابو یوسفؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو یوسفؒ نے کہا کہ جب ابو حنیفہؒ کے سامنے کوئی مسئلہ پیش ہوتا تھا تو وہ کہتے کہ تمہارے پاس اس کے بارہ میں کیا اقوال ہیں۔ تو جب ہم آثار روایت کرتے اور ذکر کرتے اور جو چیز ان کے پاس ہوتی وہ بھی اس کو ذکر کر دیتے تو پھر غور و فکر کرتے۔ پھر اگر دو مختلف اقوال میں سے ایک میں آثار زیادہ ہوتے تو اس کو لے لیتے۔ اگر دونوں قولوں میں (صحابہ و تابعین کے) اقوال قریب قریب اور برابر ہوتے تو نظر و فکر کے بعد ان میں سے ایک کو اختیار کر لیتے تھے۔ لے۔

اعتراض ۱۰۸: (کہ احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ مسلمانوں کے خلاف عمرو بن عبید کی بہ نسبت ابو حنیفہؒ نے زیادہ سختی کی ہے کیونکہ اس کے اصحاب بھی تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت بالکل من گھڑت ہے۔ اس لیے کہ امام احمدؒ بن حنبلؒ یہ قطعاً نہیں کہہ سکتے کہ عمرو بن عبید کے اصحاب نہ تھے اس لیے کہ ان کے اصحاب سے تو شہروں کے شہر بھرے ہوئے تھے تو اتنے کھلے جھوٹ کی توقع امام احمدؒ بن حنبلؒ سے ہم نہیں کر سکتے۔ اور پھر یہ بھی کہ انہوں نے تو فقہ ہی امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب سے حاصل کی تو ان سے توقع نہیں کی جا سکتی کہ وہ اس احسان کا بدلہ اس طرح چکائیں۔)

خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳ میں البرقانی۔ محمد بن العباس ابو عمر الخزاز۔ ابو الفضل جعفر بن محمد الصندی اور یہ راوی ایسا ہے کہ اس کی ابو عمر نے بہت تعریف کی ہے۔ المروزی ابو بکر احمد بن الحجاج کی سند نقل کر کے کہا کہ المروزی نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ احمد بن حنبل سے ابو حنیفہؒ اور عمرو بن عبید کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ مسلمانوں کے خلاف عمرو بن عبید کی بہ نسبت ابو حنیفہؒ زیادہ سخت تھے اس لیے کہ بے شک اس کے اصحاب تھے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ یہاں خطیبؒ نے لام احمدؒ سے چھ روایات بیان کی ہیں تو پہلی روایت میں ابو عمر محمد بن العباس ہے جو ابن حیویہ الخزاز کے ساتھ مشہور ہے۔ جو اس الخزاز کی کتابوں کی سماعت کرنے والا ہے جس کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔ اور الصندی جس کی تعریف ابن حیویہ نے کی ہے وہ بھی اسی طرح کا ہے۔ اور ابو بکر احمد بن الحجاج المروزی جس کا یہ نظریہ ہے کہ مقام محمود سے مراد رسول اللہ ﷺ کا اللہ تعالیٰ کے پہلو میں عرش پر بیٹھنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات بہت ہی بلند ہے اس سے جو الجسمہ کہتے ہیں۔ اور الجسمہ فرقے کے البرہاری کا جو قنہ بغداد میں اس ائمہ کے ارد گرد ہوا وہ تاریخ کی کتابوں میں مشہور ہے۔ تفصیل کے لیے ابن اثیرؒ کی الکامل ۴۱۷ اور ۴۱۳ء کی اخبار میں دیکھیں۔ پس اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے۔ لام احمدؒ کس طرح یہ کہہ سکتے تھے کہ بے شک عمرو بن عبید کے اصحاب نہیں تھے۔ حالانکہ بھو اور بغداد اس کے اصحاب اور اصحاب کے اصحاب سے بھرے ہوئے تھے اور یہ سلسلہ چلا رہا یہاں تک کہ لام احمدؒ اس عظیم مصیبت میں گرفتار ہوئے اور لام احمدؒ تو ابو حنیفہؒ کے لیے رحمت کی دعا کیا کرتے تھے اور اس کی تعریف کیا کرتے تھے جبکہ عمرو بن عبید کے اصحاب ان کو مارتے تھے اس آزمائش میں جو کہ معروف ہے جیسا کہ خود خطیبؒ نے ص ۳۲ میں پہلے بیان کیا ہے۔ اور انہوں نے سب سے پہلے فقہ ہی ابو یوسفؒ القاضی سے حاصل کی۔ اور ان سے اتنا علم حاصل کیا کہ اگر اس کو لکھا جائے تو ان لکھی ہوئی کتابوں سے تین صندوق بھر جاتے۔ جیسا کہ سیرت ابن سید الناس کی ابتدا میں اور تاریخ الخطیبؒ ص ۱۵ ج ۳ میں ہے اور وہ وقتی مسائل کے جوہر محمد بن الحسن کی کتابوں سے نکالتے تھے۔ جیسا کہ اس سے ابو ایوب الحمیری نے روایت کی ہے اور تاریخ الخطیبؒ ص ۷۷ ج ۲ میں مذکور ہے۔ پس اگر خطیبؒ پہلی روایت کی سند جیسی سند پر اکتفا کرتا تو اس کے لیے امکان تھا کہ وہ ابو الحسن بن ابی یعلیٰ حنبلؒ کی طبقات الخلفاء سے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں جو چاہتا

نقل کرتے اس لیے کہ ہر کج رو ابو حنیفہؒ کے بارہ میں بہتان تراشی کر سکتا ہے۔
 اور البتہ تحقیق عبد الحزیز بن ابی رولہ نے سچ کہا ہے جو اس نے کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ
 آزمائش ہے جو اس سے محبت رکھتا ہے تو وہ سنی ہے اور جو اس سے بغض رکھتا ہے تو وہ
 بدعتی ہے۔ اور اس کا مصداق یہ ہے کہ بے شک جب آپ اس کے بارہ میں طعن کرنے
 والوں کے اعتقاد پر حین کے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ اعتقاد کھلی گمراہی پر مشتمل
 ہیں۔

اعتراض ۱۰۹: (کہ امام احمدؒ ابو حنیفہؒ اور اس کے مذہب پر عیب لگاتے تھے۔)

الجواب: اور بہر حال وہ سری روایت جو یہ ہے کہ بے شک وہ (امام احمدؒ) ابو حنیفہؒ اور اس
 کے مذہب پر عیب لگاتے تھے تو اس کی سند میں ابو الشیخ الامصطنی ہے اور بے شک الحاصل
 نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ اور الملک المعظمؒ نے کہا کہ میں اس کی تصدیق کرتا ہوں اس
 لیے کہ ابو حنیفہؒ کے اصحاب کی بقی کتابیں تو چھوڑ دیں، ہمارے اس زمانہ تک امام احمدؒ کے
 اصحاب میں سے کوئی ایک بھی (امام محمدؒ کی) الجامع الکبیر کو نہیں سمجھ سکا اور جو کچھ اس میں
 ہے اس کو نہیں جان سکا اور جب اس پر واقف ہی نہیں ہو سکا تو کوئی شک نہیں کہ وہ اس کا
 انکار کرے۔

اور الملک المعظمؒ لوگوں میں سب سے زیادہ الجامع الکبیر کو جاننے والوں اور اس کے
 اسرار پہنچانے والوں میں سے تھے۔ تب ہی تو اس نے اس کی شرح لکھی ہے۔ اور اس کے
 زمانہ میں دمشق میں اکابر حنبلہ موجود تھے تو وہ ان کے احوال نزدیک سے جانتا تھا اور جو آدمی
 کسی چیز کو نہیں جانتا تو وہ اس کا انکار کر دیتا ہے۔ اور اس کے بارہ میں احمدؒ سے نقل جاتا
 ہے۔ اور فقہاء میں کوئی تھوڑی تعداد نہیں ہے (بلکہ بہت بڑی تعداد ہے) جو امام احمدؒ کے
 اقوال کو فقہاء کے اقوال کے زمرہ میں شمار کرنا بھی پسند نہیں کرتے۔ اس لحاظ سے کہ وہ
 محدث تو ہیں مگر فقیہ نہیں ہیں۔ اور غیر فقیہ کے لیے کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ وہ فقہاء کی
 فقہ میں کوئی ذہنی رائے ظاہر کر سکے؟

اعتراض ۱۱۰: (کہ امام ابو حنیفہؒ نے حقیقہ کو جاہلیت کا طریق کار کہا حالانکہ اس کے بارہ میں تو
 مسند احادیث ہیں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حقیقہ کو جاہلیت کا طریق کار کسی نے نہیں
 کہا بلکہ حقیقہ کے وجوب کے نظریہ کو جاہلیت کا طریق کار کہا گیا ہے۔ اور وہ جاہلیت کے دور

میں واجب سمجھا جاتا تھا جبکہ اسلام میں اس کا وجوب باقی نہیں رہا اور یہی نظریہ بڑے بڑے اکابر کا ہے۔

اور تیسری روایت میں احمد بن محمد بن جعفر بن محمد ان القطیعی ہے جو اختلاط کا شکار بہت سی غلطیوں کرنے والا تھا جیسا کہ ہم نے تفصیل سے اس بارہ میں ابو موسیٰ المدینی کی کتاب خصائص مسند احمد کے حاشیہ اور مسند احمد کے آخر میں ابن الجزری کی المعتمد للاحمد میں لکھا ہے۔ اور محمد بن جعفر الراشدی۔ یہ نسبت ہے الراشدیہ کی طرف جو کہ بغداد کے قریب ہے۔ اور وہ الاثریم سے اطل کا رلوی ہے۔ اور اس کے دو رلوی القطیعی اور احمد بن نصر اللذریع تو روایت کرنے کے قتل ہی نہیں۔ اور روایت کا متن یہ ہے کہ حقیقہ کے بارہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسند احادیث ہیں اور صحابہ کرام اور تابعین سے بھی ہیں اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ یہ جاہلیت کا طریق کار ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اہل جاہلیت حقیقہ کو واجب سمجھتے تھے اور ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کی رائے میں اسلام کے اندر اس کا وجوب ختم کر کے اس کی صرف اجازت رکھی گئی ہے اور امام محمد بن الحسن الشیبانی نے الاثار میں ابو حنیفہؒ۔ حلو۔ ابراہیم کی سند نقل کر کے کہا کہ ابراہیم نے کہا کہ حقیقہ جاہلیت میں تھا تو جب اسلام آیا تو چھوڑ دیا گیا۔ (یعنی اس کی پہلے جیسی حالت باقی نہ رہی) اور امام محمد نے ابو حنیفہؒ عن رجل عن محمد بن الحنفیہ کی سند نقل کر کے کہا کہ بے شک حقیقہ جاہلیت میں تھا تو جب اسلام آیا تو اس کو چھوڑ دیا گیا۔ امام محمد نے کہا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ الخ۔

اور اس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ یہ پہلے جاہلیت کے عمل سے تھا پھر اسلام میں اس پر عمل کیا گیا۔ ابو حنیفہؒ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ بے شک جو عمل جاہلیت کے دور میں واجب تھا جب اسلام میں اس عمل کی اجازت دی گئی تو یہ عمل صرف اجازت پر دلالت کرتا ہے اس کا وہ وجوب باقی نہیں رہتا جو جاہلیت میں تھا۔ اور اس کے ساتھ اس نظریہ میں محمد بن حنفیہؒ بھی ہیں وہ اتنے بڑے فقیہ تھے کہ افتاء میں وہ فتاویٰ صحابہ کے برابر سمجھے جاتے تھے۔ اور اسی طرح اس کے ساتھ ابراہیم النخعیؒ ہیں۔ یہ جلیل القدر فقیہ جس کے بارہ میں شعیب نے کہا کہ ابراہیم نے اپنے بعد کوئی ایسا آدمی نہیں چھوڑا جو اس سے زیادہ عالم ہو تو اس سے پوچھا گیا کہ الحسن اور ابن سیرینؒ بھی نہیں تو اس نے کہا کہ نہ الحسن ہیں اور نہ ابن سیرین اور نہ ہی لیل بصرہ اور لیل کوفہ اور لیل حجاز میں سے کوئی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ

اس نے یہ بھی کہا کہ نہ ہی اہل شام میں سے کوئی ہے۔ اور اسی طرح اس کے ساتھ اس نظریہ میں محمد بن الحسن ہیں۔ یہ وہ عظمت و لافقیہ ہے جس نے ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، لاؤذامیؒ، ثوریؒ اور مالکؒ رضی اللہ عنہم کے علم کو اپنے اندر جمع کیا ہوا تھا۔ اور حقیقہ کے بارہ میں جو احادیث وارد ہیں، یہ حضرات ان سے حقیقہ کا وجوب نہیں سمجھتے۔ اگرچہ امام احمدؒ نے اس (کے وجوب) کا دعویٰ کیا ہے اور جماعت سے کٹ کر لکھ لے گئے۔ اور بہر حال اس حقیقہ کی لہجہ جو عرب کو مشتمل ہے تو ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو اس کا انکار کرتا ہو۔ اور حقیقہ و اہل احادیث میں کافی لمبی بحث ہے۔ اور ابو حنیفہؒ نے حقیقہ کو جو جاہلیت کے عمل سے کہا ہے تو اس کی مراد وہی ہے جو لوہر بیان ہو چکی ہے۔ علاوہ اس کے پہلے ایک روایت ایسی ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ صرف لفظ حقیقہ کو اچھا نہ سمجھتے تھے۔ (اور اس نام کو حضور علیہ السلام نے بھی اچھا نہیں سمجھا جیسا کہ ابو داؤد ج ۲ ص ۳۶ وغیرہ کی روایت میں ہے)

اعتراض ۱۱: (کہ امام احمدؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کیسے جرات کرتا ہے کہ کہتا ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق ہو جاتی ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق کا کوئی بھی قائل نہیں اور جس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے اس میں طلاق قبل النکاح پائی ہی نہیں جاتی اس لیے یہ تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ امام احمدؒ نے ایسی کلام کی ہو۔)

بہر حال چونکہ روایت جس میں ہے کہ احمد بن حنبلؒ سے پوچھا گیا کہ ابو حنیفہؒ کا قول نکاح سے پہلے طلاق کے بارہ میں کیا ہے؟ تو اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ مسکین ہے گویا کہ وہ عراقی نہیں۔ گویا کہ وہ علم کے کسی درجہ پر نہیں۔ بے شک اس کے بارہ میں نبی کریم ﷺ اور صحابہؓ اور تابعینؓ سے وارد ہے جن میں سعید بن جبیرؒ اور سعید بن المسیبؒ اور عطاءؒ اور طاؤسؒ اور عکرمہؒ جیسے حضرات ہیں تو وہ کیسے جرات کرتا ہے کہ کہتا ہے کہ طلاق ہو جاتی ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس میں رلوی الیکندی کا قول مستطیع ہے۔ (اس لیے کہ اس نے کہا ہے قبیل لاحمد تو معلوم نہیں کہ کہنے والا کون تھا) اور ہمیں اس کے رلوی القواس اور اس کے ساتھی پر اعتماد نہیں۔ اور خطیبؒ نے یہ روایت محمد بن عبد الملک القرظیؒ۔ احمد بن محمد الحسین الرازیؒ۔ محمود بن اسحاق بن محمود القواسؒ۔ ابو عمرو حنیث بن عبد الرحمنؒ۔ محمد

بن یوسف الیسنندی کی سند سے نقل کی ہے کہ الیسنندی نے کہا کہ لام احمد سے پوچھا گیا۔
 اور پھر آخر تک روایت بیان کی۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ ابو حنیفہؒ کا نظریہ یہ ہے
 کہ عورت کو طلاق تب ہوتی ہے جبکہ وہ نکاح کی صورت میں آدمی کی ملک میں ہو یا یہ ہے
 کہ طلاق کو ملک کی طرف مضاف کیا جائے (یعنی یوں کہے کہ اگر میں نے فلاں عورت سے
 نکاح کیا تو اس کو طلاق۔ تو یہ طلاق ملک کی طرف مضاف ہے) یا یہ کہ ملک کی متعلقہ چیزوں
 میں سے کسی سے معلق کرے۔

لازمی بات ہے کہ لام احمدؒ باقی لوگوں کی بہ نسبت اس کو زیادہ جانتے ہوں گے اس
 لیے کہ بے شک وہ عراقی ہیں کیونکہ انہوں نے ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے عراقی علماء سے
 فقہ سیکھی ہے اور بے شک امت کا اتفاق ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ اس
 لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اے ایمان والو! جب تم مومنہ عورتوں سے نکاح کرو پھر ان کو
 طلاق دو ان کو چھوٹے سے پہلے تو ان عورتوں پر عدت نہیں ہے۔“ تو جس شخص نے طلاق
 کو نکاح کے ساتھ معلق کیا اور کہا کہ اگر میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا تو اس کو طلاق تو
 اس معلق کو نکاح سے پہلے مطلقاً شمار نہیں کیا جاتا اور نہ ہی نکاح سے پہلے طلاق واقع ہوتی
 ہے۔ پتہ بات ہے کہ نکاح کے بعد ہی طلاق شمار کی جاتی ہے۔ کیونکہ یہ طلاق عقد نکاح کے
 بعد واقع ہوتی ہے تو یہ مسئلہ اس آیت کے مضمون سے خارج ہے۔ اور اس حدیث کے
 مضمون سے بھی خارج ہے جس میں آتا ہے لا طلاق قبل النکاح کہ ”نکاح سے پہلے
 طلاق نہیں ہے۔“ اس لیے کہ بے شک اس مسئلہ میں طلاق نکاح کے بعد ہے اس سے پہلے
 نہیں ہے۔ اور یہی نظریہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب علاوہ (ابو یوسف۔ محمد بن الحسن اور
 زفر) اور عثمان البتی کا ہے اور یہی قول ہے ثوری۔ مالک۔ النخعی۔ جلد۔ الشعمی۔ اور عمر بن
 عبد العزیز کا اس صورت میں جبکہ اس نے اس کو متعین کیا ہو۔ اور اس باب میں جو احادیث
 ہیں وہ اضطراب سے خالی نہیں ہیں۔ اور اختلاف سلف کے درمیان طویل ہے اس صورت
 میں جبکہ اس قائل نے عام کیا ہو یا خاص کیا ہو۔ (یعنی یہ کہا ہو کہ جس عورت سے بھی نکاح
 کروں اس کو طلاق یا کسی عورت کو متعین کر کے کہا ہو کہ اگر اس سے نکاح کروں تو اس کو
 طلاق) اور جو نظریہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب نے اپنایا ہے اس میں عمر بن الخطاب کا قول
 وضاحت سے ملتا ہے۔ اور لام شافعیؒ اور ابن المسیب نے یہ نظریہ اپنایا ہے کہ طلاق واقع
 نہیں ہوتی خواہ اس نے عام کیا یا خاص کیا ہو۔ اور یہی نظریہ ہے لام احمدؒ کہ اور اس مسئلہ

میں کلام کی کافی گنجائش موجود ہے۔ تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ امام احمدؒ نے وہ بات کی ہو جو اس پر حقیقی روایت میں ان کی طرف منسوب کی گئی ہے حالانکہ ابو حنیفہؒ کے پاس اس بارہ میں واضح دلیل موجود ہے اور اس کے ساتھ سلف قہماء میں سے اس قدر افراد ہیں کہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا تفصیل کے لیے ابو بکر الرازیؒ کی احکام القرآن ص ۳۷۷ ج ۳ دیکھیں۔

اعتراف ۳: (کہ امام احمدؒ نے کہا کہ میرے نزدیک ابو حنیفہؒ کا قول اور بیعتی برابر ہیں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امام احمدؒ پر بستن ہے وہ اس قسم کے الفاظ نہیں کہہ سکتے اس لیے کہ ان کا معنی یہ بنتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی ہر بات بیعتی برابر ہے ایسا تو کوئی مسلمان نہیں کہہ سکتا اور اگر کوئی مخصوص قول مراد ہے تو اس کی وضاحت نہیں اور یہ مبہم سی بات ہے جس کی توقع امام احمدؒ سے نہیں کی جاسکتی۔)

الجواب: بہر حال پانچویں روایت جس میں ہے کہ امام احمدؒ نے کہا کہ میرے نزدیک ابو حنیفہؒ کا قول اور بیعتی برابر ہیں۔ تو اس کی سند میں ابن رزق کے علاوہ التہجد اور عبد اللہ بن احمد اور منہاج بن یحییٰ ہیں اور ابوالفتح لازدی نے کہا کہ یہ منہاج منکر الحدیث ہے اور خلیبؒ نے بھی اس کی بیرونی میں یہی کہا ہے تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ امام احمدؒ نے اس جیسے قبیح الفاظ کا اپنی زبان سے تلفظ کیا ہوگا؟ جبکہ بہت سے بازاری لوگوں کی تہذیب بھی اس جیسے الفاظ لوانا کرتے سے انکار کرتی ہے۔ اور قہماء کے ہاں جب مصدر مضاف ہو تو وہ الفاظ عموم میں سے ہوتا ہے۔ (اور یہاں بھی قول مصدر مضاف ہے تو معنی یہ ہوا کہ ابو حنیفہؒ کی ہر بات بیعتی کے برابر ہے۔) تو اس قہما کا وہاں تو بہت ہوگا اس لیے کہا ابو حنیفہؒ اللہ تعالیٰ کے بارہ میں جو اعتقاد رکھتے ہیں اس کا خلاف کفر ہے یا بدترین قسم کی بدعت ہے ہر اس شخص کے ہاں جو دل کو حاضر کر کے کان لگاتا ہے اور فقہ میں اس کے مسائل کی اکثریت ائمہ متبوعین کے درمیان متعلق ہے جن کی تدوین میں ابو حنیفہؒ ان سے سبقت لے گئے اور جن مسائل میں اختلاف ہے وہ تھوڑے سے ہیں تو اعتقادی مسائل اور ان متعلق فقہی مسائل کی توہین تو خالص کفر ہے جن میں اس سے ائمہ مسلمین میں سے کسی نے اختلاف نہیں کیا اور ایسی بات کوئی دین دار آدمی نہیں کہہ سکتا۔ (اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو یہ روایت امام احمدؒ پر طعن ہے نہ کہ ابو حنیفہؒ پر۔ اور (اے خلیب) تو نے اپنی سند کے ساتھ بلال الاجری سے خود ہمیں وہ روایت بتائی جو ابن الجوزیؒ نے مناقب احمدؒ کے بارہ میں ص ۲۳۳ میں کی

جہاں اس نے امام کے ممبر اور تکلیف برداشت کرنے کا ذکر کیا ہے کہ احمدؒ کے پاس ابو حنیفہؒ کا ذکر کیا گیا تو اس طرح اپنے ہاتھ سے کیا اور اس کو جھاڑ دیا۔ (یعنی یہ ظاہر کیا کہ وہ کچھ بھی نہیں) پھر بلاں لا جری نے کہا کہ میں نے کہا کہ تیرے جیسے آدمیوں سے زمین بھر جائے تو اس سے بھی کہیں زیادہ ابو حنیفہؒ کا قول نفع دینے والا ہے۔ (علامہ کوثریؒ نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہاں قول ابی حنیفہؒ اصل میں بول ابی حنیفہؒ ہے اور لکھنے میں قصیف ہوئی ہے اور مطلب یہ ہے کہ آجری نے کہا کہ تیرے جیسے آدمیوں سے زمین بھر جائے تو اس سے بھی کہیں زیادہ ابو حنیفہؒ کا پیشاب نفع والا ہے۔) اور ہوا میں کاشت کرنے والا اسی طرح کا طوفان کاتا ہے۔

اعتراض ۳۳: (کہ امام احمدؒ نے کہا کہ اگر کوئی قاضی ابو حنیفہؒ کے نظریہ کے مطابق فیصلہ کرے تو میں اس کے فیصلہ کو رد کروں گا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ امام احمدؒ تو بڑے بڑے اختلافی مسائل میں ابو حنیفہؒ کی پیروی کرتے تھے اور باریک مسائل میں امام محمد بن الحسن کی کتابوں سے جواب تلاش کرتے تھے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ انہوں نے وہ الفاظ کہے ہوں جن کی خطیبؒ نے کمزور راویوں سے روایت کر کے ان کی طرف نسبت کی ہے۔)

الجواب: بہر حال چھٹی روایت جو امام احمدؒ کی طرف منسوب کر کے خطیبؒ نے بیان کی ہے جس میں ہے کہ امام احمدؒ نے کہا کہ اگر کسی کو قاضی مقرر کیا گیا پھر اس نے ابو حنیفہؒ کی رائے کے مطابق فیصلہ کیا۔ پھر مجھ سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو میں ضرور اس کے احکام کو رد کروں گا۔ تو اس کی سند میں محمد بن احمد اللادی اور زکریا بن یحییٰ الساجی ہیں اور ان کا محل پہلے کئی مرتبہ بیان ہو چکا ہے۔ اور اسی طرح اس میں محمد بن روح ہے جو کہ مجہول ہے اور ظاہر حال اس روایت کے جھوٹا ہونے کے شاہد ہیں اس لیے کہ بے شک امام احمدؒ تو بڑے بڑے اختلافی مسائل میں ابو حنیفہؒ کی پیروی کرتے تھے۔ اور ابو الولید الخوارزمیؒ جامع المسانید ص ۶۷۱ میں کہتے ہیں کہ بے شک ابو حنیفہؒ کی کتابوں میں پائے جانے والے جن مسائل کی امام احمدؒ نے مخالفت کی ہے وہ تعداد اس سے بہت کم ہے جن میں امام شافعیؒ وغیرہ نے مخالفت کی ہے۔ اور بے شک میں نے اصولی مسائل میں سے ایک سو پچیس مسائل ایسے لکھے ہیں جن میں امام احمدؒ نے ابو حنیفہؒ کے ساتھ موافقت کی ہے اور امام شافعیؒ نے ان دونوں کی مخالفت کی ہے۔

اور آپ کے لیے موفق الدین ابن قدامہ کی المعنی اس پر دلیل کافی ہے بلکہ ابن ہبیرہ الوزیری حنبلیؒ کی الاصلح بلوجودیکہ وہ کتب جمعی سی ہے وہ بھی اس پر کافی ہے۔
 اور بے شک سلیمان بن عبد القوی الطونی حنبلیؒ نے شرح مختصر الروضہ میں ذکر کیا ہے
 اور یہ کتب حنبلیہ کے اصول میں سے ہے۔ اور بے شک اللہ کی قسم میں تو یہی دیکھتا ہوں
 کہ ابو حنیفہؒ اس سے محفوظ ہیں جو ان لوگوں نے کہا ہے۔ اور جو چیزیں ان کی طرف منسوب
 کی گئی ہیں۔ ان سے وہ منزه ہیں۔ اور اس قول کا خلاصہ یہ ہے کہ بے شک انہوں نے ضد
 اور مخالفت کی وجہ سے سنت کی مخالفت نہیں کی۔ اگر کسی جگہ مخالفت بظاہر نظر آتی ہے تو وہ
 اجتہاداً مخالفت ہے۔ واضح دلائل کے ساتھ ہے اور ایسے مناسب دلائل کے ساتھ ہے جو
 بالکل روشن ہیں اور ان کے دلائل لوگوں کے ہاتھ میں موجود ہیں۔ (اور ایسی صورت تو باقی
 ائمہ میں بھی موجود ہے) اور بہت کم ایسا ہوا کہ اس کے مخالفین نے ان دلائل کا جواب دے
 کر بدلہ چکایا ہو۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ ان سے غلطی ہوئی ہے تو تب بھی ان کے لیے
 اجر ہے۔ اور درست ہونے کی صورت میں تو دو گنا اجر ہے۔ اور اس پر طعن کرنے والے یا
 تو حاسد ہیں یا اجتہاد کے مواقع سے بدوافق ہیں۔ اور آخری وہ قول جو امام احمدؒ رضی اللہ عنہ
 سے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں صحیح طور پر ثابت ہے تو وہ ایسی جگہ بارہ میں اچھا نظریہ رکھنا اور
 اس کی تعریف کرنا ہی ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے ابو الورد نے اپنی کتب اصول الدین میں
 اس کا ذکر کیا ہے۔ الخ

اور بے شک میں نے بلوغ الامانی فی سیرۃ الامام محمد بن الحسن
 الشیبانیؒ میں اور ابن قتیبہؒ کی کتب الاختلاف فی اللفظ کا جو حاشیہ لکھا ہے اس
 میں ان اسباب کی وضاحت کر دی ہے کہ امام احمدؒ سے اس باب میں روایات مختلف کیوں
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں تعصب کی وجہ سے طعن و تشنیع سے بچائے اور محفوظ رکھے۔

اعتراض ۱۲۷: (کہ خالد بن یزید نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے زنا اور سود کو حلال کہا اور خون کو
 رائیگاں قرار دیا اور ابو الحسنؒ نے کہا کہ اس میں شریعت اور احکام کو باطل کرنا لازم آتا
 ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ من گھڑت روایت امام ابو حنیفہؒ کے اس نظریہ کے
 خلاف ہے جو ان کے مذہب کی کتابوں میں مذکور ہے۔ لہذا اس کا کوئی اعتبار نہیں ہو سکتا۔)
 اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۴ اور طبع طانیہ کے ص ۴۳۹ میں الحسن بن ابی
 طالب۔ محمد بن نصر بن مالک۔ ابو الحسن علی بن ابراہیم الحجلہ۔ محمد بن المسیب۔ ابو ہبیرہ

الدمشقی۔ ابو مسرور۔ خالد بن یزید بن ابی مالک کی سند نقل کر کے کہا کہ خالد بن یزید نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے زنا کو حلال قرار دیا۔ اور سود کو حلال کہا۔ اور خونوں کو رائیگیں قرار دیا تو ایک آدمی نے اس سے پوچھا کہ اس کی تفسیر کیا ہے؟ تو اس نے کہا بہر حال سود کو حلال کہنا تو اس نے کہا ہے کہ ایک درہم اور اخروٹ اگر دو درہموں کے بدلے میں لو حار بیجا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور با خون رائیگیں کرنے کا معاملہ تو اس نے کہا ہے کہ اگر بے شک کسی آدمی نے کسی آدمی کو بڑا پتھر مار کر قتل کر دیا تو (اس پر قصاص نہیں بلکہ) عاقلہ پر اس کی دیت ہوگی۔ پھر اس نے کلام کیا جو نحوی طور پر درست نہ تھا۔ اس نے کہا لَوْ ضَرَبْتَهُ بِأَبْنَاءِ قَبَائِشٍ كَانَ عَلَى الْعَاقِلَةِ کہ اگر وہ اس کو ابو قیس کے ساتھ مارے تو عاقلہ پر دیت ہوگی۔ اس نے کہا بہر حال زنا کو حلال کرنا تو اس نے کہا ہے کہ اگر ایک مرد اور عورت دونوں ایک مکان میں پائے گئے اور ان دونوں کے مابین باپ معروف ہوں تو عورت نے کہا کہ یہ میرا خلود ہے اور مرد نے کہا کہ یہ میری عورت ہے تو ابو حنیفہؒ نے کہا کہ میں ان دونوں کو برائی سے یاد نہ کروں گا۔ ابو الحسن الجہول نے کہا اور اس میں تو شرائع اور احکام کو باطل کرنا لازم آتا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ مطبوعہ تینوں نسخوں میں نصر بن مالک ہے اور صحیح نصر بن مالک ہے جیسا کہ ہم نے لکھا ہے۔ اور اس نام مقبول حکایت کی سند میں محمد بن نصر بن احمد بن نصر بن مالک القطیعی ہے جو کہ کذاب ہے۔ اور درۃ خلیب کی تاریخ ص ۳۲۱ ج ۳ میں لازہری سے روایت ہے کہ اس نے ابو الحسن بن رزقویہ کو کہتے ہوئے سنا کہ کیا تو ابن مالک کی طرف نہیں دیکھتا یعنی اس القطیعی کی طرف۔ بے شک وہ میرے پاس ابن ابی الدنیا کی کتابوں میں سے کچھ لایا اور کہا کہ مجھ سے یہ خرید لو کیونکہ اس میں وہ روایات ہیں جو تو نے میرے ساتھ شریک ہو کر البزجی سے سنی ہیں۔ تو میں نے اس کو کہا اے شخص! اللہ کی قسم میں نے تو البزجی سے کچھ سنا ہی نہیں۔ لازہری نے کہا کہ پھر میں نے ان کتابوں کو دیکھا اور بے شک اس میں ابن مالک نے اپنے خط کے ساتھ ابن رزقویہ سے سننے کا لکھا تھا۔

(روایت کا حال تو یہ ہے مگر) اس جیسے آدمی کی روایت خلیب کے ہاں محفوظ کے زمرہ میں شمار کی جاتی ہے۔ اور ہاں اس کا راوی خالد بن یزید بن ابی مالک الدمشقی تو اس سے بارہ میں ابن معین نے کہا کہ شام میں ایک کتاب اس لائق ہے کہ اس کو دفن کر دیا جائے اور وہ خالد بن یزید بن ابی مالک کی کتاب الدیات ہے۔ وہ صرف اپنے باپ پر ہی جھوٹ بولنا پسند

نہیں کرتا بلکہ اس نے صحابہ پر جھوٹ لکھ دیا۔ ابن ابی الحواری نے کہا کہ میں نے یہ کتاب خالد سے سنی پھر میں نے وہ کتاب (روی میں) حطر فروش کو دے دی تو وہ اس میں لوگوں کو چیزیں لپیٹ کر دیتا تھا۔ لام نسلانی نے کہا کہ خالد ثقہ نہیں ہے اور احمد نے کہا کہ وہ ایسے بیشنی ہے۔ اور یہ سب کچھ لام ذہبی نے المیزان میں کہا ہے اور نہ جانے اس وقت خطیب کی عقل اور دین کہاں تھا جب اس نے یہ افسانہ مدون کر کے اس کو ناقصین کے ہاں محفوظ کے زمرہ میں ظاہر کیا۔ ایسی سند کے ساتھ جس میں ان دونوں جیسے جھوٹے راوی ہیں۔ حالانکہ وہ باقی لوگوں کی بہ نسبت ان دونوں کے حل کو زیادہ جانتا ہے۔ پس شاید کہ غلط بات کہنے کی جرات کرنے اور افتراء پھیلانے میں خود خطیب کی حالت ان دونوں سے کم نہیں ہے۔ رہی بات مسائل کی تو ایک درہم اور ایک اخروٹ کو دو درہم کے بدلے اوحار بیچنا تو یہ بلا شک بہتان ہے اس لیے کہ یہ اس کے خلاف ہے جو اس کے مذہب کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے اور اوحار کے معاملہ میں تو ابو حنیفہ باقی فقہاء سے زیادہ سخت نظریہ رکھتے ہیں۔ اور خالد بن ابی مالک جس کا ذکر کیا گیا ہے اس سے اسی جیسے افتراء کی توقع ہی کی جاسکتی ہے۔ اور ہر حال کسی مثل (ہماری) چیز کے ساتھ قتل کرنا تو اس کا بیان پہلے تفصیل سے ہو چکا ہے، یہاں ہم اس کا احوال نہیں کرتے اور اسی طرح نحوی غلطی کا دعویٰ کہ انہوں نے کہا ولو ضربه بابا قبیس تو اس کا بیان بھی پہلے گزر چکا ہے۔ اور رہا زنا کا مسئلہ تو الملک المعظم نے السم المصیب میں کہا ہے کہ جب ایک آدمی ایک عورت اور مرد کے پاس آیا تو ان دونوں نے اس کو کہا کہ ہم میں بیوی ہیں تو یہ آدمی کس دلیل سے ان دونوں کے درمیان تفریق کرے گا یا ان کے خلاف کوئی کاروائی کرے گا اس لیے کہ بے شک ان میں سے ہر ایک حلال چیز کا دعویٰ کر رہا ہے۔ اور اگر اس کاروائی کا دروازہ کھول دیا گیا تو ہر انسان ہر دن بلکہ ہر گھڑی اپنے آپ پر اور اپنی بیوی پر گواہی پیش کرتا رہے کہ بے شک وہ دونوں میاں بیوی ہیں اور یہ ایسی چیز ہے کہ اس کا ائمہ میں سے کوئی بھی قائل نہیں ہے اور اس میں تمام لوگوں کو مشقت میں ڈالنا بھی ہے جو کسی پر عقلی نہیں ہے۔ لہٰذا پس اسی طرح ابو حنیفہ کے مذہب میں عیب لگانے کے بارہ میں من گھڑت ہوائی روایات کو درج کرنے کے ساتھ خطیب کی کوشش ضائع ہو گئی۔

اعتراض ۱۵۵: (کہ ابو مسر نے کہا کہ اس منبر پر بیٹھ کر ائمہ ابو فلان پر لعنت کرتے تھے اور الفرائہانی نے کہا کہ وہ ابو حنیفہ تھا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ الفرائہانی نے ابو فلان کی

تعبیر ابو حنیفہؒ سے جو کی ہے وہ اس کی خبیثت ہے۔ پھر یہ بھی کہ امام ابو حنیفہؒ کے دور میں تو دمشق دار الخلافہ قہا ہی نہیں کہ تصور کیا جائے کہ دمشق میں منبر پر بیٹھ کر ائمہ ابو حنیفہؒ پر لعنت کرتے تھے۔ اور اگر بالفرض یہ روایت ثابت ہو جائے تو شریعت میں تو کسی معین شخص پر لعنت کی اجازت ہی نہیں ہے تو لعنت کرنے والا خود مجرم ہے اور کس قدر السوس کی بات ہے کہ خلیفہؒ تعصب میں ایک مجرم کی بات کو دلیل کے طور پر پیش کر رہا ہے۔

اور خلیفہؒ نے طبع لولی کے ص ۴۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴۰ میں البرقانی۔ بشر بن احمد الاسرائیلی۔ عبد اللہ بن محمد سیار القرائینی۔ القاسم بن عبد الملک ابو عثمان کی سند نقل کر کے کہا کہ میں نے ابو مسر کو کہتے ہوئے سنا کہ اس منبر پر ائمہ ابو لؤلؤں پر لعنت کرتے تھے اور دمشق کے منبر کی طرف اشارہ کیا۔ القرائینی نے کہا کہ وہ ابو حنیفہؒ تھا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ تینوں مطبوعہ نسخوں میں القرائینی کی جگہ القریانی لکھا ہوا ہے اور یہ غلط ہے اور کسی معین شخص پر لعنت کرنے کی شریعت میں نص نہیں آئی۔ یہ اعتبار کر کے کہ بے شک وہ اہل نار میں سے ہے۔ بلکہ اس دین حنیف میں یہ گناہ عظیم شمار کیا جاتا ہے۔ اگرچہ وہ عام عالم آدمی ہو تو کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ لعنت دین کے ناموں میں سے کسی پر کی جائے۔ اور صرف یہی جرم لعنت کرنے والے کے سقوط کے لیے کافی ہے۔ پس ہلاکت ہے ان لوگوں کے لیے جو مجرموں کے جرائم کو دلیل بناتے ہیں۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ ابو مسر کی روایت میں دمشق کے منبر پر ابو حنیفہؒ پر لعنت کا ذکر نہیں ہے جیسا کہ آپ کے سامنے یہ واضح ہے بلکہ اس نے کہا کہ اس منبر پر ائمہ ابو لؤلؤں پر لعنت کرتے تھے تو القرائینی خبیث نے بغیر دلیل کے ابو لؤلؤں کی جگہ ابو حنیفہؒ کر دیا اور ائمہ کے الفاظ سے جبکہ اس کو منبر کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے تو اس سے یہی معنی سمجھ آتا ہے کہ اس سے مراد خلفاء ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی امیہ کے خلفاء (حضرت امیر مغلویہ کے دور کے بعد) حضرت علی بن ابی طالب پر اس منبر پر بیٹھ کر لعنت کیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کو رسوا کرے۔ یہاں تک کہ اس معاملہ کو عمر بن عبد العزیز نے ختم کیا اور ان کے بعد تو دمشق دار الخلافہ رہا ہی نہیں کہ تصور کیا جائے کہ بے شک وہ خلفاء اس منبر پر بیٹھ کر ابو حنیفہؒ پر لعنت کرتے تھے۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ کاروائی ان حکمرانوں یا عالم حکمرانوں کی پناہ لینے والے خلیفوں کی طرف سے ہوتی رہی ہے تو ابو حنیفہؒ کے لیے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے طریقہ میں بہترین نمونہ ہے۔ اور القرائینی جو کہ اعتقاد میں ابن عدی اور محمد بن الحسن

فناش اور ان دونوں کے طریقہ پر چلنے والوں کے شیوخ میں سے ہے تو اس پر اعتقاد اسی جیسا آدمی ہی کر سکتا ہے۔ اور ابو مسرور اپنے مخالفین کے خلاف زبان درازی کرنے والا تھا۔ لیکن قرآن کریم کے مسئلہ کے بارہ میں جو آرائش آئی اس میں جلد ہی حکومتی نظریہ کو اس نے قبول کر لیا۔ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر فرمائے۔

اعتراض ۱۶: (کہ ایک آدمی نے خواب میں نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر اور بعض دیگر صحابہ کرام کو دیکھا اور اس جماعت میں ایک میلے کچیلے کپڑوں اور خستہ حالت والا آدمی تھا تو آپ ﷺ نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تو جانتا ہے کہ یہ کون ہے تو میں نے کہا کہ نہیں میں نہیں جانتا۔ تو آپ نے فرمایا: یہ ابو حنیفہ ہے جو ان لوگوں میں سے ہے جو اپنی عقل کی وجہ سے گنہ گاروں پر سردار بنا ہے۔ تو اس کو سعید بن عبد العزیز نے کہا کہ میں گولہی دیتا ہوں کہ بے شک تو سچ کہتا ہے۔ اگر تو نے یہ خواب نہ دیکھی ہوتی تو یہ بات تو اچھے طریقہ سے نہ کر سکتا اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ ثابت ہو جائے تو خواب دیکھنے والا مجہول ہے اور پھر یہ بھی کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے علاوہ باقی لوگوں کی خواب حجت نہیں ہوتی اور پھر اس روایت سے تو ثابت ہوتا ہے کہ ابو حنیفہ صحابہ کی جماعت میں تھے اور یہ تو مقام کی بات ہے مگر خطیبؒ نے بے سوچے سمجھے اس کو مطاعن میں ذکر کر دیا۔) اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۳ اور طبع حلیہ کے ص ۴۴۰ میں الخلل۔ ابو الفضل عبد اللہ بن عبد الرحمن بن محمد الزہری۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن ابو محمد السکری۔ الحسن بن عبد اللہ الترغی۔ القریابی محمد بن یوسف کی سند نقل کر کے کہا کہ القریابی نے کہا کہ ہم دمشق میں سعید بن عبد العزیز کی مجلس میں تھے کہ ایک آدمی نے آکر کہا کہ اس نے خواب میں نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ وہ مسجد کے مشرقی دروازہ سے داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور دیگر بہت سے صحابہ کرام تھے اور اس جماعت میں ایک آدمی میلے کچیلے کپڑوں اور خستہ حالت والا تھا۔ تو آپ نے اس سے پوچھا کیا تو اس شخص کو جانتا ہے؟ تو میں نے کہا کہ نہیں۔ تو آپ نے فرمایا: یہ ابو حنیفہ ہے۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے جو اپنی عقل کی وجہ سے گنہ گاروں پر سردار بن گیا ہے تو اس کو سعید بن عبد العزیز نے کہا میں گولہی دیتا ہوں کہ بے شک تو سچا ہے اگر تو نے یہ خواب نہ دیکھا ہوتا تو اچھے طریقہ سے تو یہ بات نہ کر سکتا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ مطبوعہ تینوں نسخوں میں عبارت ہے لولا انک رأیت هذا

یکن الحسن یقول هذا لور اس کلام کا ماقبل سے کوئی ربط سمجھ نہیں آتا۔ ہو سکتا ہے کہ
 یہ عبارت تبدیل ہو گئی ہو اور اصل یوں ہو لولا انک رأیت هذا لم تکن نحسن نقول
 هذا۔ (اسی لیے عبارت اسی طرح لی گئی ہے تا کہ اس کا مفہوم بن سکے۔) اور یہ خواب
 دیکھنے والے کی خواب میں تصدیق کرنے میں الوکھا استدلال ہے۔ جبکہ سعید بن عبد العزیز
 نے اپنے لیے مبالغہ سمجھا کہ اس مجہول کی گواہی دے کہ بے شک وہ اپنی خواب میں سچا
 ہے۔ گویا کہ وہ خواب دیکھنے میں اس کے ساتھ واقعہ میں حاضر تھا۔ اور یہ تو ہم نے ابو حنیفہ
 کے مخالفین کی سوچ کا تھوڑا سا نمونہ پیش کیا ہے۔ اور اس (سعید) سے جو روایت کرتے والا
 ہے وہ محمد بن یوسف القریابی ہے۔ یہ ٹیک آدمی تھا۔ عسقلان میں رہتا تھا۔ چوکیداروں کی
 جماعت کے ساتھ سرحد کا پہلو دینے والا تھا اور سرحدی لوگوں کو ہر چیز میں استثناء (یعنی انشاء
 اللہ کہنے) کا حکم دیتا تھا اور دلیل یہ دیتا تھا کہ سلف میں سے بہت سے حضرات ایمان میں
 استثناء کرتے ہیں۔ (یعنی وہ انا مؤمن انشاء اللہ کہتے ہیں) اور مرحدہ جو کہ ایمان میں
 استثناء نہ کرتے تھے ان کا یہ انتہائی دشمن تھا اور ابو حنیفہ کے ساتھ بغض میں بہت غلی تھا
 کیونکہ اس کے زمانہ میں جو لوگ یہ کہتے تھے انا مومن حقا اور استثناء نہ کرتے تھے تو ان
 کے پیٹھا ابو حنیفہ ہی تھے۔ اور اس قسم کے لوگ یہ خیال کر بیٹھے تھے کہ وہ مرحدہ کے سردار
 ہیں حالانکہ ایمان میں استثناء صرف اس اعتبار سے صحیح ہے کہ کسی کو اپنے خاتمہ کا علم نہیں
 ہے۔ اور اسی مفہوم کے مطابق سلف یہ کیا کرتے تھے (اور المرحدہ کا نظریہ اس سے یکسر
 مختلف تھا) اور عسقلان میں اپنی جماعت کے ساتھ القریابی کا اس بارہ میں غلو اس حد تک پہنچا
 ہوا تھا کہ وہ ہر چیز میں ان شاء اللہ کہتے۔ حتیٰ کہ اگر آپ ان سے پوچھتے کہ کیا زمین ہمارے
 پاؤں کے نیچے ہے تو وہ کہتا انشاء اللہ اور اگر کسی نے نماز پڑھ لی ہوئی اور اس سے کوئی پوچھتا
 کہ آپ نے نماز پڑھ لی ہے تو وہ کہتا انشاء اللہ۔ اور اسی طرح اس مذہب کا طریق رائج ہو گیا
 اور محلہ وہاں تک جا پہنچا جو ابن رجبؒ نے طبقات الخلفاء میں ابو عمرو سعد بن مرزوق حنبلی
 کے ترجمہ میں نقل کیا ہے جو کہ اس جماعت کا سردار تھا جو یہ کہتے تھے کہ بے شک ایمان
 کے اقوال اور افضل مخلوق نہیں ہیں اور بے شک بندوں کی حرکات مخلوق ہیں لیکن ان میں
 قدیم ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ کلام قدیم ہے اور بندوں کے الفاظ میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور ان
 جیسے لوگوں کو چھوڑ دینا ضروری ہے اور ان کی طرف تو توجہ ہی نہیں کرنی چاہیے مگر ان
 لوگوں کی کاروائی میں عبرت اور تعجب کا مقام ہے کہ باقی وہ ہر چیز میں استثناء کرتے ہیں اور

شک کرتے ہیں مگر جو واقعات ابو حنیفہؒ کے طعن والے نقل کر دیے گئے ہیں ان پر یقین کرتے ہیں خواہ وہ بیداری کی حالت کے ہوں یا خواب کی حالت کے۔ اور یہ پوچھتا بھی ضروری نہیں سمجھتے کہ یہ خواب دیکھنے والا کون ہے اور جو خواب بیان کی گئی اس کی تعبیر پوچھتا بھی ضروری نہیں سمجھتے۔ حالانکہ انبیاء کرام علیہم السلام کی بعض خوابیں بھی تعبیر کی محتاج ہوتی ہیں۔ جیسا کہ فتح الباری وغیرہ میں ہے۔ اور خوابوں کی تعبیر کا علم جاننے والے حضرات اکثر پریشان کن خوابوں کی تعبیر خوشی اور خوش کن خوابوں کی تعبیر ریشلی سے دیتے رہے ہیں۔ اور جن لوگوں کی ہم نے حالت بیان کی اس کو وہ پر تعجب نہیں ہے۔ تعجب اس بات پر ہے کہ خطیبؒ ہر وہ چیز تلاش کرتا جاتا ہے جس کو وہ ابو حنیفہؒ کے مطاعن میں ذکر کر سکے اور اس کے درختوں سے پتے جھاڑ کر اس کو چھتا جاتا ہے گویا کہ وہ ابو حنیفہؒ کے خلاف بہت بڑی دلیل حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا ہے۔ (وہ ابو حنیفہؒ کے خلاف کوئی ٹھوس دلیل تو پیش نہ کر سکا مگر) ہاں صرف ایسی دلیل حاصل کر کے کامیاب ہوا ہے جو ابو حنیفہؒ کی دشمنی میں خطیبؒ کے اصحاب کی انتہائی کمزور عقلی پر دلالت کرتی ہے۔ اور شریعت میں خواب کا جو حکم ہے وہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ تو ہم اس کو دوبارہ نہیں ذکر کرتے۔ اور ان کی یہ خواب اگر ان کے نزدیک اسی طرح حقیقت ہے جس طرح بیداری میں واقعہ ہوتا ہے تو اس خواب میں تو ثابت ہے کہ ابو حنیفہؒ تو صحابہ کی جماعت میں سے تھے اور یہ مرتبہ کی بات ہے مگر حکایت نقل کرنے والے اس کو اس مقصد کے لیے بیان نہیں کرتے۔

اعتراض ۷۱: (کہ ایک آدمی نے خواب میں دیکھا کہ حضرت ابو بکر صدیق ابو حنیفہؒ کو گلے میں کپڑا ڈال کر کھینچ رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ اس نے محمد ﷺ کا دین بدل ڈالا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت کے رولوی اس قتل ہی نہیں کہ ان کی طرف توجہ کی جائے۔)

الجواب: اور خواب والی اس خبر میں جو ابو حنیفہؒ کو گلے میں کپڑا ڈالنے سے متعلق ہے تو اس کی سند میں ابوالفتح محمد بن العنفر الجبلی ہے جس کو خطیبؒ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا اور نہ ہی اس کے سوا کسی اور نے اس سے کوئی روایت کی ہے۔ اور اس کا شیخ (محمد بن علی بن علیہ السلام) جس کی کتب قوت القلوب ہے وہ ایسا آدمی ہے جس کے بارہ میں خود خطیبؒ نے کہا کہ صفات کے بارہ میں اس کی کئی باتیں منکر ہیں۔ اتنے اعتراف کے بعد بھی خطیبؒ

اس سے روایت کرتا ہے۔

اعتراض ۱۸: (کہ ابن ابی شیبہؒ نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کو یہودی خیال کرتا ہوں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی مسلمان کو یہودی کہنے کی وجہ سے تو تعزیر لگتی ہے اور یہ تو بہت بڑا جرم ہے مگر افسوس کہ خلیفہؒ مجرم پر طعن کرنے کے بجائے اس کی بات کو ابو حنیفہؒ کے مطابق میں ذکر کر کے خوش ہو رہا ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۳ اور طبع داری کے ص ۴۴ میں القاضی ابو الطاء محمد بن علی الواسطی۔ عبد اللہ بن محمد بن عثمان الزنی۔ طریف بن عبید اللہ الموصلی کی سند نقل کر کے کہا کہ طریف نے کہا کہ میں نے ابن ابی شیبہؒ کو کہتے ہوئے سنا جبکہ ابو حنیفہؒ کا ذکر ہو رہا تھا تو اس نے کہا کہ میں اس کو یہودی خیال کرتا ہوں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ یہ روایت بھی خلیفہؒ کی نظر میں ایسی ہے کہ اس کو ناقلین کے ہاں محفوظ کے زموں میں شمار کیا جائے حالانکہ خود اس نے ابو الطاء الواسطی کے بارہ میں کہا ہے کہ میں نے اس کے اصول متفقہ دیکھے ہیں۔ اور کچھ چیزیں ایسی ہیں جن میں اس کا سماع بہت ہے یا تو ظہر سے اصلاح کے قتل ہے یا چھری کے ساتھ ان کو کھنچ دینا چاہیے اور وہ ہاتھ پکڑنے والی مسلسل روایت کرنے میں منقوہ ہے تفصیل کے لیے خلیفہؒ کی تاریخ ص ۶۱ ج ۳ دیکھیں اور اس کا شیخ عبد اللہ بن محمد الزنی جو کہ ابن القلاء الحافظ الواسطی ہے جو کہ ہمسائی کے ساتھیوں میں سے ہے اور مشہور ہے کہ جب اس نے حدیث الطیر روایت کی تو لیل واسطی نے اس سے قطع تعلق کر لیا تھا۔ جیسا کہ امام ذہبیؒ کی طبقات الحافظ ص ۱۵۵ ج ۳ میں ہے۔ اور اس حکایت کا ایک راوی طریف بن عبید اللہ الموصلی ضعیف ہے اس کی منکر روایات تھیں۔ امام دارقطنیؒ نے کہا کہ وہ ضعیف ہے۔ اور ابو زکریا یزید بن محمد بن یاس نے اپنی تاریخ میں کہا کہ وہ محدثین کے زموں میں سے نہ تھا۔ اس کی وفات ۳۰۴ھ میں ہوئی۔ اور وہ ابن القلاء کے شیوخ میں سے ہے۔ تفصیل کے لیے اللسان دیکھیں۔ اور ظاہر بات یہ ہے کہ بے شک ابن ابی شیبہؒ جو کہ طریف کا شیخ ہے وہ محمد بن عثمان ہے جو کہ رب تعالیٰ کے لیے جسم ماننے والا تھا اور کذاب تھا۔ اس کو بہت سے حضرات نے کذاب کہا ہے۔ تفصیل کے لیے الذہبیؒ کی میزان اور تکملة الرد علی نوینۃ ابن القیمؒ دیکھیں۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ خلیفہؒ کو اگرچہ القاضی ابو العیسیٰؒ کی مجلس میں فقہ سمجھے

کا موقعہ کم ملا ہے مگر وہ اتنی بات احسن طریقہ سے جانتا ہو گا کہ جو شخص کسی مسلمان کو اسے
یہودی کہہ کر نکارتا ہے تو فقہ کی کتابوں کے باب التعزیر میں اس کا کیا حکم ہے؟ یہ تو عام
مسلمان کے بارے میں ہے چہ جائیکہ مسلمانوں کے لاموں میں سے ایسے امام کو کہا جائے جس کو
نصف امت بلکہ امت کی دو تہائی اکثریت نے اپنے دین کے معاملہ میں اپنا امام بنایا ہے۔
اس لیے کہ ان کے نزدیک اس کا دین اور اس کا علم قتل احتکاح اور خلاصہ یہ ہے کہ سند
کا حل بھی آپ نے دیکھ لیا اور مقن کا بھی جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے مگر اس کے باوجود
خطیبؒ اس خبر کو لکھتا ہے اس لیے کہ اس نے شرم و حیا کو ہلائے طلق رکھ دیا ہے۔ ہم
اللہ تعالیٰ سے درخواست کرتے ہیں کہ ایسی حالت سے بچائے اور محفوظ رکھے۔

اعتراض ۹۹: (کہ امام احمدؒ نے ابو حنیفہؒ کے کچھ مسائل سن کر تعجب کیا اور کہا کہ وہ تو نو
مسلم معلوم ہوتا ہے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ رولویوں کی حالت اس کے من گھڑت
ہونے کا واضح ثبوت دے رہی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۳ اور طبع حانیہ کے ص ۴۴ میں ابراہیم بن عمر
البرکی۔ عبید اللہ بن محمد بن حمدان الکبری۔ محمد بن ایوب بن الحنفی البرزازی کی سند نقل کر
کے کہا کہ محمد بن ایوب نے کہا کہ میں نے ابراہیم الحنفی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ نے
علم میں کچھ چیزیں ایجاب کی ہیں۔ ان سے بہتر ہے کہ پانی کو چیلایا جائے۔ اور میں نے ایک دن
اس کے مسائل میں سے کچھ احمد بن حنبلؒ کے سامنے پیش کیے تو وہ ان سے تعجب کرنے
لگے پھر کہا کہ گویا کہ وہ نو مسلم تھا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس میں جو الکبری ہے وہ ابن بطہ حنفیؒ ہے جس کی کتاب الاہانہ
ہے۔ وہ حشویہ فرقہ کے راہنماؤں میں سے تھا اور ان کے ہاں اس کا مقام تھا مگر در حقیقت
وہ ایک پیسہ کے برابر بھی نہ تھا۔ اور یہ وہی ہے جس نے حضرت ابن مسعود کی یہ روایت
بیان کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جس دن کلام کیا تھا تو اس دن حضرت
موسیٰ علیہ السلام نے لون کا جبہ اور لون کی چادر لوڑھ رکھی تھی اور ان کے جوتے غیر مذہب
گدھے کے چوڑے کے بنے ہوئے تھے۔ تو اس نے اس روایت میں یوں اضافہ کر دیا کہ اس
وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ کون عبرانی زبان بولنے والا ہے جو درخت میں سے
میرے ساتھ کلام کر رہا ہے۔ تو آواز آئی کہ میں اللہ ہوں۔ اور اس اضافہ کی تصحیح یقیناً اسی

پر ہے کیونکہ اس زیادتی کو روایت کرنے میں یہ منقوہ ہے جیسا کہ لسان المیران وغیرہ میں حدیث کی اسلو سے ظاہر ہوتا ہے۔ اور اس نے یہ کاروائی صرف اس لیے کی تا کہ سننے والوں کے دل میں یہ بات ڈال سکے کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا کلام انسان کے کلام سے اس قدر مشابہ ہے کہ سننے والے پر اللہ تعالیٰ کا کلام غیر کے کلام کے ساتھ اشباع ڈالتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات المشبہ فرقہ کے نظریات سے بہت بلند ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے لیے حرف اور آواز کو ثابت کرتے ہیں۔ اور اس کی کتابیں شراغیز کہتیں ہیں۔ اور اس کی روایات آفت زدہ ہیں تو اس کی روایت پر ایسے مقام میں اعتبار نہیں ہو سکتا اور المحبلی جیسا آدمی کیسے وہ الفاظ زبان سے نکل سکتا ہے جو اس کی طرف یہاں منسوب کیے گئے ہیں۔

اعتراض ۴۰: (کہ عبد اللہ بن المبارکؒ سے کہا گیا کہ تو ابو حنیفہؒ سے روایت کرتا ہے اسی وجہ سے لوگ ایک کافر کو لام بتائے بیٹھے ہیں تو اس نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کی روایات سے توبہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتا ہوں۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مسانید میں ثوریؒ کا ابو حنیفہؒ سے روایات کا ہونا ہی اس روایت کے من گھڑت ہونے کے لیے کافی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۴۳ اور طبع حانیہ کے ص ۴۴ میں ابن رزق۔ ابن سلم۔ الامار۔ محمد بن المہلب السرخسی۔ علی بن جریر کی سند نقل کر کے کہا کہ علی بن جریر نے کہا میں کوفہ میں تھا پھر میں بصرہ آیا تو وہاں ابن المبارکؒ تھے تو اس نے مجھ سے پوچھا کہ وہاں کو کس محل میں چھوڑ کر آیا ہے تو میں نے کہا کہ میں کوفہ میں ایک ایسی جماعت کو چھوڑ کر آیا ہوں جو یہ خیال کرتی ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ رسول اللہ ﷺ سے بھی زیادہ عالم تھے تو اس نے کہا کہ یہ تو کفر ہے۔ میں نے کہا کہ انہوں نے کفر میں تجھے لام بتایا ہے۔ علی بن جریر نے کہا کہ پھر ابن المبارکؒ اتنا روئے کہ ان کی داڑھی تر ہو گئی۔ اور اس سے اس کی مراد یہ تھی کہ ابن المبارکؒ ابو حنیفہؒ سے روایت کرتے تھے۔ اور خطیبؒ نے دوسری روایت محمد بن علی المقرئ۔ محمد بن عبد اللہ نیشاپوری الحاکم۔ ابو جعفر محمد بن صالح بن ہانی۔ مسدد بن قطن۔ محمد بن ابی عتبہ الامینی۔ علی بن جریر اللیثی۔ کی سند نقل کر کے بیان کی ہے کہ علی بن جریر نے کہا کہ میں ابن المبارکؒ کے پاس آیا تو اس کو ایک آدمی نے بتایا کہ بے شک دو آدمی آپس میں ایک مسئلہ میں جھگڑا کر رہے تھے تو ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور دوسرے نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان اس طرح ہے تو

پہلے نے کہا کہ ابو حنیفہؒ قضا کو زیادہ جانتے تھے۔ تو ابن المبارکؒ نے اس سے کہا کہ ان کلمات کو دوبارہ دہراؤ تو اس نے جب کلمات دوبارہ دہرائے تو وہ کہنے لگے کہ یہ کفر ہے کفر ہے۔ تو میں نے کہا کہ تمہری وجہ سے ہی وہ کافر ہوئے ہیں اور تمہری وجہ سے ہی انہوں نے کافر کو امام بنایا ہے تو اس نے کہا وہ کیسے؟ تو میں نے کہا اس وجہ سے کہ تو ابو حنیفہؒ سے روایت کرتا ہے تو اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے کی گئی اپنی روایات کی وجہ سے میں اللہ سے معافی مانگتا ہوں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ پہلی خبر کی سند میں ابن رزق اور ابن سلم اور الابار ہیں اور علی بن جریر کی ابن المبارکؒ سے ان دو خبروں کے علاوہ کوئی روایت مطلقاً آپ نہ پائیں گے۔ اور یہ علی بن جریر البلوردی گمراہ ہے۔ اور ابن ابی حاتم پوری محنت کے بلوغت نہ تو اس کا کوئی شیخ ذکر کر سکا اور نہ اس سے کوئی روایت کرنے والا۔ اور اس نے اس کو اس روایت کے مرتبہ کا قرار دیا جس کی حدیث لکھی جاسکتی ہے اور صرف اس روایت میں غور کیا جاتا ہے جو وہ اپنے باپ سے روایت کرے۔ اس کو ان لوگوں کے ذمہ میں شمار نہیں کیا جاسکتا جن سے دلیل پکڑی جاسکتی ہے۔ اور ہم جب اس میں غور کرتے ہیں تو اس کو بہت تنقید پڑتی ہے۔ اس کا دل تعصب سے بھرا ہوا ہے اور اس کی نگاہ میں ایک جانے والی بے گنی بات اور چھپی ہوئی صحیحیت پر کسی اور دلیل کی ضرورت نہیں ہے، صرف یہی دلیل کے لیے کافی ہے جو یہاں ذکر کیا گیا ہے۔

اعتراض ۳۱: (کہ ایک آدمی نے کہا کہ امام ابو حنیفہؒ حضور علیہ السلام سے زیادہ عالم تھے۔ (نحوذ باللہ)۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایسا کوئی واقعہ ہوتا تو ایسا شخص کبھی سزا سے نہ بچ سکتا اور ایسے شخص کو بعد والوں کو کے لیے ضرور عبرت بنادیا جاتا۔)

الجواب: اور دوسری خبر میں الحاکم ہے جو انتہائی متعصب ہے اور آخر میں اختلاط کا شکار بھی ہو گیا تھا۔ اور اس کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ وہ رافضی غیبت تھا۔ تفصیل کے لیے اللسان اور المیزان دیکھیں۔ اور مسدد بن قطن کا حال بھی اپنے باپ سے کوئی اچھا نہ تھا جس کا ذکر پہلے ہوا ہے۔ اور یقیناً دونوں حکایتیں من گھڑت ہیں۔ اور ابن المبارکؒ اس جیسی حماقت پر خاموش رہنے والے نہ تھے۔ اور حالات ہی پہلی خبر کے جھوٹ ہونے پر گواہ ہیں۔ پس کون تصور کر سکتا ہے کہ اس (خیر القرون کے) زمانہ میں کوئی آدمی کہے کہ فلاں آدمی رسول اللہ

ﷺ سے زیادہ عالم ہے اور اس کا معاملہ قاضی کی عدالت میں نہ پہنچتا ہوتا کہ اس پر شرعی حکم قائم کرے۔ اور زیادہ سے زیادہ یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ 'ہو سکتا ہے کہ واقعہ کوفہ میں پیش آیا ہو جہاں لوگ ابو حنیفہؒ کی فقہ کا اہتمام کرتے تھے اور کسی بہتان تراش اور مفہوم پر غور کیے بغیر الفاظ پر جم جانے والے رلوی کی حدیث کی پروا نہ کرتے ہوں اور وہ اس کو اللہ کے دین کے معاملہ میں ائمن نہ سمجھتے ہوئے اس کی جانب توجہ نہ کرتے ہوں۔ تو اس بہتان تراش نے ان کی جانب یہ نسبت کر دی ہو کہ انہوں نے اس کی حدیث سے اعراض کیا اور اس نے اس کاروائی کو یوں شمار کر لیا کہ وہ ابو حنیفہؒ کو سید الاولین والاخرین سے زیادہ عالم جانتے ہیں۔ اور اس نے یہ ظاہر کیا کہ اگر ان کا اعتقاد ابو حنیفہؒ کے بارے میں یہ نہ ہوتا تو اس فساد کی حدیث بیان کرنے سے وہ اعراض نہ کرتے۔ اور اس جیسے مطالب نکالنا تو بہتان تراشی اور کذب میں اتنا ہے (اور اس بہتان تراش سے کوئی پوچھے) اور باقی شہروں کے علماء میں سے کون ہے جس نے تیری توثیق کی ہو اور تیری حدیث کی طرف توجہ کی ہو؟ یہاں تک کہ تو اہل کوفہ کی طرف اس برے افتراء کی نسبت کرتا ہے۔ پھر اے کینے تو نے کیسے شمار کر لیا کہ ابو حنیفہؒ سے روایت کرنا کفر میں لہام بیٹا ہے؟ پھر آپ غور کریں کہ دوسری خبر میں یہ ابن المبارکؒ کے سامنے ایک اور مجہول آدمی کی بات کرتا ہے اور یہ بتاتا ہے کہ وہ شخص دعویٰ کرتا ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ قضاء کے معاملہ کو زیادہ جانتے ہیں اور یہ نہیں ذکر کیا کہ کس کی بہ نسبت زیادہ جانتے ہیں اور یہ کاروائی صرف اس لیے کی تا کہ وہم ڈال سکے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے ابو حنیفہؒ کو قضاء کے معاملہ میں زیادہ جانتا تھا۔

اور حدیث کا سیاق و سباق دلائل کرتا کہ بے شک وہ شخصوں نے ایک فیصلہ کے قتل مسئلہ میں جھگڑا کیا تو ان میں سے ایک نے مسئلہ میں ابو حنیفہؒ کا قول ذکر کیا اور دوسرے نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث ذکر کی تو پہلے نے دیکھا کہ یہ شخص جس نے حدیث پیش کی ہے یہ اجتہاد کے لائق نہیں ہے کیونکہ بعض دفعہ روایت منسوخ ہوتی ہے یا وہ ثابت نہیں ہوتی یا اس میں کوئی علت ہوتی ہے یا اس کے مفہوم میں کوئی خاص بات ہوتی ہے اور یہ ساری کی ساری باتیں صرف مجتہد کے سامنے ظاہر ہوتی ہیں۔ علم کے دعوے دار بے سببی کہنے والے اور ائمہ کے خلاف زبان درازی کرنے والے کے سامنے یہ چیزیں ظاہر نہیں ہوتیں تو اس نے کہہ دیا کہ قضاء کے معاملہ کو ابو حنیفہؒ زیادہ جانتے تھے یعنی تجھ سے زیادہ جانتے تھے۔ اور یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے ابو حنیفہؒ کو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ عالم کہا ہو۔ اور ابن

الہبارکؑ بھی کسی کو کافر قرار دینے میں جلد بازی کا مظاہرہ کرنے والے نہ تھے اور نہ ہی ان لوگوں میں سے تھے جو اس بڑے اہتمام پر خاموشی اختیار کر لیتے۔ اور صحیح معنی میں کافروہی ہے جس نے مسلمانوں کے لام اور فقیر الملت کو کافر کہا اس لیے کہ وہی یہ نظریہ رکھتا ہے کہ بے شک ایمان کفر ہے اور جو شخص یہ اعتقاد رکھے تو وہی کافر ہے۔ اور بدر الدین العینیؒ نے اپنی تاریخ کبیر میں جہاں اس نے ابو حنیفہؒ کا ترجمہ کیا ہے وہاں ابو حنیفہؒ کے بارہ میں ابن الجارود کا قول نقل کیا ہے کہ اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے اسلام میں اختلاف کیا گیا ہے جو آدی یہ کہتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے اسلام میں اختلاف کیا گیا ہے تو اس کے بارہ میں کہا جاسکتا ہے کہ اس کے اسلام نہ ہونے کے بارہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور کیا جائز ہو سکتا ہے کسی ایسے آدی کے لیے جس میں ذرا سا اسلام بھی پایا جاتا ہو کہ اس قسم کی بات کہے۔ اور اسی طرح کی وہ روایت ہے جو حاکم نے معرفت علوم الحدیث میں دمج من اللہبار کی سند سے محمود بن غیلان کی نقل کی ہے کہ محمود بن غیلان نے کہا کہ میں نے یزید بن ہارون سے کہا کہ تو الحسن بن زیاد اللؤلؤی کے بارہ میں کیا کہتا ہے تو اس نے کہا او مسلم ہو ”کیا وہ مسلمان ہے؟“ اور آپ دمج اور اللہبار کو خوب جانتے ہیں۔ اور قارئین سمجھ گئے ہوں گے کہ اس الہباروی غیث نے لوگوں پر کیا بستن پاندھا جو بات انہوں نے نہیں کہی وہ ان کی طرف منسوب کر دی۔ جبکہ اس نے ان کے سامنے حدیث بیان کرنا چاہی اور انہوں نے اس کی طرف توجہ نہ کی۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اس جیسے لوگوں سے انتقام لے گا۔

اعتراض ۴۲: (کہ ابن المبارکؑ نے ابو حنیفہؒ کے پیچھے نماز پڑھنے کے بعد کہا کہ میرے دل میں اس نماز کے بارہ میں شک ہے اور کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے چار سو حدیثیں لکھی تھیں تو جب میں عراق واپس جاؤں گا تو ان کو مٹا دوں گا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث کو نہ مٹائی اس روایت کے من گھڑت ہونے کا ثبوت ہے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لونی کے ص ۴۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴ میں الحسن بن علی طالب۔ احمد بن محمد بن یوسف۔ محمد بن جعفر المظفری۔ عیسیٰ بن عبد اللہ الیاسی۔ الحمیدی کی سند نقل کر کے کہا کہ الحمیدی نے کہا کہ میں نے ابن المبارکؑ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے ابو حنیفہؒ کے پیچھے ایک نماز پڑھی اور میرے دل میں اس نماز کے بارہ میں شک رہا۔ الحمیدی نے کہا کہ میں نے ابن المبارکؑ کو یہ کہتے ہوئے بھی سنا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے چار سو حدیثیں لکھی تھیں تو جب واپس عراق جاؤں گا تو انشاء اللہ ان کو مٹا دوں گا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں احمد بن محمد بن یوسف بن محمد بن دوست البراز ہے اس نے جو روایت المیڑی سے کی ہے اس پر محمد بن ابی الفوارس نے کلام کیا ہے اور اس کے بارہ میں طعن کیا ہے اور لازحری نے کہا کہ ابن دوست ضعیف ہے۔ میں نے دیکھا کہ اس کی کتابیں ساری کی ساری جی ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ جزئیں لکھتا اور ابن کی ترتیب ایسے رکھتا کہ گمان کیا جاتا کہ وہ پرانی ہے۔ اور اس کے بارہ میں بہت لمبا چوڑا کلام ہے۔ تفصیل کے لیے خلیفہ کی تاریخ ص ۳۵ ج ۵ دیکھیں اور یہی ہمیں بے پرواہ کر دیتا ہے کہ ہم سند کے کسی اور راوی کے بارہ میں بحث کریں۔ اور المیڑی کی روایت ابن المبارک سے غیر معروف ہے اور جو اس نے یہ نسبت ابن المبارک کی طرف کی ہے کہ اس نے کہا کہ اگر میں واپس لوٹا تو ضرور ضرور ابو حنیفہ کو اپنی کتابوں سے نکل دوں گا۔ تو اس کی سند میں اسماعیل بن محمد یہ جھٹل ہے۔ اور المیڑی انتہائی متعصب ہے اور محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم نے اس کو جھوٹا کہا ہے اس روایت میں جو اس نے شافعی سے کی ہے اس شخص کے بارہ میں جس کو وہ اپنے بعد خلیفہ بنائیں گے۔ جیسا کہ تاج الدین السبکی کی الطبقات الکبریٰ ص ۳۳۳ ج ۱ میں ہے۔

اور ابراہیم بن شمس عیادت گزار اور غازی تھا مگر ابو حنیفہ کے متعلق کچھ بھی نہ جانتا تھا۔ صرف دشمنی میں حد سے تجاوز کرنے والا تھا۔ اور وہ ابن لوگوں میں سے نہ تھا جو فقہ میں قوت اور ضعف کے مقام کو جانتے ہیں وہ تو صرف اپنے چوکیدار بھائیوں سے سنتا پھر ان کو پھیلا دیتا۔ اور یہ چیز اس کے علی طبقہ ہونے پر دلالت نہیں کرتی۔ صحاح ستہ والوں میں سے کسی نے اس سے روایت نہیں لی۔ اور ابن کے علاوہ جن حضرات نے روایت لی ہے تو وہ زیادہ نہیں ہیں۔ وہ تو لوٹ مار کرنے والا فہمی عیادت گزار متعصب تھا۔ اور ابن المبارک کی عیادت تھی کہ جب کوئی آدمی بہت زیادہ کسی چیز پر اصرار کرتا تو وہ اللہ تعالیٰ کی حیثیت پر مطلق کر کے اس سے وعدہ کر دیتے۔ (جیسا کہ یہاں بھی کہا کہ انتظام اللہ مٹا دوں گا۔)

پھر خلیفہ نے ایک اور خبر پیش کی جس میں ابن المبارک کا قول ہے کہ ابو حنیفہ کی حدیث کھرج ڈالو۔ مگر اس کی سند میں التعلیٰ ہے اور یہ تصانیف متعصب ہے۔ اور اس کا شیخ محمد بن ابراہیم بن جندب المنقری کو ابن خراش کے علاوہ کسی نے ثقہ نہیں کہا اور ہو سکتا ہے کہ وہ بھی اس کا ہم مذہب ہو۔ اور ابو بکر محمد بن ابی عتاب لا مین تو محدثین کے طبقہ کا تھا ہی نہیں۔ جیسا کہ ابن محیّی نے کہا ہے۔ اور ابراہیم بن شمس عیادت گزار ہونے کے باوجود

اس کا چڑا تعصب سے بھرا ہوا تھا۔ اور ابو حنیفہؒ کا اس میں کیا نقصان ہے۔ جبکہ فرض کر لیا جائے کہ راولیوں میں سے کوئی اس کی احادیث میں سے کسی خاص حدیث کو کھرج دیتا ہے۔ اور یہ کبھی اس لیے ہوتا ہے کہ وہ روایت اس سے اس انداز کی ہوتی ہے کہ راولی کو ضبط نہ رہا ہو۔ اور اس بارہ میں مخالفین کی من گھڑت روایتوں کا فیصلہ اسی سے ہو جاتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی سترہ مسانید میں ابن المبارکؒ کی روایتیں بہت زیادہ ہیں۔ بے شک ابو حنیفہؒ سے انحراف کرنے والے جلد قسم کے راولیوں کی خواہشات خاک میں ملتی رہیں۔ تو کیسے یہ روایت صحیح ہو سکتی ہے کہ ابن المبارکؒ نے اپنی وفات سے چند دن پہلے ابو حنیفہؒ کی حدیث کو کھرج دیا تھا؟ اور ہم نے پہلے سیر حاصل بحث کر دی ہے جس سے یقینی طور پر معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ابن المبارکؒ اپنی وفات تک مسلسل ابو حنیفہؒ کے ساتھ وابستہ رہے اور ان کی بزرگی کو تسلیم کرتے رہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

اور آخری روایت کی سند میں عبد اللہ بن سلیمان ہے اور وہ ابن ابی داؤد ہے جو کہ کذاب اور ساقط ہے اور عبد اللہ بن احمد جس کی کتاب السنہ ہے اور اس کتاب کے مضامین ہی اس آدمی کی پہچان کے لیے کافی ہیں اور ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس جیسے آدمی کی تصدیق نہیں کی جاسکتی۔ نیز اس کو جھوٹ میں آدلیا گیا ہے اور بے شک علی بن حمشو نے روایت کی ہے اور علم میں اس کا مرتبہ آپ جانتے ہیں۔ بے شک اس نے احمد بن عبد اللہ الاصمغنی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں عبد اللہ بن احمد بن حنبل کے پاس آیا تو اس نے پوچھا تو کہاں تھا؟ تو میں نے کہا کہ الکدی کی مجلس میں تھا تو اس نے کہا کہ اس کے پاس نہ جایا کر کیونکہ وہ کذاب ہے پھر کسی دن میرا وہاں سے گزر ہوا تو دیکھا کہ وہاں خود عبد اللہ اس سے لکھ رہا تھا تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن کیا تو نے مجھ سے نہیں کہا تھا کہ تو اس سے نہ لکھا کر کیونکہ یہ کذاب ہے تو اس نے اپنا ہاتھ اپنے منہ پر رکھ کر چپ رہنے کا اشارہ کیا تو جب فارغ ہوا اور اس کے پاس سے اٹھا تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن کیا تو نے نہیں کہا تھا کہ اس سے نہ لکھا کر کیونکہ یہ کذاب ہے تو اس نے کہا کہ اس سے میرا مقصد یہ تھا کہ بچے نہ آنے لگ جائیں تاکہ وہ ایک سند میں ہمارے ساتھ شریک نہ ہو جائیں۔ الخ۔ اگرچہ خطیبؒ نے ص ۳۳۹ ج ۳ میں اس واقعہ کی تفصیل کرنے کی کوشش کی ہے کہ بے شک احمد بن عبد اللہ الاصمغنی مجہول ہے۔ مگر یہ کیسے درست ہو سکتا ہے کیونکہ وہ تو ابن حمشو کے ثقہ شیوخ میں سے ہے۔ اور اس کا ترجمہ ابو نعیم کی تاریخ اصمغان میں موجود ہے۔ اور ابن

مشتو الحافظ اللہ ایسا آدمی نہیں ہے کہ مجہول راویوں سے روایت کرے۔ اور نہ ہی ایسا تھا کہ ایسے آدمی پر بھروسہ کرے جو اس پر بھروسہ نہیں کرتے۔ اگرچہ خطیبؒ نے نفسی ضرورت کی وجہ سے اس کو مجہول قرار دے دیا ہے تو یہ اس کو کوئی نقصان نہیں دیتا۔ اور الحسن بن الربیع کے بارہ میں ابن معین نے کہا کہ اگر یہ شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا تو مغازی میں وہ کچھ بیان نہ کرتا جس کو وہ اچھے طریقہ سے پڑھ بھی نہیں سکتا تھا۔ اور پھر اس تمام صورت حل کے ساتھ اس کی عبارت منقطع ہے۔ (اس لیے کہ اس نے کہا کہ ابن المبارکؒ نے اپنی وفات سے چند دن پہلے ابو حنیفہؒ کی حدیث کو کھج دیا تھا تو اس نے نہیں بتایا کہ اس کے سامنے کھرا تھا یا اس کو کسی نے بتایا تھا، اگر بتایا ہے تو کس نے بتایا۔ اس لحاظ سے اس کی عبارت منقطع ہے۔)

اعتراض ۳۳: (کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ زہریؒ کی ایک حدیث میرے نزدیک ابو حنیفہؒ کے سارے کلام سے زیادہ پسندیدہ ہے۔)

الجواب: اور اس کے بعد والی خبر کی سند میں ابن شقیق ہے اور وہ ایسے بذاک ہے۔ (یعنی کسی شمار میں نہیں ہے) اور اس روایت کا متن یوں ہے لَحْدِيْثٌ وَاحِدٌ مِّنْ حَدِيْثِ الزَّهْرِيِّ اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ جَمِيْعِ كَلَامِ اَبِيْ حَنِيفَةَ کہ ”ابن المبارکؒ نے کہا کہ زہریؒ کی ایک حدیث میرے نزدیک ابو حنیفہؒ کی تمام کلام سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ اور اس کا ابو حنیفہؒ کو کیا نقصان ہے؟ اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ خبر ثابت ہے تو ابن المبارکؒ نے زہریؒ کی اس ایک حدیث کو ابو حنیفہؒ کی تمام کلام پر فضیلت دی ہے جو وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ابو حنیفہؒ نے کتب اللہ اور سنت رسول کے علاوہ اپنے قیاس سے جو روایات کی ہیں تو ان تمام سے نبی کریم ﷺ سے ایک موی حدیث فضیلت رکھتی ہے۔

اعتراض ۳۴: (کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ حدیث میں یتیم تھے اور ابو قطن نے کہا کہ حدیث میں لپاچ تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ روایت ثابت ہو جائے تو یتیم فی الحدیث اور لپاچ ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ ایک حدیث کی زیادہ اسناد تلاش کرنے کے درپے نہ ہوتے تھے۔ اگر ایک صحیح یا حسن درجہ کی سند مل جاتی تو اس روایت سے احکام استنباط کرتے تھے)

اور خلیفہؒ نے طبع لونی کے ص ۴۵ اور طبع حانیہ کے ص ۴۴۴ میں کہا کہ ابن المبارکؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ حدیث میں یتیم تھے اور ابو قطن نے کہا کہ وہ حدیث میں پلج تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خلیفہؒ نے پہلی خبر وہ سندوں سے نقل کی ہے ان میں سے ایک سند میں ابن دما ہے۔ اور جھوٹا آدمی کبھی سچ کہہ ہی دیتا ہے۔ اور یہ خبر ان میں سے ہے جن کو ابن عبد البرؒ نے الاثناء ص ۳۲ میں ذکر کیا ہے مگر اس میں ضعیف ہوئی ہے کہ۔ جیسا کہ تیمما لکھ دیا گیا ہے اور یہ واضح غلطی ہے اور ابن ابی حاتم کے ہاں کان مسکینا فی الحدیث کے الفاظ ہیں اور آخری سند میں عبد اللہ بن احمد ہے اور اگر فرض کر لیا جائے کہ یہ واقعہ ثابت ہے تو جس نے یتیم یا الزمانہ کی صفت کی نسبت ابو حنیفہؒ کی طرف کی ہے تو اس کی مراد یہ ہے کہ وہ حدیث کی روایت میں سندوں کی زیادتی تلاش کرنے کی پرواہ نہ کرتے تھے جیسا کہ ان لوگوں کی عادت تھی جو صرف روایت کی جانب ہی توجہ کرنے والے تھے بخلاف مجتہدین کے کہ اگر ان کو چند اسناد کے ساتھ یا ایک ہی صحیح یا حسن درجہ کی سند کے ساتھ روایت مل جائے تو وہ اس میں سے احکام استنباط کرنے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور کثرت طرق کے حلاشی نہیں ہوتے اور ابراہیم بن سعید الجوهریؒ کہا کرتے تھے کہ ہر ایسی حدیث جو میرے پاس سو سندوں کے ساتھ نہ ہو تو میں اس حدیث میں یتیم ہوں۔

فقہی مسائل میں امام ابو حنیفہؒ کا امتیازی طریق کار

اور ہمیں اعتراف ہے کہ ابو حنیفہؒ اس انداز میں نہ تھے کہ وہ احادیث کے کثرت طرق ہی تلاش کرتے رہے ہوں اور نہ ہی وہ ان رلوپوں میں سے تھے جن کے پاس ایک ایک حدیث کے لاکھوں رلوپی ہوں۔ پختہ بات ہے کہ ان کے پاس حدیث کے کئی صندوق تھے ان میں سے چار ہزار کے قریب احادیث انہوں نے منتخب کیں۔ ان میں سے نصف تو وہ تھیں جو انہوں نے اپنے خاص شیخ حماد بن سلیمان سے لی تھیں اور باقی نصف ان کے باقی شیوخ سے تھیں۔ اور ان کے علاوہ باقی میں وہ اس لیے اکتفاء کرتے کہ ان کو مختلف علوم میں فوقیت والے ان کے اصحاب روایت کرتے ہیں جو اس فقہی مجلس کے ارکان تھے جس کے وہ سردار تھے۔ اور وہ ان ارکان سے مسائل کے ہر پہلو میں خوب بحث کرتے پھر اس کو رجسٹر میں درج کرتے۔ ابن ابی العوامؒ نے محمد بن احمد بن حماد۔ محمد بن شجاع۔ الحسن بن ابی مالک۔

ابو یوسف کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو یوسفؒ نے کہا کہ جب کوئی مسئلہ درپیش ہوتا تو ابو حنیفہؒ کہا کرتے تھے کہ اس بارہ میں تمہارے پاس کیا آثار ہیں؟ تو جب ہم آثار رلویت کرتے اور ذکر کر دیتے اور وہ بھی ان آثار کو ذکر کر دیتے جو ان کے پاس ہوتے تو پھر غور و فکر کرتے تو اگر کسی مسئلہ میں دو رائے ہوتیں اور ان میں سے ایک رائے پر آثار زیادہ ہوتے تو اس رائے کو اختیار کر لیتے۔ اور اگر دونوں میں آثار قریب قریب اور برابر ہوتے تو غور و فکر کے بعد ایک قول کو اختیار کر لیتے تھے۔ الخ۔

امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں وکیعؒ کا نظریہ

اور خطیبؒ نے ص ۲۳ ج ۳ میں الحلال۔ الحریری علی بن عمرو۔ علی بن محمد النخعی۔ یحییٰ یعنی ابراہیم۔ ابن کرامہ۔ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابن کرامہ نے کہا کہ ہم وکیعؒ کے پاس تھے تو ایک آدمی نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے خطا کی ہے تو وکیعؒ نے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ابو حنیفہؒ خطا کرتے؟ اس لیے کہ ان کے ساتھ تو قیاس میں ابو یوسفؒ اور زقرحیہ اور حفاظ حدیث میں یحییٰ بن ابی زائدہ اور حص بن غیاث اور حبان اور منہل جیسے اور لغت اور عربیت میں القاسم بن معن جیسے اور زہد و تقویٰ میں داؤد الطائی اور فضیل بن عیاض جیسے آدمی تھے۔ اور یہ لوگ جس کے ہم مجلس ہوں تو وہ غلطی نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ اگر وہ غلطی کرے گا تو یہ حضرات اس کو رد کر دیں گے۔ الخ۔ اور اس کے قریب ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ ہمارے یہ چھتیس اصحاب ہیں۔ اور میں نے نصب الرایۃ کے مقدمہ میں تفصیل کے ساتھ اس فقہی مجلس کے ہونے پر ان اخبار کو پیش کیا ہے جو اس پر وارد ہیں۔

مجتہد کے پاس کم از کم کتنی احادیث کا ہونا ضروری ہے

اور ابو حنیفہؒ کے پاس وہ احادیث تھیں جن میں احکامات کا ذکر ہے جو متن کے تکرار کے بغیر مسانید میں روایت کی گئی ہیں اور ایک ہی حدیث کے متعلق بہت بڑی تعداد میں کئی کئی اسناد بھی ذکر نہیں کی گئیں۔ اس کے باوجود ان احادیث کی تعداد اس تعداد سے کم نہیں جو احکام دلی روایات امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے پاس معلوم کی جاسکتی ہیں حالانکہ ان دونوں اماموں سے یہ بھی ثابت ہے کہ وہ اپنی ہی مروی کئی روایات پر عمل نہیں کرتے۔ اور جزء ابن عقیل میں ابن شکوہ کی روایت ہے کہ مجتہد کو کتنی احادیث کی جانب لازماً حاجت ہوتی ہے تو اس بارہ میں آراء مختلف ہیں اور ان کے نقل کرنے میں طوالت کا خوف بھی

ہے۔ اور تمام آراء کا نچوڑ یہ نکلا ہے کہ کم از کم پانچ سو احادیث کا ہونا ضروری ہے بلکہ متاخرین میں سے بعض حبلہ نے صراحت کی ہے کہ مجتہد کے لیے پانچ سو احادیث کا ہونا ضروری ہے۔

اور جس آدمی کا یہ خیال ہے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس کم حدیثیں تھیں یا وہ حدیث کی بکثرت مخالفت کرنے والے تھے یا بکثرت ضعیف احادیث کو لینے والے تھے تو وہ ان تمام باتوں سے ناواقف ہے۔ اور ائمہ کے ہاں اخبار قبول کرنے کی جو شرائط ہیں ایسا آدمی ان سے بھی ناواقف ہے اور وہ ائمہ مجتہدین کے علوم کا وزن اپنے اس ناقص ترازو پر کرنا چاہتا ہے جو بعض اوقات پرکھنے میں خلل ڈالتا ہے۔

احکام استنباط کرنے میں امام ابو حنیفہؒ کے بعض اصول

اور امام صاحب کے احکام استنباط کرنے کے باب میں اصول بنتے ہیں تو جو آدمی ان سے ناواقف ہے۔ وہ بعض دفعہ ان چیزوں کی نسبت ان کی طرف کر دیتا ہے جو پہلے بیان ہو چکی ہیں۔ (یعنی یہ کہ ابو حنیفہؒ قلیل الحدیث تھے یا اکثر حدیث کی مخالفت کرتے تھے۔ وغیرہ وغیرہ) اور امام ابو حنیفہؒ کے ان اصولوں میں یہ بھی ہے کہ ثقہ راویوں کی مرسلات بھی قبول کرتے ہیں جبکہ ان کے مقلد ان سے زیادہ قوی دلیل یا روایت موجود نہ ہو۔ اور مرسل کو دلیل بنانا تو ایسا طریق ہے جو شروع سے چلا آ رہا ہے کہ فضیلت والے زمانوں میں امت کا عمل اس پر جاری رہا ہے۔ یہاں تک کہ ابن جریر نے کہا کہ مطلقاً مرسل روایت کو رد کرنا ایسی بدعت ہے جو دوسری صدی کی ابتداء میں رائج ہوئی۔ الخ۔ جیسا کہ الہامیؒ نے اپنے اصول میں اور ابن عبد البرؒ نے التمسید میں اور ابن رجبؒ نے شرح علل الترمذی میں اس کو ذکر کیا ہے۔ بلکہ آپ دیکھیں گے کہ امام بخاریؒ نے جیسے جزء القراءة خلف اللام وغیرہ میں ان مراسیل سے دلیل پکڑی ہے، اسی طرح اپنی صحیح میں بھی مرسل روایات سے دلیل پکڑی ہے بلکہ مسلمؒ کے ہاں اپنی صحیح میں تو بہت سے مراسیل ہیں۔ جیسا کہ آپ اس کی وضاحت فتح الملکم شرح صحیح مسلم میں دیکھ سکتے ہیں جو مولانا الحدیث شبیر احمد عثمانیؒ کی ہے۔ اور جو آدمی محض ارسال کی وجہ سے روایت کو کمزور قرار دیتا ہے تو اس نے سنت کے ایک بڑے ایسے حصہ کو پھینک دیا جس پر عمل کیا جاتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کے اصول میں سے یہ بات بھی ہے کہ اگر خبر واحد ہو تو اس کو ایسے اصول پر پیش کیا جاتا ہے جن پر اتفاق ہے اور

یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ خوب اچھی طرح موارد الشرح کی چھان بین کر لی جاتی ہے۔ تو جب خبر واحد ان اصولوں کے خلاف ہو تو وہ اپنے اس قطعہ پر عمل کرتے ہیں کہ دو دلیلوں میں سے جو زیادہ قوی ہو اس کو لیا جاتا ہے اور جو اس کے مخالف ہو اس کو شلہ خبر شمار کیا جاتا ہے اور اس کے بہت سے نمونے لام لعلوی کی معانی لائٹار میں موجود ہیں اور اس میں خبر صحیح کی مخالفت نہیں ہوتی۔ پختہ بات ہے کہ اس میں اس خبر کی مخالفت ہوتی ہے جس میں مجتہد کے سامنے کوئی علت ظاہر ہو جاتی ہے۔ اور حدیث کا صحیح ہونا تو ثابت ہوتا ہے کہ مجتہد کے ہاں وہ حدیث عیب والی علتوں سے خالی ہو رہی ہے۔

اور ان کے اصول میں سے یہ بات بھی ہے کہ وہ خبر واحد کو کتب اللہ کے عموم اور اس کے ظاہر پر پیش کرتے ہیں تو جب یہ خبر اس کے عام یا ظاہر کے خلاف ہو جو کتب میں ہے تو کتب پر عمل کرتے ہیں اور خبر کو چھوڑ دیتے ہیں اور یہاں بھی دو دلیلوں میں سے اقویٰ کو لینے کے اصول پر عمل ہوتا ہے۔ اس لیے کہ کتب قطعی الثبوت ہے اور اس کا ظاہر اور اس کا عموم ان کے نزدیک قطعی الدلالت ہے اور اس پر ان کے پاس دلائل قاطعہ ہیں جو اصول کی کتابوں جیسا کہ ابو بکر الرازیؒ کی الفصول اور لائٹل کی شامل میں تفصیل سے موجود ہیں۔ اور ہر حال جب خبر واحد کتب کے عام یا ظاہر کے خلاف نہ ہو بلکہ اس میں مجمل کا بیان ہو تو اس پر عمل کرتے ہیں کیونکہ بیان کے بغیر اس (کتب) میں کوئی دلالت ہی نہیں ہوتی۔ (جب دلالت نہیں ہوتی تو عمل بھی نہ ہو سکے گا اس لیے حدیث سے اس کا بیان لیا جاتا ہے تا کہ کتب پر عمل کیا جاسکے) اور اس کو اس باب میں شامل نہیں کیا جاسکتا کہ خبر واحد کے ساتھ کتب پر زیادتی کی گئی ہے۔ اگرچہ ان لوگوں نے یہ وہم کیا ہے جنہوں نے شور و غل کو علت بنا رکھا ہے۔

اور ابو حنیفہؒ کے اصول میں سے یہ بھی ہے کہ خبر واحد کو اس وقت لیا جاتا ہے جبکہ وہ سنت مشورہ کے خلاف نہ ہو خواہ وہ سنت فعلیہ ہو یا قولیہ ہو۔ اور یہاں بھی یہی اصول پیش نظر ہوتا ہے کہ دو دلیلوں میں سے زیادہ قوی پر عمل کرنا اور اسی طرح اس کے اصول میں یہ بھی ہے کہ خبر واحد کو اس وقت لیا جائے گا جبکہ وہ اپنے جیسی خبر کے معارض نہ ہو اور تعارض کے وقت ترجیح کی وجوہات متعین کی گئی ہیں ان کو پیش نظر رکھ کر ان دو متعارض اخبار میں سے ایک کو دوسری پر ترجیح دی جاتی ہے۔ اور یہ وجوہ ترجیح مجتہدین کی نظروں میں مختلف ہیں۔ جیسا کہ ان دو اخبار میں سے ایک کا رلوی فقیہ ہو اور دوسرے کا فقیہ نہ ہو یا

ایک روایت کا رلوی دوسری روایت کے رلوی سے زیادہ فقیہ ہو تو فقیہ کی روایت کو غیر فقیہ کی روایت پر اور افتہ کی روایت کو دوسری پر ترجیح دی جاتی ہے تو رلوی کا فقیہ یا افتہ ہونا بھی لام ابو حنیفہ کے نزدیک وجہ ترجیح میں سے ہے۔

لور اسی طرح اس کے اصول میں سے ہے کہ خبر کے رلوی کا عمل اپنی مروی روایت کے خلاف نہ ہو جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کہ جب کتا برتن میں منہ ڈالے تو اس برتن کو سلت مرتبہ دھویا جائے جبکہ ان کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ انہوں نے تین مرتبہ دھونے کا فتویٰ دیا تو ابو حنیفہؒ نے اس طعن کی وجہ سے اس سلت مرتبہ ولی روایت پر عمل ترک کر دیا۔ لور ان اطفال میں لام ابو حنیفہؒ اکیلے نہیں ہیں بلکہ ان کے ساتھ سلف میں سے بہت سے حضرات ہیں جیسا کہ ابن رجبؒ کی شرح ظل الترمذی میں اس کی مثالیں موجود ہیں۔ اگرچہ کچھ لوگوں نے اس کے خلاف رائے قائم کی ہے لور یہ وہ لوگ ہیں جن کی فقہ الظاہریہ کے زیادہ قریب ہے۔ (ظاہر یہ وہ ہیں جو حدیث کے مفہوم پر توجہ کیے بغیر صرف الفاظ ہی کو پیش نظر رکھ کر عمل کرتے ہیں)

لور اس کے اصول میں سے یہ بھی ہے کہ اگر ایک روایت میں متن یا سند کے لحاظ سے زیادتی ہو لور دوسری روایت میں زیادتی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کے دین میں احتیاط کا پہلو پیش نظر رکھتے ہوئے زیادتی کو رد کر کے ناقص پر عمل کرتے ہیں جیسا کہ اس کا ذکر ابن رجبؒ نے کیا ہے لور مخالفین کے ساتھ بحث و مباحثہ کے دوران ہمارے بعض متاخرین اصحاب کا اس قاعدہ سے غفلت برتنا جو پلایا جاتا ہے تو یہ الزام الخصم بما یراہہو کے قبیل سے ہے (یعنی مخالف جس نظریہ کا قائل ہے اسی میں اس کو جواب دینا)

لور اس کے اصول میں سے یہ بھی ہے کہ جس معاملہ میں عموم بلوی ہو اس میں خبر واحد کو نہیں لیتے یعنی ایسی چیز ہو جس میں تمام لوگوں کو ضرورت ہو تو ایسے معاملہ میں کم از کم خبر مشہور یا متواتر ہونی چاہیے۔ خبر واحد کو نہیں لیا جاسکتا۔ لور اس میں حدود اور کفارات داخل ہیں جو شبہ کی وجہ سے نل جلتے ہیں۔ لور اس کے اصول میں سے یہ بھی ہے کہ جو روایت کسی صحابی نے کی تو اس کے حکم میں اختلاف کرنے والے صحابہ میں سے کسی نے اس حدیث سے احتجاج کو نہ چھوڑا ہو۔

لور اس کے اصول میں سے یہ بھی ہے کہ وہ خبر واحد ایسی ہو کہ اس میں سلف میں سے کسی نے طعن نہ کیا ہو۔ لور ان اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ حدود اور عقوبات میں

جب روایات مختلف ہوں تو جن روایات میں تخفیف ہو ان کو لیتے ہیں۔

اور ان اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ رولوی نے جب روایت سنی اس وقت سے لے کر آگے دوسرے تک پہنچانے تک اس کو وہ روایت خوب یاد ہو۔ درمیان میں لسان طاری نہ ہوا ہو۔ اور ان اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ رولوی اس وقت تک اپنے خط پر اکتونہ کرے جب تک اپنی عروی روایت کو ذکر نہ کر دے۔

اور ان اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ جو حدود شہادت کی وجہ سے ٹل جاتی ہیں ان میں روایات مختلف ہوں تو جس روایت میں سب سے زیادہ احتیاط ہو اس کو لیتے ہیں جیسا کہ چور کا ہاتھ کاٹنے کا معاملہ کہ ایک روایت میں ہے کہ مسوقہ چیز کی قیمت دس درہم ہو۔ دوسری میں ہے کہ ربع و ستر یعنی تین درہم ہو تو دس درہم دلی روایت میں زیادہ احتیاط ہے اور اکتونہ کے زیادہ لائق ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ دونوں روایتوں کی تقدیم و تاخیر کا علم نہ ہو یہاں تک کہ ان میں سے کسی ایک پر منسوخ ہونے کا حکم نہ لگایا جاسکے۔ اور ان اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ اگر دو حدیثیں متعارض ہوں اور دونوں کے ساتھ صحابہ کے آثار پائے جاتے ہوں تو جس کے ساتھ آثار زیادہ ہوں اس کو لیا جائے گا۔ اور ان اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ وہ خبر واحد ایسی ہو کہ اس میں اس عمل کی مخالفت نہ پائی جاتی ہو۔ جو عمل صحابہ اور تابعین میں مسلسل پایا جاتا ہو اور یہ حضرات جس شہر میں بھی رہائش پذیر ہوں یہ حکم عام ہے اور یہ کسی شہر کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ جیسا کہ اس کی طرف لیث بن سعد نے اپنے اس خط میں اشارہ کیا ہے جو امام مالک کی طرف لکھا تھا۔

اور امام صاحب کے جو اصول بیان ہو چکے ہیں ان جیسے اور اصول بھی ہیں جو اقویٰ پر عمل کرتے ہوئے بہت سی روایات سے اعراض کا باعث بنتے ہیں۔ (اور جو حدیث قولہ و اصول پر پوری نہ اترے اس سے اعراض کو حدیث کے انکار پر محمول کرنا یا مجتہد کو اس کی وجہ سے طعن و تشنیع کرنا سراسر جہالت ہے) اور بے شک السیرۃ الشامیہ الکبریٰ والے الفاظ محمد بن یوسف الصالحی نے ان بعض اصول کی جانب اپنی اس بحث میں اشارہ کیا ہے جو اس نے ابن ابی شیبہ کے خلاف عقود الجمان فی مناقب ابی حنیفۃ النعمان میں کی ہے۔ پھر اس نے کہا کہ ان قولہ کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ نے بہت سی اخبار آحاد پر عمل کو چھوڑا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ ان باتوں سے محفوظ ہیں جو اس کے بارہ میں اس کے مخالف کہتے ہیں اور وہ بری الذمہ ہے ان چیزوں سے جو مخالفین اس کی طرف منسوب کرتے

ہیں اور حق بات یہ ہے کہ انہوں نے عتلاً کسی حدیث کی مخالفت نہیں کی بلکہ ان سے اعراض پر واضح دلائل کی وجہ سے اجتہاد ان کے خلاف کیا ہے۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ اس معاملہ میں ان سے غلطی ہوئی ہے تب بھی ان کے لیے ایک اجر ہے اور اگر وہ درست ہے تو دہرا اجر ہے۔ اور اس پر طعن کرنے والے یا تو حاسد ہیں یا پھر اجتہاد کے مواقع سے نواقف ہیں۔ لے۔

اور بہر حال اس کے بعض شیوخ یا شیوخ کے شیوخ کی وجہ سے اس کی بعض احادیث کو ضعیف قرار دینا تو اس کا دعوہ دار بعض متاخرین کے قول پر ہے تو یہ درست نہیں ہے کیونکہ ظاہر بات ہے کہ وہ یقیناً اپنے شیوخ اور شیوخ کے شیوخ کے احوال کو جانتے تھے اور ان کے اور صحابی کے درمیان اکثر روایات میں زیادہ سے زیادہ دو راوی ہیں۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ (تو ان کے احوال کا جاننا ان کے لیے کیسے دشوار ہو سکتا ہے؟)

اعتراض ۳۵: (کہ حسن بن صالح کو بتایا گیا کہ النخ قبیلہ کا ایک آدمی ابو حنیفہؒ کی مجلس میں جاتا ہے تو انہوں نے کہا کہ اگر یہ النخ قبیلہ کی فقہ حاصل کرے تو اس کے لیے بہتر ہو۔ جن سے تم علم حاصل کرتے ہو ان کو پرکھ لیا کرو۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حسن بن صالح لہم ابو حنیفہؒ کے بہت مدح تھے اس لیے ان کا یہ کلام طعن نہیں بلکہ تعریف کے لیے ہو سکتا ہے کہ وہ آدمی جو لہم ابو حنیفہؒ کے پاس جاتا ہو وہ فقہ سیکھنے کے لیے نہیں بلکہ کسی اور مقصد کے لیے جاتا ہو تو انہوں نے کہا کہ اگر وہ النخ قبیلہ کی فقہ سیکھے تو اس کے لیے بہتر ہو اور ابو حنیفہؒ کی فقہ کو انہوں نے النخ کی فقہ قرار دیا ہو۔)

اور خطیبؒ نے طبع لونی کے ص ۳۵ اور طبع حانیہ کے ص ۳۴۴ میں کہا ہے کہ ابو حسان نے کہا کہ میں نے حسن بن صالح کے سامنے ذکر کیا کہ ایک آدمی النخ قبیلہ کا ابو حنیفہؒ کی مجلس میں جاتا ہے تو اس نے کہا کہ اگر وہ النخ قبیلہ کی فقہ سیکھے تو وہ اس کے لیے بہتر ہوگی۔ جن سے تم دین حاصل کرتے ہو ان کی پرکھ کر لیا کرو۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ نفلوں میں اسی طرح ہے اور یہ کلام بالکل سمجھ سے باہر ہے اور الحسن بن صالح بن جی الہمدانی تو ابو حنیفہؒ کے بہت زیادہ مدح خوان تھے اور اس کے بارہ میں کہا کرتے تھے کہ نعمان بن ثابت ذہین عالم اور علم میں پختہ تھے جب اس کے پاس رسول اللہ ﷺ کی کوئی صحیح حدیث آجاتی تو کسی دوسری کی طرف توجہ نہ کرتے جیسا کہ الاثناء ص

۳۸ میں ہے۔ اور شاید کہ مذکورہ خبر میں اس کے قول کی مراد یہ ہو کہ بے شک وہ النخ قبیلہ کا آدمی جو ابو حنیفہؒ کی مجلس میں بیٹھتا تھا وہ فقہ سیکھنے کے لیے نہ بیٹھتا ہو۔ اور اگر وہ فقہ سیکھتا اور ان سے النخ قبیلہ کی فقہ سیکھتا تو اس کے لیے بہتر ہوتا۔ گویا کہ اس نے ابو حنیفہؒ کی فقہ کو النخ قبیلہ کی فقہ قرار کیا۔ اس لیے کہ کوفہ میں ابو حنیفہؒ کے شیوخ اور شیوخ کے شیوخ جو کہ حضرت ابن مسعود کے اصحاب اور ان کے اصحاب کے اصحاب تھے ان کی اکثریت النخ قبیلہ سے تعلق رکھتی تھی۔

اعتراض ۳۶: (کہ سفیان بن عیینہ نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے کچھ یاد نہیں کیا۔) اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴ میں محمد بن یونس الکدیمی۔ مولیٰ بن اسماعیل ابو عبد الرحمن کی سند نقل کر کے کہا کہ مولیٰ نے کہا کہ میں نے سفیان بن عیینہ سے پوچھا کہ کیا تو نے ابو حنیفہؒ سے کوئی چیز یاد کی ہے تو اس نے کہا نہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں الکدیمی اور مولیٰ ہیں۔ اور ابو حنیفہؒ کی مسانید میں جو ابن عیینہ کی روایات ہیں وہی تکذیب کرتی ہیں کہ انہوں نے ایسا کہا ہو۔ اور خصوصاً الحارثی کی روایت جو مسند ہے۔ تفصیل کے لیے ابن العوام اور ابن عبد البر کی کتب کا مطالعہ کریں۔

اعتراض ۳۷: (کہ عبد اللہ بن نمیر نے کہا کہ میں نے لوگوں کو پایا کہ وہ ابو حنیفہؒ سے حدیث نہیں لکھتے تھے تو فقہ کیسے لکھتے ہوں گے؟)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴ میں کہا کہ عبد اللہ بن نمیر نے کہا کہ میں نے لوگوں کو پایا کہ وہ ابو حنیفہؒ سے حدیث نہیں لکھتے تھے تو وہ اس کی فقہ کیسے لکھتے ہوں گے؟

الجواب: میں کہتا ہوں کہ راولیوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جن کو فقہ سے ذرا بھی مس نہیں ہے اور نہ ہی ان کو یہ ملکہ حاصل ہے کہ وہ بری رائے اور صحیح رائے میں فرق کر سکیں۔ پھر وہ اہل الرائے فقہاء کی احادیث روایت کرنے میں اور فقہ کی روایت کرنے میں مطلقاً بے پرواہی کرتے ہیں۔ تو فقہ اور احادیث میں ان کا رغبت کرنا ان کے اندر کسی چیز کا اضافہ نہیں کرتا اور نہ ہی اس میں ان کا زہد ہے اور نہ ہی ان کی یہ کاروائی ان فقہاء میں کچھ نقص پیدا

کرتی ہے۔ تو ان رلوپوں کے عمل سے ابو حنیفہؒ پر کیا اعتراض ہے؟ اس کو تو وہی لوگ کافی ہیں جو اس سے فقہ اور حدیث کی تعلیم حاصل کرتے رہے۔ اور انہوں نے دنیا کے کناروں کو علم سے بھر دیا۔ یہاں تک کہ ابن حجر المکیؒ نے مناقب ابی حنیفہؒ میں اس بات کا اقرار کیا ہے کہ ائمہ میں سے کسی کو متفق سے اتنے کثرت سے اصحاب نہیں ملے جتنے ابو حنیفہؒ کو ملے تھے اور انہوں نے دنیا کے کناروں میں علم پھیلایا۔ تفصیل کے لیے ابن الحجج المزنی کی تہذیب الکمال دیکھیں۔ تا کہ معلوم ہو سکے کہ اس سے روایت کرنے والے کون لوگ تھے۔ اور پھر ان کو اور اس واقعہ میں منسوب بات کے قائل کی بات کو ملا کر دیکھیں تا کہ آپ کے سامنے فرق روشن ہو جائے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ ابن نمیرؒ تو خود ابو حنیفہؒ سے روایت کرنے والوں میں سے ہیں اور اس کے شاخوان ہیں۔ یہاں تک کہ ابن ابی شیبہؒ نے بھی لعلن کے بارہ میں ایک حدیث ابن نمیرؒ کی روایت کی ہے جو اس نے ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے۔ اور اس کے بارہ میں جو اس کی فقہ ہے اس کو بھی روایت کیا ہے۔ اور (اس کی) سند پہاڑ کی طرح (مضبوط) ہے۔

اعتراض ۳۸: (کہ حجج بن ارطاةؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کون ہے اور کون اس سے علم حاصل کرتا ہے اور ابو حنیفہؒ کیا چیز ہے؟)

اور خطیبؒ نے طبع لوی کے ص ۴۱۵ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۵ میں کہا کہ حماد بن زید نے کہا کہ میں نے حجج بن ارطاةؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ کون ہے اور کون ابو حنیفہؒ سے علم حاصل کرتا ہے اور ابو حنیفہؒ کیا چیز ہے؟

الجواب: میں کہتا ہوں کہ الحجج بن ارطاةؒ کوفہ کے محدثین اور فقہاء میں سے ہے اور نقد و جرح والے حضرات نے اس کی حدیث میں کلام کیا ہے جیسا کہ ہم نے اس کی تفصیل اپنی کتاب الاشفاق علی احکام الطلاق میں بیان کر دی ہے۔ اور یہ عرب کے باشندوں میں سے تھا اور لوگوں کے سامنے ڈھینگیں مارنے والا تھا اور رقبہ بن معقلہ کے طریق پر لوگوں کی عزت و آبرو سے بہت کھیلتا تھا۔ فالورہ کا پچھاڑا ہوا تھا۔ اور جو شخص ان دونوں کا ذکر کرتا ہے اور ان کے کلام کو اصل فن کی جرح کے زمرہ میں قرار دیتا ہے تو اس نے اس علم الجرح والتعديل سے ذرا بھی ذائقہ نہیں چکھا جو فقہ کی کتابوں میں مدون ہے۔ اور اس کا کلام ذکر کرنے کا مقام کتب النواہر والمعاصرات میں ہے۔ اور کون ہے جو ابو حنیفہؒ کو نہیں

جانتا کہ ہم اس کو تعارف کرائیں؟ حالانکہ اس کے علم اور اس کے اصحاب کے علم سے تو دنیا بھری پڑی ہے۔ اور اس کے علوم کی پوششی کے سامنے علماء جھکے ہوئے ہیں۔ ذلیل ہو وہ آدمی جس نے اپنے آپ پر حماقت کو طاری کر رکھا ہے۔ اور بے شک الملک المعظم الاویسی نے اپنی کتاب السہم المصیب میں اس شخص کو اس کی خوب پہچان کرائی ہے جو اس کو نہیں پہچانتا۔ پس اگر تو بھی ان لوگوں میں سے ہے جو ابو حنیفہؒ کو نہیں پہچانتے تو السہم المصیب کی طرف رجوع کر اور اس کا مطالعہ کر۔

اعتراض ۴۹: (کہ یحییٰ بن سعید نے کہا کہ ابو حنیفہؒ صاحب حدیث نہ تھے۔ اور ابن معینؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ حدیث میں کیا چیز تھی کہ تو اس کے بارہ میں پوچھتا ہے؟) اور خلیفہؒ نے طبع ثانی کے ص ۴۲۱ اور طبع ہادیہ کے ص ۴۴۵ میں کہا کہ یحییٰ بن سعید القفلان سے پوچھا گیا کہ ابو حنیفہؒ کی حدیث کیسی ہوتی تھی تو اس نے کہا کہ وہ صاحب حدیث نہ تھا۔ اور ابن معینؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ حدیث میں کیا چیز تھی کہ تو اس کے بارہ میں پوچھتا ہے؟

الجواب: میں کہتا ہوں کہ پہلی سند میں محمد بن العباس الخزاز اور دوسری سند میں علی بن محمد بن مہران السواق ہیں جو للدار قطنی کے ان شیوخ میں سے ہیں جو ضعیف ہیں۔ پھر اگر صاحب الحدیث سے قائل کی مراد یہ ہے کہ وہ ہر اڑتی اور پوشیدہ قسم کی لاکھوں حدیثیں روایت کرے اور ہر اس روایت کو بیان کرے جس کے گرد حائک۔ حلاق۔ حمل۔ فہام۔ بزار۔ برزذہ اور باقی ہر قسم کے فتن کار لپٹے ہوئے ہوں تو ہم اعتراف کرتے ہیں کہ بے شک ابو حنیفہؒ ایسے نہ تھے۔ بلکہ ان کا طریق کار تو اللہ کے دین میں علم تلاش کرنے والوں کو فقہ سکھانا اور ان کو وہ حدیثیں بیان کرنا تھا جو ان کے پاس صحیح احادیث اور آثار ہوتے تھے جو احکام میں مناسب ہوتے تھے جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔

ابو حنیفہؒ بڑے حفاظ حدیث میں سے تھے۔

اور السیرۃ الکبریٰ الشامیہ کے مولف الحافظ محمد بن یوسف الصامی الشافعیؒ نے حدود الجمان میں کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ من کبار حفاظ الحديث واعيانہم ”بڑے حفاظ میں سے اور ان کے سردار تھے۔“ اور اگر حدیث میں ان کی گہری نظر نہ ہوتی تو وہ فقہ میں مسائل

استنبلا کرنے کے قائل نہ ہوتے۔ اور لفظ صی نے طبقات الحفاظ میں اس کا ذکر کیا ہے اور بڑے اچھے انداز میں بیان کیا ہے۔ لرح۔ پھر اس نے عقود الجمان کے تیسیوں باب میں کہا کہ امام صاحب اگرچہ وسیع حافظ والے تھے اس کے بلوجود ان سے روایات کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ احکام استنبلا کرنے میں مشغول رہتے تھے اور اسی طرح امام مالکؒ اور امام شافعیؒ نے جس قدر روایات سنی ہوئی تھیں اتنی مقدار ان سے روایات نہیں کی گئیں۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کہ ان کو مطلوبات بہت تھیں مگر ان سے روایات کم ہیں حالانکہ ان سے کم درجہ لوگوں کی روایات ان کی بہ نسبت زیادہ ہیں۔ لرح۔ پھر اس نے وہ اخبار بیان کیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس احادیث بہت زیادہ تھیں۔ پھر اس نے لمبی بحث کی۔ ان اساتید کے ضمن میں جو سترہ مسانید لبی حنیفہؒ کی روایت میں ہیں جن کو جمع کرنے والے حملو بن ابی حنیفہ۔ ابو یوسف۔ محمد بن الحسن۔ الحسن بن زیاد۔ ابو محمد الحارثی۔ ابن ابی العوام۔ طلحہ بن محمد۔ ابن المنذر۔ ابن عدی۔ ابو نعیم الاصبغی۔ عمرو بن الحسن الاشجلی۔ ابو بکر الکلاعی۔ ابو بکر بن المقرئ۔ ابن خضو۔ اور ابو علی ابکری ہیں۔ جو امام ابو حنیفہؒ کی کثرت احادیث پر دلالت کرتی ہیں۔ اور ہم ان مسانید کو الخیر الرلی۔ محمد بن السراج عمر الحارثی۔ الحسن ابن طولون۔ الحفاظ کی سند کے ساتھ اجازۃ روایت کرتے ہیں۔ ان سترہ مسانید کی سندیں الفہرست الاوسط میں بھی بیان کی گئی ہیں۔ اور ہماری سند اس تک التحریر الوجیز میں مذکور ہے۔ بلکہ خود خطیبؒ جب دمشق کی طرف سفر کر کے گیا تو وہ اپنے ساتھ دار قطنی کی مسند لبی حنیفہؒ اور ابن شاپین کی مسند لبی حنیفہؒ لے کر گیا تھا۔ اور یہ ان سترہ مسانید کے علاوہ ہیں اور بدر الدین البیہقیؒ نے اپنی تاریخ کبیر میں ذکر کیا ہے کہ بے شک ابن عقیلہ کی مسند لبی حنیفہؒ ایک ہی ہزار احادیث سے زیادہ پر مشتمل ہے۔ یہ بھی ان مسانید کے علاوہ ہے۔ اور امام سیوطیؒ نے التعقیبات میں کہا کہ ابن عقیلہ بڑے حفاظ میں سے ہے۔ لوگوں نے اس کی توثیق کی ہے اور اس کی شک تضعیف محتجب کے علاوہ کسی نے نہیں کی۔ لرح۔ اور اسی طرح زفر کی کتب الآثار بھی ہے جس میں اکثر روایات ابو حنیفہؒ سے ہیں اور حدیث میں امام زفر کی دو کتابیں ہیں جن کا ذکر امام حاکمؒ نے معرفت علوم الحدیث میں کیا ہے۔

اور یحییٰ بن سعید القطان جس کے بارہ میں اس روایت میں ہے کہ اس سے اس کے

بارہ میں پوچھا گیا تھا۔ اس کے متعلق تو یحییٰ بن معینؒ نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا جو لدوری کی روایت سے ہے اور مکتبہ الظاہریہ دمشق میں ہے کہ یہ ان لوگوں میں سے تھے جو وکیع بن الجراح کی طرح ابو حنیفہؒ کے فتویٰ کے مطابق عمل کرتے تھے۔ اور اس کا ذکر ابن عبد البرؒ نے بھی الاستقاء ص ۳۱ میں کیا ہے بلکہ خود خلیبؒ نے بھی ص ۳۳۵ و ۳۳۶ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اور ہو سکتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس جو احادیث تھیں ان کو ابن معینؒ ان لوگوں کی روایات کے مقابلہ میں کم سمجھتے ہوں جو صرف راویوں سے محض روایت کو بکثرت بیان کرنے والے ہوں جیسا کہ خود ابن معینؒ۔ اور ابن معینؒ کا کثیر الحدیث ہونا ایسا تھا کہ کہا جاتا ہے کہ بے شک اس نے اپنے خط کے ساتھ چھ لاکھ احادیث لکھی تھیں۔ ابو حنیفہؒ تو ایسے لوگوں میں سے نہ تھے جو ہر اڑتی اور پوشیدہ روایت کو روایت کرتے بلکہ وہ صرف ان احادیث کو لیتے تھے جو احکام سے متعلق ہوتی تھیں اور ان آثار کو لیتے جو احکام کے بارہ میں مروی ہوتے تھے۔ اور پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ وہ حدیث لینے کے لیے ہر زیات 'حانک' لبان اور بناء کے پاس نہیں بیٹھے رہتے تھے بلکہ اس کا حدیث بیان کرنا اس کی فقہ بیان کرنے کے دوران ہوتا تھا جو مناسبت کے ساتھ ان لوگوں کے سامنے ہوتا تھا جو اس سے فقہ حاصل کرنے والے تھے اور اس جیسی احادیث مختلف قسم کے ان رفیق کار لوگوں کے ہاتھوں نہیں لگ سکتی تھیں جن کی دولتیں لاکھوں تک پہنچی ہوں۔ اور ابن معینؒ حنفی تھے۔ انہوں نے محمد بن الحسنؒ سے الجامع الصغیر زعمی۔ بلکہ ان کو تو حنفیت میں تعصب کا طعن دیا جاتا ہے جبکہ وہ امام شافعیؒ کے بارہ میں کلام کرتے ہیں۔ پھر راوی جو اس کی طرف ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے بارہ میں جو چاہیں جس طرح کے چاہیں اقوال منسوب کریں۔ حالانکہ وہ اس سے بری الذمہ ہیں اور یہ تعجب کی انتہاء ہے۔

اعتراض ۳۰: (کہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ امام مالکؒ کی حدیث صحیح اور رائے کمزور ہے اور ابو حنیفہؒ کی نہ رائے ہے اور نہ حدیث اور امام شافعیؒ کی رائے بھی صحیح ہے اور حدیث بھی صحیح ہے۔)

اور خلیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۱۱ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۵ میں الحسن بن الحسن بن المنذر القاضی۔ الحسن بن ابی بکر البراء۔ محمد بن عبد اللہ الشافعی۔ ابراہیم بن اسحاق الحرانی

کی سند نقل کر کے کہا کہ ابراہیم نے کہا کہ میں نے احمد بن حنبلؒ کو کہتے ہوئے سنا جبکہ ان سے امام مالکؒ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ ان کی حدیث صحیح اور رائے کمزور تھی اور امام لوزائیؒ کے متعلق پوچھا گیا تو کہا کہ ان کی حدیث بھی ضعیف اور رائے بھی ضعیف تھی اور ابو حنیفہؒ کے متعلق پوچھا گیا تو کہا ان کی نہ کوئی رائے تھی اور نہ حدیث تھی۔ اور امام شافعیؒ کے متعلق پوچھا گیا تو کہا کہ ان کی حدیث بھی صحیح اور رائے بھی صحیح تھی۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ آپ محمد بن عبد اللہ الشافعیؒ کا حل نہ بھولے ہوں گے جبکہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ وہ ایک ایسی خبر بیان کرنے میں مغرور ہے جو خبر امام شافعیؒ کے علاوہ باقی تمام ائمہ پر یا تو حدیث میں یا رائے میں یا دونوں چیزوں میں ضعف کا فیصلہ کر رہی ہے۔ اور یہ جواب مکمل نہیں ہو سکتے جب تک محدودیت کو مد نظر نہ رکھا جائے۔ پس اگر مراد یہ ہے کہ بے شک اس کی حدیث صحیح حدیث ہے اور اس کی کوئی معین رائے ضعیف ہے اور اس کو معصود مسئلہ میں قرار دیا جائے جو مسائل اور مجیب کے درمیان جاری ہوا تھا تو پھر یہ ایسی کلام ہے کہ اس میں کوئی غبار نہیں ہے۔ اس لیے کہ بے شک کوئی عالم ایسا نہیں مگر اس کی روایات میں سے کوئی حدیث تو صحیح ہوگی اور اس کی آراء میں سے کوئی رائے تو ضعیف ہوگی۔ اور بہر حال جب ہم یہ اعتبار کریں کہ محدود عام ہے اور کہیں کہ اس کی ہر حدیث صحیح ہے اور اس کی ہر رائے ضعیف ہے تو یہ کھلم کھلا جھوٹ ہوگا کیونکہ امام مالکؒ کی کتنی ہی حدیثیں ایسی ہیں جو صحیح نہیں ہیں جیسا کہ جزء لمدار قفنی میں ہے اور اس کی کتنی ہی رائے ایسی ہیں جو صحیح اور بہت زیادہ مضبوط ہیں جیسا کہ المصلحة المرسلة ان مقالات میں جملہ نص موجود نہیں۔ اور اسی طرح باقی جو روایات میں بھی کلام ہے۔ اور بہر حال اس کا قول ابو حنیفہؒ کے بارہ میں کہ بے شک نہ اس کی رائے ہے اور نہ حدیث ہے تو میں نہیں جان سکا کہ اس سے قائل کی مراد کیا ہے؟ کیا اس کی مراد اس سے رائے صحیح کی نفی کرنا ہے یا ضعیف رائے کی یا صحیح حدیث کی یا ضعیف کی نفی کرنا ہے؟ کیونکہ ہمارے پاس کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے کہ ہم ان میں سے کسی کو متعین کریں۔ اور اگر وہ ارادہ کرتا ہے کہ اس کی بالکل کوئی رائے نہیں خواہ صحیح ہو یا ضعیف تو یہ کھلا جھوٹ ہے اور وہ راوی جو ابو حنیفہؒ کو لیل الراء کا امام شمار کرتے ہیں تو ان کے لیے کیسے ممکن ہے کہ وہ اس کی یہاں کوئی رائے ہونے کی نفی کریں۔ بالخصوص جبکہ العقیلی عبد اللہ بن احمد سے اور وہ اپنے باپ سے روایت

کرتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی حدیث ضعیف اور اس کی رائے ضعیف ہے۔ (تو یہاں انہوں نے اس کی حدیث اور رائے دونوں کو تسلیم کیا ہے اگرچہ ان کو ضعیف کہا ہے) اور بے شک خطیبؒ بھی اس روایت کو العقلمی تک اپنی سند کے ساتھ روایت کرتا ہے جب کہ یہاں اسی کو رد کر رہا ہے۔ پس ابو حنیفہؒ کے بارہ میں العقلمی نے جو روایت کی ہے وہ بعینہ وہ روایت ہے جو خطیبؒ نے یہاں لوزائی کے بارہ میں کی ہے تو اسے شخص تو غور سے اس شخص کو دیکھ جو دو جگہوں میں دو مختلف کے ساتھ ماہتا ہے (اور یہ دیانت کے خلاف ہے)

اعتراض ۱۳۱: (کہ ابو بکر بن ابی داؤد نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کی کل موی حدیثیں ایک سو پچاس ہیں اور ان میں سے اس نے نصف میں غلطی کی ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۲۱ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴۶ میں کہا کہ میں نے احمد بن علی البہلا کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھ سے ابو بکر بن شاذان نے کہا وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو بکر بن ابی داؤد نے کہا کہ ساری کی ساری حدیثیں جو ابو حنیفہؒ سے روایت کی گئی ہیں وہ ایک سو پچاس ہیں اس نے ان کے نصف میں خطا کی یا کہا کہ غلطی کی ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ ابن ابی داؤد کا معاملہ واضح ہے اور بے شک اس کا حل پہلے بیان ہو چکا ہے پس ہم اس کے مرسل بے نکتے کلام کے رد میں مشغول نہیں ہوتے جبکہ اس نے یہ کوئی وضاحت نہیں کی کہ اس کی خطا کیا ہے۔ اور یہ خطا کس حدیث میں تھی۔ اور کیسے اس کی حدیث شمار کی گئی۔ اور ہر ایک کی جانب منسوب کر کے طعن کرنے والا اسی کے مثل بولتا ہے جبکہ وہ لیل علم کے بارہ میں طعن کرنے کے معاملہ میں اللہ کا خوف نہیں رکھتا۔ ہم اللہ سے سلامتی کی درخواست کرتے ہیں۔

اعتراض ۱۳۲: (کہ رقبہ بن معقلہ نے ایک آدمی سے پوچھا کہ تو کمال سے آیا ہے تو اس نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ کے پاس سے آیا ہوں تو اس نے کہا کہ تو رائے چبانا رہے گا اور اپنے لیل کی طرف ایسی حالت میں لوٹے گا کہ ثقہ نہ ہوگا۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۲۱ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴۶ میں ابن دوم۔ ابن سلم۔ الابار۔ ایراجیم بن سعید۔ ابو اسامہ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو اسامہ نے کہا کہ ایک آدمی رقبہ کے پاس سے گزرا تو اس نے پوچھا کہ تو کمال سے آیا ہے تو اس نے کہا کہ

ابو حنیفہؒ کے پاس سے آیا ہوں تو اس نے کہا کہ تجھے طاقت ہے اس رائے کی جو تو چاہتا ہے
 اور تو اپنے لٹل کی طرف بغیر ثقہ کے لوٹے گا۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ بعض روایات میں (بغیر ثقہ کی جگہ) بغیر ثقہ کے الفاظ ہیں پس
 شاید کہ یہی درست ہو اور بعض نسخوں میں یسکنک کی جگہ یکفیک کے الفاظ ہیں اور
 خلیبؒ نے یہاں رقبہ بن معقلہ سے دو روایتیں ذکر کی ہیں۔ اور اصل حکایت اس سے
 ثابت ہے اگرچہ یہاں اسنید ایسی ہیں کہ ان میں قتل گرفت راوی موجود ہیں مگر بے شک
 جھوٹا بھی کبھی سچ بول دیتا ہے۔

اور یہ رقبہ جرح و تعدیل کے رجل میں سے نہیں ہے۔ وہ تو عرب کے ان مردوں
 میں سے تھا جو نکتہ چینی اور لطیفوں کو پسند کرتے ہیں۔ اور یہ وہی شخص ہے جو مسجد میں
 پشت کے بل لیٹا ہوا کروٹیں بدل رہا تھا اور جو اس سے اس کی وجہ پوچھتا تو اس کو کہتا کہ بے
 شک میں فالودہ کا بچھاڑا ہوا ہوں یعنی وہ زیادہ کھا کر بد ہضمی کا شکار ہوں یا میں اس کے شوق
 میں بچھاڑا ہوا ہوں۔ (کہ اس کا شوق مجھے چین نہیں لینے دیتا) اور اس جیسی کلام کا مقام تو
 نولور اور محاضرات سے متعلق کبھی گئی کتابوں میں ہے یا ان کتابوں میں جو قصے کہانیوں اور
 مزاح پر لکھی گئی ہیں۔ ہاں بے شک خلیبؒ نے ابو حنیفہؒ کا تذکرہ کتاب التطفیل میں بھی
 نہیں چھوڑا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی حسب لینے والا ہے۔

اعتراض ۳۳۳ : (کہ شعبہ نے کہا کہ مطعی بھر مٹی ابو حنیفہؒ سے بہتر ہے۔)

اور خلیبؒ نے طبع لولی کے ص ۲۲۱ اور طبع ثانیہ کے ص ۲۴۶ میں العتیقی۔ یوسف
 بن احمد۔ العقیلی۔ عبد اللہ بن الیث الروزی۔ محمد بن یونس الجمل۔ یحییٰ بن سعید کی سند
 نقل کر کے کہا کہ یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میں نے شعبہ کو کہتے ہوئے سنا کہ مطعی بھر مٹی
 ابو حنیفہؒ سے بہتر ہے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں محمد بن یونس الجمل ہے جس کے بارہ میں محمد بن
 ابراہیم نے کہا کہ وہ میرے نزدیک منہم ہے۔ رلوپوں نے کہا ہے کہ اس کا ایک بیٹا اس کی
 اجلت میں مزید باتیں شامل کر دیتا تھا اور ابن عدی نے کہا کہ یہ ان لوگوں میں سے تھا جو
 لوگوں کی حدیث چوری کرتے ہیں۔ ابن الجوزیؒ نے اس کا تذکرہ انفعاء میں کیا ہے۔

تفصیل کے لیے المیزان اور تہذیب و تہذیب دیکھیں اور جس آدمی نے یہ خیال کیا ہے کہ وہ مسلم کے راویوں میں سے ہے تو اس کو وہم ہوا ہے تو اس جیسی سند کے ساتھ یہ بات شعبہ سے کیسے ثابت ہو سکتی ہے اور خطیبؒ نے اپنے شیخ العتقی جو کہ یوسف بن احمد الصیدلانی الکی سے العتقی کی روایت کرنے والا ہے۔ اس کی روایت تو بیان کر دی ہے لیکن میں نہیں جان سکا کہ خطیبؒ نے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں شعبہ کا العتقی کی سند سے وہ قول کیوں نہیں نقل کیا جو اس نے اپنی سند کے ساتھ یوسف سے کیا ہے۔ جیسا کہ ابن عبد البرؒ نے حکم بن المنذر سے نقل کیا ہے جو اس کی اس کتاب میں ہے جو ابو حنیفہؒ کے فضائل پر لکھی گئی ہے۔ اور اسی سے شبابہ کا قول ہے کہ شعبہ ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اچھی رائے رکھتے تھے اور مجھ سے مسطور الوراق کے اشعار پڑھواتے تھے۔ اور عبد الحمید بن عبد الوارث کا قول ہے کہ ہم شعبہ بن الحجاج کے پاس تھے تو اس کو بتایا گیا کہ ابو حنیفہؒ وفات پا گئے ہیں تو شعبہ نے کہا البتہ تحقیق اس کے ساتھ کوفہ کی فقہ بھی ختم ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ ہم پر اور اس پر اپنی رحمت کے ساتھ فضل فرمائے۔ اور ابن مہینؒ کا قول ان کے بارہ میں ہے کہ وہ ثقہ ہے۔ میں نے کسی کو نہیں سنا کہ اس نے اس کی تضعیف کی ہو۔ اور شعبہ بن الحجاج تو اس کی طرف لکھتے تھے کہ حدیث لکھ کر بھیجے اور شعبہؒ تو شعبہ ہے۔ اس واقعہ کی اسانید الانقاء ص ۳۶ میں ہیں اور ابن ابی العوامؒ وغیرہ کی کتاب میں ابو حنیفہؒ کی کس قدر تعریف شعبہؒ سے نقل کی گئی ہے۔ لیکن خطیبؒ کا منقذ باطل اور کمزور اسناد کے ساتھ صرف ابو حنیفہؒ کے بارہ میں طعن ہی نقل کرنا ہے۔ (روایت کا حل تو یہ ہے مگر خطیبؒ کے ہاں محفوظ روایت اسی طرح کی ہوتی ہے۔

اعتراض ۱۳۴: (کہ سفیان ثوریؒ نے کہا کہ مرتدہ کے بارہ میں عاصم کی حدیث کوئی ثقہ راوی تو روایت نہیں کرتا البتہ ابو حنیفہؒ اس کو روایت کرتے تھے۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس روایت کے من گھڑت ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ مرتدہ والی حدیث خود سفیان ثوریؒ امام ابو حنیفہؒ سے کرتے تھے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۱۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۱۷ میں البرکی۔ محمد بن عبد اللہ بن خلف۔ عمر بن محمد الجوصری۔ ابو بکر الاثرم۔ ابو عبد اللہ۔ عبد الرحمن بن مہدی کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے سفیان سے مرتدہ کے متعلق عاصم سے

موسیٰ حدیث کے بارہ میں پوچھا تو اس نے کہا کہ ہر حال کوئی ثقہ تو نہیں البتہ ابو حنیفہؒ اس کو روایت کرتے تھے۔ ابو عبد اللہؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ عاصم۔ ابی رزین کے واسطے سے عورت کے بارہ میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے تھے کہ جب وہ مرتد ہو جائے تو اس کو قید کیا جائے اور قتل نہ کیا جائے۔

الجواب : میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں عمر بن محمد الجوحری السدابی ہے جو کہ موضوع حدیث کی روایت میں منقوہ ہے اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ تو ایسی سند جس میں السدابی ہو اس کے ساتھ ثوریؒ سے یہ روایت ثابت نہیں ہو سکتی۔ اور جو روایت خلیبؒ نے ابوبکر بن عیاشؒ کی طرف منسوب کی ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ اللہ کی قسم ابو حنیفہؒ نے اس کو کبھی نہیں سنا۔ اگر فرض کر لیا جائے کہ ابوبکر بن عیاشؒ سے یہ روایت ثابت ہے تو اس کی کلام نفی پر شہادت ہے جو کہ مردود ہے۔ اور جو آدمی یاد رکھتا ہے وہ اس کے خلاف حجت ہوتا ہے جس نے یاد نہیں رکھا۔ یا یہ کہ اس کی تویل یہ ہوگی کہ اس کی کلام کا مطلب یہ ہے کہ میری معلومات کے مطابق اس نے اس کو نہیں سنا۔ اور ابن عدیؒ نے الکامل میں مرتد سے متعلق ابو حنیفہؒ کی روایت ذکر کی ہے جس کی سند یوں ہے۔ حدثنا احمد بن محمد بن سعید حدثنا احمد بن زھیر بن حرب قال سمعت یحییٰ بن معین یقول کان الثوری کہ یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ ثوریؒ ابو حنیفہؒ پر ایک حدیث کی وجہ سے عیب لگاتے تھے جو ابو حنیفہؒ کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں کرتا اور وہ ابو حنیفہؒ۔ عاصم۔ ابو رزین عن ابن عباسؓ کی سند سے روایت کرتے ہیں۔ پھر جب یمن کی طرف گئے تو اس کو عاصم سے تدلیس کرتے تھے۔ پھر ابن عدیؒ نے احمد بن محمد بن سعید۔ علی بن الحسن بن سہل۔ محمد بن فضل البلخی۔ داؤد بن حملو بن فراعہ۔ وکیع۔ ابو حنیفہؒ۔ عاصم۔ ابو رزین عن ابن عباسؓ کی سند نقل کر کے کہا "عورتوں کے بارہ میں جبکہ وہ مرتد ہو جائیں کہ ان کو قید کیا جائے اور قتل نہ کیا جائے۔ وکیع نے کہا کہ شام میں اس حدیث کے متعلق سفیان سے پوچھا جاتا تو کبھی وہ نعمان عن عاصم کہتے اور کبھی کہتے کہ بعض اصحابنا کہ "ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے۔" الخ

اور ابن ابی العوام نے محمد بن احمد بن حملو۔ ابو یحییٰ محمد بن عبد اللہ بن یزید المقرئ۔ عبد اللہ بن الولید الصنی۔ سفیان ثوریؒ عن رجل عن عاصم۔ اور دوسری سند ابو بشر الدولابی۔

صاحب لنا جس کی کنیت ابو بکر تھی۔ یعقوب بن اسحاق۔ ابو یوسف الطائری الفقیہ۔ عبد الرزاق۔ سفیان۔ ابو حنیفہ۔ عاصم۔ ابو رزین عن ابن عباس۔ نقل کی کہ حضرت ابن عباس نے عورت کے بارہ میں کہا جو مرتد ہو جائے اس کو قید کیا جائے اور قتل نہ کیا جائے۔ الخ۔ اور اس کے ساتھ ظاہر ہو گیا کہ بے شک یہ روایت تو خود سفیان ابو حنیفہ سے کرتے تھے۔ خواہ ہر منکر ذلیل و خوار ہوتا رہے۔

اعتراض ۳۵: (کہ سفیان ثوریؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نہ ثقہ ہیں اور نہ مامون ہیں۔) اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۱۷ اور طبع طابہ کے ص ۴۲۷ میں علی بن احمد الرزازی۔ علی بن محمد بن سعید الموصلی۔ یاسین بن سل۔ احمد بن حنبل۔ مول کی سند نقل کر کے کہا کہ مول نے کہا کہ سفیان ثوریؒ کے سامنے ابو حنیفہؒ کا تذکرہ لوگوں نے کیا تو اس نے دو مرتبہ کہا کہ وہ نہ ثقہ ہیں اور نہ مامون ہیں۔ اور دوسری سند محمد بن عمر بن بکیر المقرئ۔ عثمان بن احمد بن سمعان الرزازی۔ ہیشم بن خلف۔ محمود بن غیلان۔ مول کی سند نقل کر کے کہا کہ مول نے کہا کہ سفیان ثوریؒ کے پاس ابو حنیفہؒ کا ذکر کیا گیا جبکہ وہ مقام حجر میں تھے تو کہا وہ نہ ثقہ ہیں اور نہ مامون ہیں اور وہ یہ کلمات مسلسل کہتے رہے یہاں تک کہ طواف پورا کر لیا۔ اور تیسری سند ابو سعید بن حسنین۔ عبد اللہ بن محمد بن عیسیٰ الخشاب۔ احمد بن محمدی۔ ابراہیم بن ابی الیث کی سند نقل کر کے کہا کہ ابراہیم نے کہا کہ میں نے الاصبغی سے کئی بار سنا کہ اس نے کہا کہ ایک آدمی نے سفیان سے ابو حنیفہؒ کے متعلق پوچھا تو اس نے تین مرتبہ کہا کہ وہ نہ ثقہ ہیں اور نہ مامون ہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ پہلی سند میں علی بن احمد الرزازی ہے یہ وہی ہے جس کی کتابوں میں اس کا بیانیہ سنی سنائی باتیں شامل کر دیتا تھا۔ اور الموصلی غیر ثقہ ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور تینوں مطبوعہ نسخوں میں علی بن محمد بن سعید الموصلی ہے جو کہ سعید سے معجز کی طرف تصحیف ہے اور صحیح علی بن محمد بن سعید الموصلی ہے جیسا کہ بیان ہوا۔ اور مول متروک الحدیث ہے۔ اور دوسری سند میں ہیشم بن خلف کے ساتھ مول بھی ہے۔ اور تیسری سند میں ابراہیم بن ابی الیث نصر الترمذی ہے جس کے بارہ میں ابن معینؒ کہتے تھے کہ اگر منصور بن المعتمر جیسے آدمی بھی اس کے پاس آتے جلتے رہیں تب بھی وہ کذاب ہی تھا۔ اور اس کو کئی آدمیوں نے کذاب کہا ہے۔ مگر خطیبؒ کی نظر میں اس جیسی روایت

ناقلین کے ہاں محفوظ روایات کے زمرہ میں سے ہے۔ اور ثوریؒ اگرچہ ابو حنیفہؒ سے ملحق ہو چکے تھے لیکن وہ انحراف کی اس حد تک نہ پہنچے تھے کہ اس کے بارہ میں اس جیسی باطل کلام کہتے اور بے شک پہلے گزر چکا ہے کہ سفیان ثوریؒ ابو حنیفہؒ کے تعریف کیا کرتے تھے۔

اعتراض ۳۶: (کہ سفیان ثوریؒ کے سامنے ایک آدمی نے کہا کہ ابو حنیفہؒ نے اس طرح حدیث بیان نہیں کی جس طرح آپ نے بیان کی ہے تو اس نے کہا کہ تو نے مجھے ایسے آدمی کے حوالے کر دیا جو قرض ادا کرنے کی پوزیشن میں نہیں ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۱۷ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴۷ میں البرقانی۔ محمد بن الحسن السراج۔ عبد الرحمن بن ابی حاتم۔ ابو حاتم۔ محمد بن کثیر العبدی کی سند نقل کر کے کہا کہ میں سفیان ثوریؒ کے پاس تھا تو انہوں نے ایک حدیث بیان کی تو ایک آدمی نے کہا کہ فلاں آدمی نے مجھے یہ حدیث اس کے خلاف بیان کی ہے تو اس نے کہا کہ وہ کون ہے تو اس آدمی نے کہا کہ وہ ابو حنیفہؒ ہے تو سفیان نے کہا کہ تو نے مجھے ایسے آدمی کے حوالے کیا جو قرض اتارنے کی پوزیشن میں نہیں ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں محمد بن کثیر العبدی ہے اور اس کے بارہ میں ابن محینؒ کہتے تھے کہ اس سے نہ لکھو کیونکہ وہ ثقہ نہیں ہے جیسا کہ امام اللذبی کی المیزان میں ہے۔ اور خطیبؒ نے دوسری سند کے ساتھ جو خبر نقل کی ہے تو اس میں بھی محمد بن کثیر العبدی ہے۔ اور الحسن بن الفضل البصرائی ہے۔ ابن النجاشی نے کہا کہ لوگ اس سے کثرت سے روایت لیتے تھے پھر جب اس کا معاملہ واضح ہوا تو انہوں نے اس کو چھوڑ دیا اور اس سے مروی احادیث کو بھاڑ ڈالا۔ یہ ذہبیؒ نے کہا ہے اور اسی کے مثل خود خطیبؒ نے اپنی کتاب میں کہا ہے مگر پھر بھی یہ روایت اس کے ہاں محفوظ ہے۔

اعتراض ۳۷: (کہ عبد الرزاق نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ سے روایت صرف اس لیے لکھتا ہوں تا کہ میرے رجل زیادہ ہو جائیں اور وہ ان سے بیس سے کچھ اوپر روایات کیا کرتے تھے۔

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۱۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۴۸ میں کہا کہ عبد الرزاق نے کہا کہ میں ابو حنیفہؒ سے صرف اس لیے لکھتا ہوں تا کہ اس کی وجہ سے میرے

رجل زیاد ہو جائیں اور وہ ابو حنیفہؒ سے ہیں سے کچھ لوہر روایات کیا کرتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ عبد الرزاق کا ابو حنیفہؒ سے اس لیے روایت کرنا کہ اس کے رجل اور شیوخ میں اضافہ ہو جائے اگرچہ وہ اعلیٰ اس کے پاس دوسرے مشائخ سے بھی مروی ہوتی تھیں تو بے شک یہ محدثین کے ہاں انتہائی عظمت کی بات ہے تو اس خبر سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ اسی روایت کو بیان کرتے تھے جس میں اور بھی ان کے ساتھ شریک ہوتے۔ اور غریب روایات بیان نہ کرتے تھے۔ اور یہ تو ان کی تعریف ہے۔ اور بے شک عبد الرزاق نے کئی مقلد میں ابو حنیفہؒ کی تعریف کی ہے۔ تفصیل کے لیے الانتقام ص ۳۵ اور خطیبؒ کی تاریخ کی اسی جلد کا ص ۳۵ دیکھیں۔

اعتراض ۸: (کہ امام احمدؒ نے کہا کہ ضعیف حدیث بہتر ہے ابو حنیفہؒ کی رائے سے۔) اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۸ اور طبع کامیہ کے ص ۴۴۸ میں علی بن احمد بن عمر المرقی۔ اسماعیل بن علی الخطیبی۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبلؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے ایسے آدمی کے بارہ میں پوچھا جو اپنے کسی دینی معاملہ میں پوچھنا چاہتا ہے یعنی وہ طلاق سے متعلق قسم اٹھانے یا اس کے علاوہ کسی اور معاملہ میں جتنا ہو اور اس کے شہر میں اصحاب الراۃ بھی ہوں اور ایسے اصحاب حدیث بھی ہوں جو ضعیف حدیث کی اور اسناد کے قوی ہونے کی پہچان نہیں رکھتے تو یہ آدمی ان دو طبقوں میں سے کس سے مسئلہ پوچھے۔ اصحاب الراۃ سے یا ان محدثین سے جو معرفت میں کمزور ہیں۔ تو انہوں نے کہا کہ وہ آدمی اصحاب الحدیث سے پوچھے اور اصحاب الراۃ سے نہ پوچھے۔ ضعیف حدیث ابو حنیفہؒ کی رائے سے بہتر ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ فقہاء عراق اس بات پر متفق ہیں کہ بے شک ضعیف حدیث قیاس پر رائج ہوتی ہے جیسا کہ ابن حزم نے ان سے روایت کی ہے۔ اور اس بارہ میں حنبلیہ ان فقہاء کے گروہ کے تابع ہیں۔ تو رائے کو ابو حنیفہؒ کی طرف انصاف کر کے رائے کو متعید کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے بلکہ حق کلام یہ ہے کہ کہا جائے کہ ضعیف حدیث رجل کی آراء سے بہتر ہے۔ اور راوی کا کلام لال الراۃ کی جانب سے مجمل ہے اور مقصد کو چھپانے سے دوری اختیار کرنا راوی پر واجب تھا اور اس بات کی مراحت کرنا ضروری تھا کہ

مراد یہ ہے کہ جس کو کتب و سنن کا علم نہیں تو اس کی رائے خواہش سے مدد طلب کرنے والی ہے نہ کہ کتب و سنن سے اور اسی طرح حدیث کی جانب میں قول بھی مجمل ہے۔ پس اگر ایسے محدثین کی حدیث مراد ہے جن کی جماعت اس حد تک ہے کہ وہ موضوع اور غیر موضوع میں فرق نہیں کر سکتے تو ان کو چھوڑ دینا ضروری ہے اور ان سے ایک مرتبہ بھی فتویٰ نہیں طلب کرنا چاہیے۔ اور بہت سے قدیم محدثین کے نزدیک ضعیف حدیث ایسے معنی میں استعمال کی جاتی ہے جو کہ موضوع کو بھی شامل ہے تو رائے اور اجتہاد پر ترجیح کے ضمن میں اس کا مراد لینا یہاں صحیح نہیں ہے۔ جیسا کہ اپنے مقام پر یہ بات واضح ہے۔ اور مسلمانوں پر واجب ہے کہ ایسے عالم سے شر و اولیٰ کو محروم نہ رکھیں جو ان کو درست فتویٰ دے سکے۔ تو تصور نہیں کیا جاسکتا کہ مسلمانوں کے شہروں میں سے کسی شہر میں ایسی گھٹا لوپ جماعت کی حالت اس وقت سے پہلے طاری ہو گئی ہو جبکہ ان کا معاملہ لاقانونیت سے دور تھا۔ اور میں خیال نہیں کرتا کہ عبد اللہ بن احمد نے اپنے باپ سے اس روایت کو ایسے انداز سے ضبط کیا ہو جیسا کہ اس کا ضبط کرنا ضروری ہے۔ ورنہ کلام میں ایسی گڑبڑ نہ ہوتی جس کی وضاحت کی گئی ہے۔

اجتزاض ۳۹: (کہ امام احمدؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ ضعیف ہے اور اس کی رائے ضعیف ہے) اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۱۸ اور طبع حانیہ کے ص ۴۳۸ میں الحقیقی۔ یوسف بن احمد الصیدلانی۔ محمد بن عمرو العقیلی۔ عبد اللہ بن احمد کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہؒ ضعیف ہے اور اس کی رائے ضعیف ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ یہ قول اس قول کے متضاد ہے جو پہلے گزرا ہے کہ ابو حنیفہؒ کی نہ رائے ہے اور نہ حدیث ہے۔ (اس لیے کہ ایک روایت میں ہے کہ اس کی رائے اور حدیث ہی کوئی نہیں اور دوسری روایت میں ہے کہ اس کی رائے اور حدیث ہے تو سہی مگر ضعیف ہے تو دونوں اقوال میں تضاد ہے) علاوہ اس کے کلام میں خفاء بھی ہے۔ پس اگر مراد یہ ہے کہ اس کی کوئی خاص حدیث یا کوئی خاص رائے ضعیف ہے تو ضروری تھا کہ اس کی صراحت کی جاتی۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی کوئی حدیث ضعیف ہو یا اس کی بعض آراء کمزور ہوں۔ اور اگر مراد یہ ہے کہ اس کی تمام احادیث ضعیف اور اس کی تمام آراء ضعیف

ہیں تو یہ جھوٹ ہے یہ بات صرف وہی کر سکتا ہے جس کی کلام کا کوئی میزان نہ ہو۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ اس کی اکثر احادیث اور اکثر آراء ضعیف ہیں تو یہ بھی بہت قبیح من گھڑت بات ہوگی جس کا تلفظ صرف وہی کر سکتا ہے جس نے کلام کو یوں کھلا چھوڑ رکھا ہو کہ جو کچھ منہ میں آئے کہتا جائے۔

اعتراض ۱۲۰: (کہ احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ جھوٹ بولتے تھے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لولی کے ص ۴۱۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۳۸ میں اہل عتقی۔ یوسف۔ العقیل۔ سلیمان بن داؤد العقیل۔ احمد بن الحسن الترمذی اور دوسری سند عبید اللہ بن عمر الواعظ۔ عمر الواعظ۔ عثمان بن جعفر بن محمد السیسی الصوفی۔ الفریابی جعفر بن محمد۔ احمد بن الحسن الترمذی۔ کی سند نقل کر کے کہا کہ احمد بن الحسن نے کہا کہ میں نے احمد بن حنبلؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ ابو حنیفہؒ جھوٹ بولتے تھے۔ اور اہل عتقی جب روایت کرتا ہے تو کان ابو حنیفہؒ بکذب نہیں بلکہ ابو حنیفہؒ بکذب کہتا ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خطیبؒ کی تدقیق کی انتہاء کو دیکھیں کہ روایت میں کنی کا اثبات اور اسقاط بھی اس کی نظر سے فوت نہیں ہوتا لیکن یہ اس کو نظر نہیں آتا کہ بکذب مصحف ہے بکذب ہے۔ اس میں لکھنے میں باوجود تھوڑا سا جدا کر دیا اور وہ بغیر کسی خوف کے فقیہ الملت کی طرف کذب کی نسبت کرتا ہے۔ اور وہ امت کو اس زمنا میں شمار کرنے سے نہیں بچتا کہ اس نے ایک جھوٹے کو امام بنالیا ہے۔ اور اس خطیبؒ کے امام امام شافعیؒ نے اس (ابو حنیفہؒ جس کو خطیبؒ جھوٹا ثابت کر رہا ہے) جھوٹے سے المسند اور الامام میں دلیل پکڑی ہے۔ (تو جھوٹے سے دلیل پکڑنے والے کا کیا مقام ہوگا؟) اور پہلے ابن عبد البرؒ کی روایت میں ابن معینؒ کا قول نقل کیا جا چکا ہے کہ ابو حنیفہؒ ثقہ ہیں۔ میں نے کسی کو نہیں سنا کہ اس نے اس کو ضعیف کہا ہو۔ چہ جائیکہ کسی نے اس کی تکذیب کی ہو۔ پس اگر امام احمدؒ نے یہ کہا ہوتا تو وہ ابن معینؒ کے ساتھ تو کثرت سے مجلس کرتے تھے تو اس کا کلام اس کو پہنچا ہوتا۔ پس یا تو اصل میں مصحف ہے یا زنا جھوٹ ہے۔ اور سلف میں سے بہت سے حضرات حدیث کی کتب سے بچتے تھے اور ان میں سے ابراہیم النخعی بھی ہیں۔ تو اس کے قول کان بکذب کا معنی یہ ہوگا کہ وہ کتب حدیث سے نہیں بچتے تھے۔ ہاں واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہی ہے اور اس معنی میں کذب کا اطلاق غلطی کرنے والے اور وہم

کرنے والے پر بھی کیا جاسکتا ہے۔ پس جس نے غلطی کی یا کسی بات میں وہم کیا تو اس رائے کے مطابق اس کو کذاب شمار کیا جاسکتا ہے۔ لیکن غلطی کرنے والے کو اکثر غلط اور وہم کرنے والے کو وہم کا حکم لگایا جاتا ہے۔ تو جس آدمی نے کسی کے بارہ میں کہا کہ فلان بکذب تو اس کے قول کو اس وقت تک شمار میں نہ لایا جائے گا جب تک وہ کذب کی وجہ بیان نہ کرے۔ اور اسی لیے بہت سے اہل نقد کذب فلان کے قول کو جرح غیر مفسر شمار کرتے ہیں۔ اور بے شک پہلے تاریخ الخلیفہ ص ۳۸۳-۳۸۴ میں گزر چکا ہے کہ بعض حضرات نے ابو حنیفہ کے نظریہ کی تردید کرتے ہوئے کہا ہے کذاب من یقول ان الایمان لا یزید ولا ینقص وہ آدمی کذاب ہے جو کہتا ہے کہ ایمان میں کمی بیشی نہیں ہوتی اور ہو سکتا ہے کہ یہی کذب سے مراد بھی اسی انداز کا کذب ہو اور بے شک ہم نے وہاں (ایمان کی کمی بیشی کے تحت) شافی کافی بحث کی ہے تو وہاں ہی دیکھ لیں۔ اور پختہ بات ہے کہ اہل جرح کے ہاں وہ کذب جو جرح بنتا ہے وہ وہ ہوتا ہے جو جان بوجھ کر ہو۔ اور بہر حال ردی کا غلطی کرنا یا اس کو وہم ہو جانا تو اس کے احکام اپنے مقام میں واضح ہیں۔ تو جب غلط اور وہم کو ہم نے کذب اعتبار کر لیا تو امت کے تمام طبقات میں ساری امت کو کذب کا عیب لگانا لازم آتا ہے اور یہ تو بہت قبیح فعل میں پڑتا ہے۔

اور بہت دفعہ ضدی لوگ سچے لوگوں کی طرف کذب کی نسبت کرتے ہیں اس معنی میں کہ ان کی کسی کلام میں غلطی یا وہم واقع ہو۔ اور یہ قبیح تصرف ہے جو طعن کرنے والے کے اندرونی خبث کی خبر دیتا ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ ہم نہ تو خطیب جیسے آدمی پر اور نہ ہی العقیل جیسے آدمی پر حملہ کر سکتے ہیں۔ بعد اس کے کہ ہم نے ان دونوں کے بارہ میں شواہد پیش کر دیے ہیں۔ پھر ہا معلہ عبد اللہ بن احمد کا تو اس کے تصرفات اور اس کے حل کی وضاحت بھی پہلے ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور احمد بن الحسن الترمذی جو امام احمد کے اصحاب میں سے ہیں وہ بھی تصب میں عبد اللہ سے کوئی کم نہ تھا۔ اور بے شک بخاری نے صرف ایک حدیث اس سے المعاذی میں روایت کی ہے۔ اور بخاری کے رجال میں کتنے ہی ایسے پائے جاتے ہیں جن سے کوئی چیز لی جاتی ہے اور کوئی چیز نہیں لی جاتی۔ واللہ سبحانہ اعلم۔ اور جعفر بن محمد القریابی ایسا آدمی تھا کہ اس کے حدیث بیان کرنے کی مجلس میں تیس ہزار آدمی جمع ہوتے تھے۔ ان میں دس ہزار کے قریب بڑے بڑے ماہر علماء ہوتے تھے۔ پس

جب اس جیسا آدمی کوئی چیز روایت کرے تو سوار اس کو لے دوڑتے ہیں۔ اور یہ وہی شخص ہے جس نے لوگوں کے سامنے جنونی دورے والے آدمی کے کان کے پاس لڑان کھی تو جن دوڑتا ہوا پکارتا ہوا چلا گیا کہ آگے محمد کا تختہ نہ کر میں جا رہا ہوں اور اس کی بات کو لوگوں نے سنا یعنی میں جا رہا ہوں، تو محمدؐ نہ کہہ۔ جیسا کہ تاریخ الخلیفہ میں ہے اور اس جیسے راوی کے متعلق کچھ کہنے کی ہم ہمت نہیں رکھتے۔ اللہ تعالیٰ ہی ان کا احاطہ کرنے والا ہے۔

غلاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ جب منصور نے ابو حنیفہؒ کو قضاء قبول کرنے پر مجبور کیا تو انہوں نے ان الفاظ سے اس کو جواب دیا کہ میں تو قضاء کے لائق نہیں ہوں۔ تو منصور نے کہا کہ آپ جھوٹ بولتے ہیں۔ تو ابو حنیفہؒ نے کہا، بے شک امیر المؤمنین نے خود فیصلہ کر دیا ہے کہ میں قضاء کے لائق نہیں ہوں۔ اس لیے کہ اس نے میری طرف جھوٹ کی سبست کی ہے۔ تو اگر میں جھوٹا ہوں تو قضاء کے لائق نہیں ہوں تو اگر سچا ہوں تو یقیناً میں نے امیر المؤمنین کو بتا دیا ہے کہ میں اس لائق نہیں ہوں۔ جیسا کہ تاریخ الخلیفہ ص ۳۳۸ میں ہے۔

تو ہم اعتراف کرتے ہیں کہ اس قسم کا جھوٹ اس میں پلا جاتا تھا۔

اعتراض ۱۴۱: (کہ یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ جھوٹ بولنے سے بہت شریف النسب تھے۔ وہ صدوق تھے مگر بے شک ان کی حدیث میں وہ کچھ ہوتا تھا جو شیوخ کی حدیث میں نہیں ہوتا۔)

اور خلیفہؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۱۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۲۹ میں القاضی ابو الخلیفہ طاہر بن عبد اللہ الطبری۔ علی بن ابراہیم السیوطی۔ احمد بن عبد الرحمن بن الجارود الرقی۔ عباس بن محمد الدوری کی سند نقل کر کے کہا کہ عباس بن محمد نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معینؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ ایک آدمی نے اس کو کہا کہ کیا ابو حنیفہؒ کذاب ہے؟ تو اس نے کہا کہ وہ جھوٹ بولنے سے بہت علی نسب تھے۔ وہ صدوق تھے مگر بے شک اس کی حدیث میں وہ چیز ہے جو شیوخ کی حدیث میں نہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خلیفہؒ کی عادت ہے کہ ابو حنیفہؒ کے مناقب میں ان ہی راویوں سے روایت لیتے ہیں جن پر خود اس نے اپنی کتاب میں طعن کیا ہے حالانکہ وہ خبر ایسے راویوں سے بھی ثابت ہوتی ہے جن پر کوئی طعن نہیں اور یہ صرف اس لیے کرتا ہے تاکہ

وہم ڈالے کہ یہ واقعہ جھوٹ ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کو ایسی روایت کی کوئی ضرورت نہیں جس کی سند میں ابن الجارود الرقی اور ابن درستیہ اور محمد بن العباس الخزاز وغیرہ جیسے آدمی ہوں اور اس روایت سے اس کا صدق اور ثبات ثابت کی جائے۔ تو اس لحاظ سے اس کے بعد ولی روایات کے بارہ میں ہم کچھ نہیں کہتے۔ اور تینوں مطبوعہ نسخوں میں المطبری ہے حالانکہ یہ قطع ہے اور اصل العبری ہے۔

اعتراض ۴۴۲: (کہ یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ محمد بن الحسن کذاب اور جہمی تھے اور ابو حنیفہؒ جہمی تھے کذاب نہ تھے۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لوی کے ص ۴۸ اور طبع ہانیہ کے ص ۴۴۹ میں العسقی۔ تمام بن محمد بن عبد اللہ الرازی۔ ابوالیمون عبد الرحمن بن عبد اللہ البعلی اللہ مشقی۔ نصر بن محمد البغدادی کی سند نقل کر کے کہا کہ نصر بن محمد نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معینؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ محمد بن الحسن کذاب اور جہمی تھے اور ابو حنیفہؒ جہمی تھے کذاب نہ تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اللہ کی قسم وہ دونوں کذاب اور جہمیت سے بری اللہم تھے اور امام شافعیؒ جو کہ خلیفہؒ کے امام ہیں انہوں نے محمد بن الحسن سے دلیل پکڑی ہے اور علی بن المدینیؒ نے بھی اس کی توثیق کی ہے جیسا کہ ابن الجوزیؒ نے اپنی کتاب المنتظم میں اور ابن حجرؒ نے تعجیل المنفعة میں نقل کیا ہے۔ حالانکہ بے شک ابن معینؒ کی نسبت ابن المدینیؒ ابو حنیفہؒ کے اصحاب کو برا بھلا کہنے کی طرف زیادہ قریب تھے۔ اور الدار قطنیؒ تو اپنے انتہائی تعصب کے بلوجود غرائب مالکؒ میں کہتے ہیں جبکہ انہوں نے الرفع فی الركوع ولی حدیث کے راویوں کا ذکر کیا کہ اس کو میں ثقہ حفاظ حضرات بیان کرتے ہیں۔ ان میں سے محمد بن الحسنؒ اشیبلی بھی ہیں۔ جیسا کہ نصب الرایہ ص ۴۰۸ ج ۱ میں ہے اور یہ بالکل ظاہر توثیق ہے۔ اور ابن معینؒ دیگر لوگوں کی بہ نسبت زیادہ بری اللہم ہیں اس سے کہ وہ ان دونوں کو جھوٹا کہیں۔ اور ابن معینؒ وہی ہے جس نے کہا کہ میں نے الجامع الصغیر محمد بن الحسن سے سنی ہے اور وہ ان لوگوں میں سے نہ تھا کہ ایسے لوگوں سے فقہ سیکھتا جو اس کی نظر میں کذاب تھے۔ اور اس کا تفصیل سے ترجمہ بلوغ اللیل میں ہے۔ اور آگے اس سے بعض احادیث خاتمہ میں آ رہی ہیں اور جس نے ان دونوں کی طرف یا کسی ایک کی طرف کذاب یا جہمی ہونے کی نسبت کی ہے تو وہ جھوٹ اور بہتان تراشی میں بہت دور نکل گیا

ہے۔ ہاں اگر وہ آدمی یہ کہتا ہے کہ وہ کذاب ہے جو کہتا ہے کہ ایمان نہ بڑھتا ہے اور نہ گھٹتا ہے اس معنی میں جو ابو حنیفہ کہتا ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض سے گزر چکا ہے یا ہر ایسی چیز جس سے اللہ تعالیٰ کی ذات منزه ہے، مخلوق کے مشابہ ہونا۔ اور حلوٹ کا اس میں حلول کرنا یا اس کا حلوٹ میں حلول کرنا اور ایسے شخص کو وہ بھی کہتا ہے جیسا کہ نشوہ کی اصطلاح ہے تو بے شک ہر وہ شخص کذاب اور بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کو جمیست کے لوازم سے منزه سمجھتا ہے۔

اِنْ كَانَ تَنْزِيْهِ الْاِلٰهِ تَجَهُّمًا فَالْمُؤْمِنُوْنَ جَمِيْعُهُمْ جَهِيْمٌ

”اگر اللہ تعالیٰ کو منزه ماننا بھی تہمت ہے۔ تو مومن سارے کے سارے بھی ہیں۔“
 ورنہ نہ تو ابو حنیفہ اور نہ ہی محمد بن الحسن ان لوگوں میں سے ہیں جو جبر کے قائل ہیں اور نہ ہی وہ اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی کرتے ہیں جیسا کہ اس کا قائل جهم بن صفوان ہے۔ اور ان دونوں کے قول سے تو صدق ہی نکلیاں تھا ورنہ امت محمدیہ کا نصف بلکہ دو تہائی اکثریت زمانہ در زمانہ ان دونوں کی اتباع نہ کرتی۔ اور رہا کسی چیز میں غلطی کرنا تو اس سے سوائے معصوم شخصیتوں (انبیاء کرام علیہم السلام) کے اور کوئی منزه نہیں ہے۔ پس یہ خبر ابن معین پر جھوٹ ہی باندھا گیا ہے۔ اگرچہ اس کو نصر بن محمد البغدادی جیسے ہزار شخص روایت کرتے رہیں۔ اور عجیب بات ہے کہ جب ہزار ہا راوی ابن معین سے یہ روایت کرتے ہیں کہ بے شک الشافعی ثقہ نہیں ہیں تو اس روایت کو اس سے جھوٹی خبر شمار کیا جاتا ہے بخلاف اس کے جب اس سے ایک ہی روایت ابو حنیفہ کے بارہ میں یا اس کے کسی ایک ساتھی کے بارہ میں ہو تو وہ روایت صحیح قرار دی جاتی ہے۔ اگرچہ انتہائی کمزور سند سے روایت کی گئی ہو۔ ہاں یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ ابو یوسف نے محمد کی بعض ایسے مسائل میں تکذیب کی جو اس کی طرف منسوب تھے اور جب امام محمد کو خبر پہنچی تو کہا ہرگز ایسا نہیں ہے۔ لیکن شیخ کو بھول ہوئی ہے پھر ظاہر ہو گیا کہ بے شک امام محمد کی بات ہی درست تھی۔ اور یہ تکذیب کا انداز ایسا ہے جو استلو اور شاگرد کے درمیان بھی ہو سکتا ہے بغیر اس کے کہ ان میں سے کسی کو عیب لگایا جائے تو اس قسم کی تکذیب سے عقلمند عالمان خوش نہیں ہوتے۔ اور نہ ہی اس جیسی تکذیب سے خوش ہوتے ہیں جو منصور نے ابو حنیفہ کی اس بات کے جواب میں کسی کہ میں قضاء کے لائق نہیں ہوں اور اس کے باوجود اس (ابو حنیفہ) کو اور اس (امام محمد)

کو کذب سے منسوب کرنے والے پائے جلتے ہیں۔ حلاۃ کہ یہ کذب تو ان ہی دو اسباب کی وجہ سے تھا (جن کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے)

اللہ تعالیٰ تعصب کا ستیا نہیں کرے۔ یہ اپنے صاحب کو کس قدر رسوا کر دیتا ہے۔

اعتراض ۱۴۳: (کہ سفیان نے ابو حنیفہؒ کو جو حدیث میں ثقہ اور صدوق اور فقہ میں مامون کہا ہے تو اس روایت کی سند کمزور ہے کیونکہ اس میں احمد بن حنبلہ ہے۔)

اور خلیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۳۸ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۵۰ میں الصیبری۔ عمر بن ابراہیم المقرئ۔ کرم بن احمد۔ احمد بن حنبلہ کی سند نقل کر کے کہا کہ احمد بن حنبلہ نے کہا کہ یحییٰ بن یحییٰ سے پوچھا گیا کہ سفیان نے ابو حنیفہؒ سے حدیث بیان کی ہے تو اس نے کہا ہاں۔ ابو حنیفہؒ حدیث میں ثقہ صدوق تھے اور فقہ میں مامون اور اللہ کے دین پر قائم تھے۔ میں (خلیب) کہتا ہوں کہ احمد بن حنبلہ جو ہے وہ احمد بن الصلت ہے اور یہ ثقہ نہیں تھا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ میں نے تاریخ الخلیب کے مطبوعہ دونوں مصری نسخوں میں ۳۵۳ کے حاشیہ میں احمد بن الصلت کے بارہ میں بیان کر دیا ہے۔ اور وہ ابو العباس احمد بن محمد بن المغلس الحملمی ہے جو کہ اس جبارۃ بن المغلس کا بھتیجا ہے جو ابن ماجہ کا شیخ ہے۔ اس کا ذکر کبھی احمد بن محمد الحملمی کے نام سے اور کبھی احمد بن الصلت کے نام سے اور کبھی احمد بن حنبلہ کے نام سے کیا جاتا ہے۔ اور یہ حکم فیہ راوی ہے۔ اور ہمیں ابو حنیفہؒ کے مناقب میں اس کی روایات کی طرف توجہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ہمارے پاس ایسی سندیں ہیں جن کے راویوں پر کوئی کلام نہیں ہے جو بہت سی روایات اس معنی میں ہیں جو الحملمی نے روایت کی ہے۔ لیکن ضروری ہے کہ مختلف سے اس کی کاروائی میں اس کے درجہ کی بحث کریں اور احمد بن محمد الحملمی پر ذہبی نے ناراضگی کا اظہار کیا ہے۔ اس کی اس حدیث میں جو اس نے ابو حنیفہؒ کے طریق سے ابن جزہ کی بیان کی ہے۔ اس اعتبار سے کہ بے شک ابن جزہ نے مصر میں ۸۶۱ میں وقت پائی۔ لیکن تو اس کو ابو حنیفہؒ نے نہیں پایا۔ اور ذہبی نے غفلت سے کام لیا اس لیے کہ پہلے زمانہ کے رجال کی پیدائش اور وقت کی تاریخوں میں بہت اختلاف پایا جاتا ہے۔ کیونکہ ان کا دور اس سے بہت پہلے کا ہے جب سے وقت کے متعلق کتابیں لکھی جانے لگی ہیں۔ تو ناقلین میں سے کسی ایک کی روایت پر بہت سے لوگوں کی وقت کے بارہ میں قطعیت سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اور حضرت ابی بن کعب

رضی اللہ عنہ جو مشہور صحابی ہیں ان کی وفات کے بارہ میں بھی اختلاف ہے۔ ۱۸ھ سے لے کر ۳۲ھ تک کے اقوال پائے جاتے ہیں اور ذی صی مصر ہیں کہ بے شک اس کی وفات ۳۲ھ میں ہے۔ جو اس کی تمام کتابوں میں ہے حالانکہ بے شک وہ ۳۲ھ تک زندہ رہے ہیں اور وہ حضرت عثمان کے زمانہ میں قرآن کریم جمع کرنے والے تھے جیسا کہ طبقات ابن سعد کی روایات سے ظاہر ہے۔ اور کہاں مقام حضرت ابی رضی اللہ عنہ کا اور کہاں ابن جزء کا کہ جب ان کے بارہ میں قطعیت سے روایت ثابت نہیں تو ابن جزء کے بارہ میں کیسے ثابت ہو سکتی ہے۔ یہاں تک کہ قطعیت کے ساتھ وفات مان لی جائے اس روایت کی وجہ سے جو اس نے صرف ابن یونس سے کی ہے۔ اور بے شک الحسن بن علی المغزوی نے کہا کہ اس کی وفات ۹۹ھ ہے جیسا کہ ملا علی قاری کی شرح المسند میں ہے۔ اور شاید اس کی وفات کے بارہ میں یہ بات درست ہو۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے وفات پائی جبکہ ایک لاکھ سے زیادہ صحابہ کرام کی تعداد موجود تھی حالانکہ جو کتابیں صحابہ کرام کے بارہ میں لکھی گئی ہیں ان میں اس تعداد کا عشر عشر بھی نہیں ہے۔

اور یہ ہو سکتا ہے کہ ان میں سے بہت سے لوگ ایسے ہوں کہ اتفاق سے ان کے نام اور ان کے راویوں کے نام اور نسب ایک جیسے ہوں۔ خصوصاً ایسے لوگ جو روایت کم کرنے والے ہیں تو احمق روایت پر ہوگا۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ بے شک ابن الصلت اس حدیث کو ابو حنیفہ کے طریق سے روایت کرنے میں منفرد نہیں ہے بلکہ اس کو ابن عبد البر نے جامع بیان العلم ص ۲۵ ج ۱ میں ایسی سند سے نقل کیا ہے جس میں ابن الصلت نہیں ہے تو اس سے ثابت ہو گیا کہ ابن الصلت اس روایت میں منفرد نہیں ہے۔ تو ضروری ہے کہ ذی صی کے غصہ کا جب سبب باقی نہیں رہا تو اس کا غصہ بھی باقی نہ رہے۔ لیکن ان سے ممکن نہیں کہ وہ مسامحت برتنیں اس لیے کہ جو حدیث ابو حنیفہ کے طریق سے ذکر کی گئی ہے اس روایت کی وجہ سے ثابت ہوتا ہے کہ بے شک ابو حنیفہ تابعین میں سے ہیں۔ یہاں تک کہ جن لوگوں کے نزدیک محض ہم زمانہ ہونا یا صحابی کو دیکھ لینا کافی ہونے کے لیے کافی نہیں تو ان کو بھی اس روایت کی وجہ سے ابو حنیفہ کو تابعین ماننا پڑتا ہے کیونکہ ان کی صحابی سے براہ راست روایت بھی ثابت ہو گئی۔ اور یہ ایسی چیز ہے جس میں مسامحت برتنا ان مخالفین کے لیے ممکن نہیں ہے۔ اس صورت میں تو ابن عبد البر سے بھی درگزر کا

معلقہ نہ ہو سکے گا اس لیے کہ بے شک اس نے اپنی سند کے ساتھ روایت پیش کی ہے کہ ابو حنیفہؒ کا ابن جزء سے سماع ثابت ہے۔ اپنی اس کتاب میں جس کا ذکر ابھی ہوا اور وہ روایت ابن الصلت کے طریق سے بھی نہیں ہے۔ اور اس نے صراحت کی ہے کہ ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ اور حضرت عبداللہ بن جزء الزہریؒ کو دیکھا ہے اور یہ روایت ابن سعد سے اس نے لی ہے۔ پھر بے شک خطیبؒ نے ۲۰۸ ج ۳ میں ابن الصلت کو کمزور ثابت کرنے کی لمبی چوڑی بحث کی ہے کہ بے شک وہ حضرت انسؓ سے ابو حنیفہؒ کی روایت میں منفرد ہے حالانکہ حضرت انسؓ کی وفات کے بارہ میں جو اکثر روایات ہیں اس وقت ابو حنیفہؒ کی عمر محدثین کی نقل حدیث کے لیے مقرر کی گئی عمر سے کہیں زیادہ تھی اور یہ بھی کہ حضرت انسؓ بلا اتفاق اپنی وفات سے پہلے کوفہ آگئے تھے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ روایت کی گئی ہے کہ محمد بن المنکدری نے ابن عبینہ سے روایت کی ہے کہ علماء چار ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ اپنے زمانہ میں۔ اور اشعثیؒ اپنے زمانہ میں۔ اور ابو حنیفہؒ اپنے زمانہ میں۔ اور ثوریؒ اپنے زمانہ میں۔

اور خطیبؒ نے اس بات کو مناسب ہی نہ سمجھا کہ ابن عبینہ نے ابو حنیفہؒ کی جو تعریف کی ہے اس کا ذکر کرے بلکہ اس نے تو مشہور کیا ہے کہ ابن عبینہ نے ابو حنیفہؒ کے خلاف اقدام کیا ہے اور وہ خطیبؒ کی نظر میں اس کی محفوظ روایت ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ اسلام میں کوئی بچہ ایسا پیدا نہیں ہوا جو ابو حنیفہؒ سے زیادہ اسلام کے لیے نقصان دہ ہو۔ اور اس کو احمد بن محمد المنکدری۔ محمد بن ابی عمر۔ سفیان کی سند سے پھر ابن درستی سے محمد بن ابی عمر عن سفیان کی سند سے نقل کیا۔ پھر اس کو محفوظ روایت شمار کیا۔ حالانکہ بے شک محمد بن ابی عمر جو ہے وہ اعلیٰ ہے اور اس کے بارہ میں ابوحاتم نے کہا کہ اس پر غفلت طاری تھی۔ وہ ابن عبینہ سے موضوع حدیث بیان کرتا ہے۔ اور رہا المنکدری تو اس کی بہت سی روایات غریب اور منفرد ہوتی ہیں۔ لادریسی نے کہا کہ اس کی حدیث میں منایر اور عجائب اور افولات واقع ہیں۔ اور ابن درستی کا حل تو معلوم ہی ہے۔ تو کیا اس جیسی دو سندوں کے ساتھ خبر محفوظ ہو سکتی ہے؟ اور پہلے ہم نے بیان کر دیا کہ ابن عبینہ تو ابو حنیفہؒ کی تعریف کرنے والے حضرات میں شامل ہیں اور وہ ایسی تعریف کرتے ہیں جو خوشبو پھیلانے والی ہے۔ حالانکہ اس کے خلاف جو روایات مخالفین کرتے ہیں وہ احتمالی درجہ کی

کنزور ہیں۔ پس گویا کہ ابن الصلت نے خطیب کی نظر میں کفر کا ارتکاب کر دیا کہ اس نے اپنی روایت میں ابو حنیفہؒ کا ذکر ان تین علماء کے ساتھ کر دیا اور ان کے ساتھ اس کو شامل کر دیا اور یہ تو محض طرفداری ہے۔ ابو حنیفہؒ کی شخصیت تو وہ ہے کہ دنیا کے کتابوں میں اس کا علم بھرا ہوا ہے جس کے مطابق امت محمدیہ کا کم از کم نصف طبقہ عمل کرتا ہے جیسا کہ ابن الاثیر نے جامع الاصول میں کہا ہے۔ اگر اس کے علم کے مطابق عمل کرنے والے امت کے دو تہائی لوگ نہ ہوتے جیسا کہ ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں کہا ہے۔ اول زمانہ سے لے کر ہمارے اس زمانہ تک تو اس صورت میں تو اس صورت میں جب اس کا ذکر ان تین علماء کے ساتھ کیا جاتا تو یہ احمد بن الصلت کے کذب پر سب سے زیادہ واضح حجت ہوتی۔ اور یہ ایسی بات ہے کہ اس کا کلم صرف وہی کر سکتا ہے جس کا دل ایسی مرض میں مبتلا ہو جس کا کوئی علاج نہیں۔ تو ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک یحییٰ بن معینؒ بھی کلین میں سے ہو کیونکہ اس نے ابو حنیفہؒ کا ذکر فقہاء اربعہ میں کیا ہے۔ جیسا کہ یہ روایت الصیمری نے کی ہے۔ اور وہ خطیبؒ کے ہاں ثقہ ہے۔ اور اس نے ایسی سند سے روایت کی ہے جس میں احمد بن محمد الحملائی ہے۔ اس نے عمر بن ابراہیم۔ کریم۔ محمد بن علی۔ قاسم بن المقرئ۔ یحییٰ بن معین بن قثم وغیرہا کی سند نقل کر کے کہا کہ ان حضرات نے کہا کہ ہم نے یحییٰ بن معینؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ فقہاء چار ہیں۔ ابو حنیفہ۔ سفیان۔ مالکؒ اور اللوزائی۔ لیکن بلکہ زمانہ در زمانہ گزرنے کے باوجود ساری کی ساری امت ابو حنیفہؒ کو ائمہ متوہین میں سے پہلے نمبر پر اعتبار کرتی ہے اور اس نے اس کو امام اعظم کا لقب دیا ہے جبکہ خطیبؒ کا سینہ اس سے تنگ ہے۔ تو کیا خطیبؒ اور اس کے دم چٹوں کے علاوہ باقی ساری کی ساری امت جموئی اور خطا کار ہے۔ بلکہ خود خطیبؒ بھی اسی کی زد میں آتا ہے اس لیے کہ اس نے ائمہ سے کھٹی ہی روایات جید اسناد سے نقل کی ہیں اپنی اس کتاب کے ص ۳۳۲ اور ص ۳۳۵ میں کہ بے شک ابو حنیفہؒ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے۔ اور ان اسناد کے رلوپوں میں ابن الصلت نہیں ہے تو اگر وہ ابو حنیفہؒ کی حضرت انسؓ سے حدیث میں منفرد ہے تو اس سے کیا فرق پڑتا ہے جبکہ محمد بن سعد الکاتب وغیرہ حفاظ سے ثابت ہو چکا کہ ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ کو دیکھا ہے۔ اور ان حفاظ کا ذکر کتاب کی ابتداء میں پہلے ہو چکا ہے۔ یہاں تک کہ یہ روایت ماننے والوں میں للدار قطنی بھی ہیں۔ حالانکہ وہ ایسا شخص ہے جو یہ کہنا جائز سمجھتا

ہے کہ اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ ثلاثہم ضعفاء کہ ”بیٹا باپ اور دوتا تینوں ضعیف ہیں۔“ اور وہ محمد بن عبد اللہ الانصاری کا قول کہل لے جائے گا جو اس نے اسماعیل کے بارہ میں کہا ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانہ سے لے کر اس زمانہ تک کوئی ایسا قاضی نہیں بنا جو اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہؒ سے زیادہ عالم ہو۔ یعنی بصرہ میں۔ اور وہ محمد بن مخلد العطار الحافظ کو کہل لے جائے گا جس نے حماد بن ابی حنیفہؒ کو ان اکابرین میں شمار کیا ہے جو امام مالکؒ سے روایت کرتے ہیں۔ اور وہ ان لوگوں کے بارہ میں کیا کہیں گے جنہوں نے ابو حنیفہؒ کی تعریف کی ہے جو ابن الدخیلؒ اور ابن ابی العوامؒ کی کتابوں اور ابن عبد البرؒ کی الاشقاء میں مذکور ہیں۔ اور الدار قطنیؒ تو وہ شخص ہے جس نے ابویوسفؒ کے بارہ میں ناممقول بہت کی ہے۔ اس نے کہا کہ وہ اندھوں میں کانارا جہ کا مصداق تھا حالانکہ وہ خود مسکین اندھا کلاؤں کے درمیان ہے۔ کیونکہ اس نے اعتقادی مسائل میں کج روی اختیار کی اور احادیث پر کلام کرنے میں خواہش کے پیچھے چلا اور اضطراب کیا جیسا کہ آگے اس کی بحث آئے گی جہاں ابویوسفؒ کے بارہ میں کلام ہوا ہے۔ اگر خطیبؒ نے ابن عدیؒ پر اہلو کرتے ہوئے ابن الصلت کے خلاف اس کی انصاف سے ہٹی ہوئی بات کو لیا ہے جو اس نے اپنی کتاب کامل میں کی ہے تو خطیبؒ کو چاہیے کہ وہ اس کی انصاف سے ہٹی ہوئی ان باتوں کو بھی لے جو اس نے بہت سے صحابہ اور تابعین اور ائمہ کے خلاف کی ہیں جو اس فن والوں کے ہاں ثقہ ہیں۔ مگر میں خیال نہیں کرتا کہ وہ ایسا کر سکے۔ (تو جب یہاں ان باتوں کو نہیں لیتا تو امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں اس پر اہلو کر کے طعن کیوں نقل کرتا ہے؟)

اور احمد بن الصلت تو وہ ہے کہ اس کے بارہ میں ابن ابی خبیشہ نے اپنے بیٹے عبد اللہ سے کہا کہ اے بیٹا! اس شیخ سے لکھا کر کیونکہ یہ ہمارے ساتھ مجلس میں ستر سال تک لکھا کرتا تھا۔ اور یہ ایسی چیز ہے جو خطیبؒ کو بہت زیادہ غصہ دلاتی ہے اور یہ چیز اس کو اس سے خلاصی حاصل کرنے کے لیے بلافاہم ہر سواری پر سوار ہو جانے پر ابھارتی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور اس کی سند علیٰ حق اور اس کے شیوخ میں کثرت ہے۔ اور بے شک اس نے اس قدر لوگوں سے علم حاصل کیا کہ ان کی کثرت شمار نہیں کی جاسکتی اور ان میں بڑے بڑے جلیل القدر حضرات بھی ہیں لیکن اس آدمی (احمد بن الصلت) کا گناہ یہ ہے کہ اس نے ابو حنیفہؒ کے مناقب میں کتاب لکھی ہے۔ اس وقت سے ابو حنیفہؒ کے مخالفین

یہی خواہش کر رہے ہیں کہ لاہار کے لیے فضاء صاف کر دیں جس کو انہوں نے ابو حنیفہؒ کے
مطالعن پر جھوٹ اور بہتان تراشی پر مشتمل کتابیں لکھنے پر ابھارا۔ تو انہوں نے الحاملی پر یہ تا
اضافی کی تا کہ اس کی روایات ساقط ہو جائیں۔ بلکہ آپ خطیبؒ کو پائیں گے کہ اس نے
خود احمد بن علیہ کے بارہ میں اپنی کتب میں کئی جگہ طعن کیا ہے۔ پھر ابو حنیفہؒ کے مناقب
میں اسی کے طریق سے روایات بیان کیں حالانکہ وہ دوسرے طریقوں سے بھی مروی ہیں اور
یہ کاروائی صرف اس لیے کی تا کہ پڑھنے والوں کے دلوں میں یہ شک ڈال دے کہ یہ
روایات جھوٹی ہیں اور یہ انتہائی درجہ کی خبیثت ہے۔

اور عجیب بات یہ ہے کہ جب کوئی طعن کرنے والا کسی آدمی کے بارہ میں طعن کرتا
ہے تو آپ ایسے راویوں کے گروہ پائیں گے جو اس کے پیچھے دوڑتے جاتے ہیں طعن کرنے
والے کی آواز ہر گز نہ دیتے۔ بات یہ خواہ اس کے طعن کی ذرا بھی قیمت نہ ہو۔ اور
ان کے لیے قیامت کے دن ایب خوفناک مقام ہو گا کہ اس پر رشک نہ کیے جائیں گے۔ (یعنی
کوئی بھی اس مقام میں ٹھہرنے کی خواہش نہ کرے گا۔)

احمر اس ۱۳۴: (کہ یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ حدیث میں ضعیف تھے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے م ۴۲۰ اور طبع حانیہ کے م ۴۵۰ میں ابن رزق۔ بہتہ
اللہ بن محمد بن حبش القراء۔ محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن عثمان
نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معینؒ سے سنا جبکہ ان سے ابو حنیفہؒ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں
نے کہا کہ وہ حدیث میں ضعف کی طرف منسوب کیے جاتے تھے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ روایت خطیبؒ کے ہاں بھی اس
روایت کے خلاف ہے جو کئی سندوں کے ساتھ ابن معینؒ سے صحیح طور پر ثابت ہے اور اس
کے باوجود وہ اس روایت کو نقل کرتا ہے اور اس پر خاموشی اختیار کرتا ہے حالانکہ اس کی
سند میں محمد بن عثمان بن ابی شیبہؒ ہے اور وہ کذاب ہے اور اس کا معاملہ بالکل واضح ہے۔
اور خود خطیبؒ نے ایک جماعت سے اس کی تکذیب م ۴۳ ج ۳ میں نقل کی ہے تم خطیب
کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ احمد بن الصلت پر تو کلام کرتا ہے اس روایت میں جو پہلے گزری اور
یہاں محمد بن ابی شیبہؒ کذاب کے بارہ میں خاموشی اختیار کر لی ہے۔ اسی طرح خواہش آدمی کو
اندھا اور بہرا کر دیتی ہے۔

اعتراض ۳۵: (کہ یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے حدیث نہ لکھی جائے۔)
 اور خلیفہؒ نے طبع لولی کے ص ۴۲۰ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۵۰ میں اپنی سند کے
 ساتھ احمد بن سعد بن ابی مریم سے نقل کیا اس نے کہا کہ میں نے اس سے یعنی یحییٰ بن
 معینؒ سے ابو حنیفہؒ کے بارہ میں پوچھا تو اس نے کہا کہ اس کی حدیث نہ لکھا کر۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ احمد بن سعد بن ابی مریم المصری اپنے مسائل میں کثیر الوعم اور
 کثیر الاضطراب تھا۔ اور اس کے ساتھ یہ بات بھی ہے کہ اس کی یہ روایت اس روایت کے
 خلاف ہے جو ابن معینؒ سے ثقہ حضرات کرتے ہیں۔ بلکہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ثقہ ہی نہیں
 ہے کیونکہ ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے بارہ میں جو روایت ابن معینؒ کے اصحاب میں
 سے ثقہ کرتے ہیں یہ ان کی حیثیت رہتا ہے۔

اعتراض ۳۶: (کہ علی بن عبد اللہ المدینیؒ نے ابو حنیفہؒ کو بہت زیادہ ضعیف قرار دیا اور کہا
 کہ اگر وہ میرے سامنے ہوتا تو میں اس سے کچھ بھی نہ پوچھتا۔ اس نے پچاس حدیثیں بیان
 کیں تو ان میں غلطی کی۔)

اور خلیفہؒ نے طبع لولی کے ص ۴۲۰ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۵۰ میں اپنی سند کے
 ساتھ عبد اللہ بن علی بن عبد اللہ المدینیؒ سے نقل کیا کہ اس نے کہا کہ میں نے اپنے باپ
 علی سے ابو حنیفہؒ کے متعلق پوچھا جو کہ صاحب الراۃ ہے تو اس نے اس کو بہت ضعیف کہا
 اور کہا کہ اگر وہ میرے سامنے ہوتا تو میں اس سے کوئی چیز نہ پوچھتا نیز کہا کہ اس نے پچاس
 حدیثیں بیان کیں تو ان میں غلطی کی۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ بے شک ابن المدینیؒ کی عزت کو جس طرح خلیفہؒ نے ص ۴۵۹
 ج ۱ میں اور ابن الجوزیؒ نے مناقب احمد میں نوحا ہے اس کا اعتبار کریں تو اس کی کلام کی
 کوئی قیمت نہیں ہے۔ اور خصوصاً جبکہ اس کے رلوی اس کا بیٹا عبد اللہ ہے۔ حالانکہ اس
 نے اپنے باپ سے کچھ سنا ہی نہیں جیسا کہ کہا گیا ہے۔ ورنہ جیسے اس نے بعض لوگوں کا
 دامن ظلم اور زیادتی سے کھینچا ہے تو بدلے میں اس کا دامن کھینچا جاسکتا ہے۔

پھر جب اس نے حدیث میں غلطی کی وجہ بیان نہیں کی تا کہ جواب دیا جاسکتا اور وہ
 ہر حال میں جرح غیر مفسر ہے جس کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے یہاں

خطیبؒ نے ابن المدینیؒ سے جو روایت کی ہے وہ مثالی ہے اس روایت کے جو ابوالفتح الازدیؒ نے کتب الصغاء میں ذکر کی ہے۔ کیونکہ اس نے کہا ہے کہ علی بن المدینیؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے ثوریؒ اور ابن المبارکؒ اور حماد بن زید۔ اور ہیشم اور وکیع بن الجراحؒ اور حماد بن العوامؒ اور جعفر بن عونؒ نے روایت کی ہے اور وہ ثقہ ہے۔ لا باس بہ کے درجہ کا ہے۔ لہٰذا اور اس کے مثل ابن عبد البرؒ کی جامع بیان فضل العلم ص ۴۹ ج ۲ میں ہے۔
ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کی درخواست کرتے ہیں۔

اعتراض ۱۳: (کہ ابن الغلابیؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ ضعیف ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۲۰ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۵۰ میں اپنی سند کے ساتھ جعفر بن محمد بن الازھر کے واسطہ سے ابن الغلابیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ ضعیف ہے۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ یہ جرح غیر مفسر ہے اور ابن الغلابیؒ المفضل بن عسان البصریؒ ان لوگوں میں سے ہے جو عمرو بن علی الفلاس البصریؒ اور ابراہیم بن یعقوب الجوزجانیؒ انہی کی طرح کل کوفہ سے منحرف ہو گئے تھے۔ اور ان کی حالت باقی اسناد میں کچھ کہنے سے بے پرواہ کر دیتی ہے۔ علاوہ اس کے یہ جرح غیر مفسر ہے جو کسی راوی میں موثر نہیں ہے جاپیکہ اس کی تاخیر اس شخصیت میں ثابت ہو جس کی لامت ثابت ہو چکی ہے۔ اور اس کی لامت تواتر سے ثابت ہے۔ پھر بعض راویوں سے خود خطیبؒ نے ابو حنیفہؒ کی وفات کے متعلق روایات نقل کی ہیں کہ ان کی وفات ۱۵۱ھ یا ۱۵۳ھ میں ہے۔ پس یہ دونوں ایک روایت کی طرح نہیں لکھی جاسکتیں بلکہ یہ دونوں روایتیں کلی غلطی کا نتیجہ ہیں جو اس کے راویوں کے عدم ضبط کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے۔ اور خطیبؒ دونوں روایتوں کی سند کا تار ذکر کرنے سے اس بات سے غفلت میں پڑ گیا کہ وہ مورخین جن کی کلام پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ یہ روایت ان سب کے مقابلہ میں ہے اور ان کی روایت یہ ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ کا سن وفات ۱۵۵ھ ہے۔ نصف شعبان کی رات تھی رضی اللہ عنہ ونفعنا بعلومہ ”اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو اور ہمیں اس کے علوم سے نفع اٹھانے کی توفیق بخشے۔“

اعتراض ۱۳۸: (کہ سفیان ثوریؒ نے ابو حنیفہؒ کی وفات کی خبر سن کر کہا کہ اللہ کا شکر ہے

کہ اس نے ہمیں اس مصیبت سے بچالیا جس میں بہت سے لوگ جلا ہیں۔
 اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۲۳ اور طبع خانہ کے ص ۴۵۳ میں ابو قلابہ
 راہی۔ ابو عامر کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو عامر نے کہا کہ میں نے مکہ میں سفیان ثوریؒ
 سے سنا جبکہ ان سے کہا گیا کہ ابو حنیفہ وفات پا گئے ہیں تو اس نے کہا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ
 اس نے ہمیں اس مصیبت سے بچالیا جس میں بہت سے لوگ جلا ہیں۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ اس کی سند میں ابو قلابہ راہی ہے جو سندوں اور متن میں بہت
 زیادہ غلطی کرنے والا تھا۔ جیسا کہ خود خطیبؒ نے دار فتنی سے نقل کیا ہے اور اس کے
 بعد دلی خبر کے الفاظ یہ ہیں۔ الحمد للہ الذی عافنا ممّا ابتلاہ بہ کہ ”اللہ تعالیٰ کا شکر
 ہے کہ اس نے ہمیں اس مصیبت سے بچالیا جس میں وہ جلا ہوا یعنی ایسی قید جس نے
 موت تک پہنچا دیا۔ اس لیے کہ بے شک اس سے ثوریؒ کے لیے بھاگنا آسان تھا جبکہ
 ابو حنیفہؒ کے لیے آسان نہ تھا۔ اور علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ ان دونوں کے درمیان
 کچھ شکر رنجی بھی تھی جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور ابن عدی رحمہ اللہ اور نظر اور علوم عربیہ
 سے دور ہونے کی وجہ سے ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے ہاتھ میں طویل اللسان تھا۔ پھر
 جب وہ ابو جعفر الطحاویؒ کو ملا اور اس سے علم حاصل کیا تو اس کی حالت کچھ اچھی ہو گئی۔ یہاں
 تک کہ اس نے ابو حنیفہؒ کی احادیث میں مسند لکھی اور اس نے اپنی مسند کی ابتداء میں لکھا
 ہے کہ بے شک ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کے درمیان کچھ رنجش تھی اور ان دونوں میں سے
 ابو حنیفہؒ اپنی زبان پر زیادہ کنٹرول کرنے والے تھے۔ اور ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ابن
 عدی جیسے آدمی سے ابو حنیفہؒ کی احادیث نقل کریں۔ اور بعض دفعہ دونوں سندوں میں ابو
 عامر آتا ہے اور وہ العبادلی ہے اور اس کا حل معلوم ہے۔

اعتراض ۱۳۹: (کہ ابو حنیفہؒ کی وفات پر سفیان ثوریؒ نے ابراہیم بن سلمہ کی طرف آدمی
 بھیجا کہ اس کو جا کر خوش خبری دے کہ اس امت کا فتنہ باز مر گیا ہے۔)

اور خطیبؒ نے طبع لوئی کے ص ۴۲۳ اور طبع خانہ کے ص ۴۵۳ میں محمد بن عمر بن
 کبیر المقرئ۔ الحسین بن احمد الحروری الصفار۔ احمد بن محمد بن یاسر۔ محمد بن عبد الوہاب بن
 یعلیٰ الحروری۔ عبد اللہ بن مسیح الحروری کی سند نقل کر کے کہا کہ عبد اللہ بن مسیح نے کہا
 کہ میں نے عبد الصمد بن حسان کو کہتے ہوئے سنا کہ جب ابو حنیفہؒ کی وفات ہوئی تو مجھے

سفیان ثوریؒ نے کہا کہ ابراہیم بن طحان کے پاس جا کر اس کو خوش خبری دے کہ بے شک اس امت کا قہنہ باز فوت ہو گیا ہے جب میں اس کی طرف گیا تو معلوم ہوا کہ وہ قیلولہ کر رہے تھے تو میں نے سفیان کے پاس واپس آکر کہا کہ وہ قیلولہ کر رہا ہے تو اس نے کہا کہ جا کر زور سے اس کو آواز دے کر سنا کہ بے شک اس امت کا قہنہ باز مر گیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ثوریؒ کا ارادہ یہ تھا کہ ابو حنیفہؒ کی وفات پر ابراہیم سے تعزیت کرے۔ اس لیے کہ بے شک وہ ارجاء میں اس کا ہم مذہب تھا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ البرقانی نے الحسن بن احمد الحرودی الصغار کے بارہ میں کہا ہے کہ میں اس سے ناراض ہوں اور میں نے اس سے اس صحیح میں ایک حرف بھی نقل نہیں کیا۔ اس نے ابو القاسم البغوی سے صرف تین یا چار حدیثیں سنیں مگر پھر اس کے واسطے سے بہت زیادہ حدیثیں بیان کرنے لگا۔ میں نے پہلے اس سے حدیثیں لکھیں پھر اس کی جانٹ میرے سامنے ظاہر ہو گئی کہ بے شک وہ حجت نہیں ہے۔ اور الحاکم نے کہا کہ وہ کذاب ہے اس کے ساتھ شغل نہیں رکھنا چاہیے۔ تو اس جیسا گھنیا کلام کہنے سے ثوریؒ بری الذمہ ہے۔ اور یہ سارا بوجہ خلیفہؒ کے کندھے پر سوار ہو جاتا ہے جو اس ساری صورت حل کو جانتا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کی طرف جس ارجاء کی نسبت کی جاتی ہے وہ تو خالص سنت ہے جیسا کہ ہم نے پہلے اس کی وضاحت سے تحقیق کر دی ہے اور اس کے خلاف نظریہ اپنا کر خوارج یا معتزلہ کی جانب میلان رکھتا ہے یا پھر آپ نظریہ میں خط میں مبتلا رہیں گے۔ تو جب کسی مسئلہ میں ابو حنیفہؒ کی مخالفت کسی کے دل میں کھلے تو ان تین صورتوں میں سے جو صورت کوئی چاہے اختیار کرے۔

اعتراض ۱۵۰: (کہ بشر بن ابی لازہم النیسابوری نے خواب میں ایک جنازہ دیکھا جس پر مسیہ کپڑا تھا اور اس کے ارد گرد پادری تھے تو اس نے پوچھا کہ یہ جنازہ کس کا ہے تو اس کو بتایا گیا کہ ابو حنیفہؒ کا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ میں نے یہ خواب ابو یوسف کے سامنے بیان کی تو اس نے کہا کہ یہ کسی اور کے سامنے نہ بیان کرنا)

اور خلیفہؒ نے طبع اولیٰ کے ص ۴۳۳ اور طبع ثانیہ کے ص ۴۵۳ میں ابن الفضل۔ عبد اللہ بن جعفر۔ یعقوب بن سفیان۔ عبد الرحمن۔ علی بن المدینیؒ کی سند نقل کر کے کہا کہ علی بن المدینیؒ نے کہا کہ مجھے بشر بن ابی لازہم نیسابوری نے بتایا کہ میں نے خواب میں

ایک جنازہ دیکھا جس پر سیاہ کپڑا تھا اور اس کے ارد گرد پوری تھے تو میں نے پوچھا کہ یہ جنازہ کس کا ہے تو انہوں نے مجھے بتایا کہ یہ جنازہ ابو حنیفہؒ کا ہے۔ میں نے یہ خواب ابو یوسف کے سامنے بیان کی تو اس نے کہا کہ یہ کسی اور کے سامنے بیان نہ کرنا۔

الجواب: میں کہتا ہوں کہ خطیبؒ اپنے خاتمہ کا خوف پیش نظر رکھے بغیر ابو حنیفہؒ کے حالات کا اختتام اس خواب کو بیان کر کے کر رہا ہے۔ اور عبد اللہ بن جعفر جو اس کی سند میں ہے وہ ابن درستیہ ہے جس کو البرقانی اور الناکلی نے ضعیف قرار دیا ہے اور وہ منہم ہے کہ جب اس کو ایک درہم دیا جاتا تو وہ ایسی روایت بھی کر دیتا جو اس نے نہ سنی ہوتی تھی اور خطیبؒ پسند کرتا ہے کہ اس کی زہنی لوگوں کو گالیاں دے اور اس سے پہلے اس نے اس کو ان باتوں سے بری الذمہ ثابت کرنے کی پوری کوشش کی ہے جو اس کی طرف منسوب کی جاتی ہیں۔ لیکن تحت لگانے کی جو بالکل ثابت شدہ باتیں اس کی طرف منسوب کی جاتی ہیں خطیبؒ کے کندھے اس کو اٹھانے سے کمزور ہیں۔

اور خطیبؒ نے اپنی تاریخ میں ابن المدینیؒ کے بارہ میں جو ذکر کیا ہے وہ کچھ کم نہیں ہے۔ اور اسی میں سے اس کا احمد بن ابی داؤد کو اپنا عمدہ بیان پہنچتا ہے۔ اس دور میں جو محدثین پر آزمائش کا دور تھا۔ اور اس میں سے وہ بھی ہے جو اس کے بارہ میں کہا گیا ہے۔ اے ابن المدینیؒ جس کے سامنے دنیا ظاہر ہوئی تو اس نے اپنا دین قربان کر دیا تا کہ اس دنیا کو حاصل کرے۔ کس چیز نے تجھے ایسی بات پر اعتقاد رکھنے کی دعوت دی ہے کہ جس کا قائل تیرے نزدیک کافر ہوتا تھا۔ اور آخر تک وہ اشعار نقل کیے جو ص ۳۶۹ ج ۱۱ میں ذکر کیے گئے ہیں۔ اور بے شک آزمائشی دور کے بعد ابو زرہؒ اور احمد نے اس سے روایت لینا چھوڑ دیا تھا۔ اور بشر بن ابی الاضرہؒ تو ابو یوسفؒ کے خاص ساتھیوں میں سے تھا اور اپنے زمانہ میں نیسابور میں حنفی فقہاء کا امام تھا۔ اور اہل علم میں سے ابو حنیفہؒ کی بہت زیادہ پیروی کرنے والوں میں سے اور دوسروں کی بہ نسبت اس کی زیادہ طرف داری کرنے والا تھا۔ پس اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ خواب بشر بن ابی الاضرہؒ کی زبان پر گھڑی گئی ہے جیسا کہ انہوں نے براہ راست ابو حنیفہؒ کے دیگر ساتھیوں کی زبان پر بہت سی اشیاء گھڑی ہیں۔ پس ہم سند کے راویوں کے بارہ میں اس سے زیادہ کلام میں مشغول نہیں ہوتے۔

بعض نیک لوگوں کا امام محمدؒ کو خواب میں دیکھنا

اور میں ہمیں جان سکا کہ خطیب بن زبیر سے اس افسانہ کے ساتھ بول پڑی۔ اور کیسے اس کا قلم اس باطل خیال کو لکھنے کے لیے جاری ہو گیا۔ حالانکہ یہ وہی ہے جس نے محمد بن الحسنؒ کے ترجمہ میں ص ۱۸۲ ج ۲ میں علی بن ابی علی۔ طلحہ بن محمد۔ مکرم بن احمد القاضی۔ احمد بن محمد بن المظن۔ سلیمان بن ابی شیحہ۔ ابن ابی رجاہ القاضی۔ محمودیہ کی سند نقل کر کے کہا، اور محمد ایسا آدمی تھا کہ ہم اس کو بدلہ لے سکتے تھے۔ محمودیہ نے کہا کہ میں نے خواب میں محمد بن الحسنؒ کو دیکھا تو میں نے پوچھا اے ابو عبد اللہ تو کس حالت کی طرف منتقل ہوا ہے؟ اس نے کہا کہ اس نے (رب تعالیٰ نے یا اس کے بیچے ہوئے فرشتہ نے قبر میں) مجھے کہا کہ بے شک میں نے تجھ کو عظم کا بدین اس لیے نہیں بنایا تھا کہ تجھ کو عذاب میں مبتلا کروں۔ میں نے کہا کہ ابویوسفؒ کے ساتھ کیا کاروائی ہوئی۔ تو اس نے کہا کہ وہ میرے اوپر والے درجہ میں ہے۔ میں نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے ساتھ کیا کاروائی ہوئی تو اس نے کہا وہ تو ابویوسفؒ سے بھی کئی درجہ بلند ہے۔ الخ اور اگر خطیبؒ فقیہ الملت کے ہاتھ میں بدینیت نہ ہوتا تو اگر کسی خواب کا تذکرہ ضروری تھا تو یہاں ضرور اس خواب کو دوبارہ ذکر کرتا۔ نیز بے شک اس سند کے ساتھ اس خواب کا ذکر کرنے میں خطیبؒ کی چال ہے اس لیے کہ بے شک اس کی سند میں احمد بن المظن ہے۔

اور بے شک اس نے اس کو ساتھ کرنے میں پورا زور صرف کیا ہے تاکہ اس سے جان چمڑا لے جو اس نے ابو حنیفہؒ کے مناقب میں روایت کی ہے۔ حالانکہ اس کا معاملہ ایسا ہے جس کی ہم نے پہلے وضاحت کر دی ہے۔ اور یہ خواب احمد بن المظن کی سند کے بغیر بھی مروی ہے اور خطیبؒ نے اس سے اعراض کیا اور صرف اسی کی روایت پر اکتفاء کیا تاکہ واقعہ کے بطلان کا وہم ڈال سکے۔ لیکن اس کی آرزو خاک میں مل گئی اور حقیقت واضح ہو کر رہی۔ ابن عبد البرؒ نے الاستقامہ ص ۳۵ میں حکم بن المنذر۔ ابو یعقوب یوسف بن احمد الصیدلانی الکلبی۔ محمد بن علی السمنانی۔ احمد بن حنبل بن الجاس۔ القاسم بن عجلو۔ محمد بن شجاع۔ ابو رجاہ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو رجاہ عجلو گزار لوگوں میں سے تھا۔ ابو رجاہ نے کہا کہ میں نے محمد بن الحسنؒ کو خواب میں دیکھا تو میں نے اس سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا۔ اس نے کہا کہ اس نے مجھے بخش دیا۔ میں نے پوچھا کہ اور ابویوسفؒ تو اس نے کہا کہ وہ تو مجھ سے اعلیٰ درجہ میں ہے۔ میں نے کہا کہ ابو حنیفہؒ سے کیا

کاروائی ہوئی تو اس نے کہا وہ بہت دور اعلیٰ ملیں میں ہے۔ لئح۔ اور خطیبؒ کے لیے ممکن تھا کہ یہ روایت ضرور ذکر کرتا اس لیے کہ یہ اس کے شیخ العتیقی کی مرویات میں سے ہے جو اسی الصیدلانی سے اس نے ذکر کی ہیں جس کا ذکر کیا گیا ہے۔

اور ابو عبد اللہ الصیمری نے اخبار البی حنیفہ و اصحابہ میں عمر بن ابراہیم۔ مکرم۔ محمد بن عبد السلام۔ سلیمان بن داؤد بن کثیر الباطنی۔ عبد الوہاب عیسیٰ۔ محمد بن ابی رجاہ کی سند نقل کر کے کہا کہ محمد بن ابی رجاہ نے کہا کہ میں نے اپنے باپ ابو رجاہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے خواب میں محمد بن الحسنؒ کو دیکھا تو میں نے اس سے پوچھا کہ تیرے رب نے تیرے ساتھ کیا کاروائی کی تو اس نے کہا کہ اس نے مجھے جنت میں داخل فرما دیا اور مجھے کہا کہ میں نے تجھے علم کا برتن اس لیے نہیں بنایا تھا کہ تجھے عذاب میں مبتلا کرے۔ ابو رجاہ نے کہا کہ میں نے پھر پوچھا کہ ابویوسفؒ کا کیا بنا تو اس نے کہا کہ وہ مجھ سے یا کہا کہ ہم سے ایک درجہ لوپر ہے۔ ابو رجاہ نے کہا کہ میں نے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ کا کیا بنا تو اس نے کہا کہ وہ تو اعلیٰ ملیں میں ہیں۔ لئح۔ اور خطیبؒ کے لیے ممکن تھا کہ اس سند کے ساتھ بھی روایت کرتا اس لیے کہ یہ اس کے شیخ الصیمری کی روایت ہے اور خطیبؒ نے اس کی توثیق کی ہے اور اس کی بہت تعریف کی ہے۔

اور الحافظ ابو القاسم بن ابی العوام نے محمد بن احمد بن حنبلہ۔ احمد بن القاسم البرقی۔ ابو علی احمد۔ محمد بن ابی رجاہ۔ ابو رجاہ کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو رجاہ نے کہا کہ میں نے خواب میں محمد بن الحسنؒ کو دیکھا تو میں نے پوچھا کہ تو کس حالت کی طرف منتقل ہوا ہے۔ اس نے کہا کہ رب تعالیٰ نے مجھے بخش دیا ہے۔ میں نے پوچھا کہ کس وجہ سے؟ تو اس نے کہا کہ مجھے کہا گیا کہ ہم نے جب تجھ میں علم ڈالا تھا تو اسی وقت تجھے بخش دیا تھا۔ ابو رجاہ نے کہا کہ میں نے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ کا کیا بنا تو اس نے کہا وہ تو اعلیٰ ملیں میں ہیں۔ لئح۔ اور ابن ابی العوام نے ابراہیم بن احمد بن حنبلہ۔ القاسم بن غسان القاسی۔ غسان القاسی۔ ابو نعیم انفضل بن دکین کی سند نقل کر کے کہا کہ ابو نعیم نے کہا کہ میں الحسن بن صالح کے پاس گیا۔ اس دن کے آخر میں جس دن اس کے بھائی علی بن صالح کو دفن کیا گیا تو اس نے ہجی خوابوں کا ذکر کیا۔ پھر ابو نعیم نے کہا کہ میں پھر چند دنوں کے بعد الحسن بن صالح کے پاس گیا تو اس نے مجھے دیکھ کر کہا اے ابو نعیم! کیا تو جانتا ہے کہ بے شک میں نے گزشتہ رات اپنے

بھائی کو خواب میں دیکھ لیا کہ وہ میرے پاس پہنچا اور اس پر سبز رنگ کے کپڑے تھے۔ تو میں نے اس سے پوچھا اے میرے بھائی کیا تو فوت نہیں ہو گیا تھا تو اس نے کہا ہاں۔ تو میں نے کہا کہ یہ تجھ پر کپڑے کیسے ہیں تو اس نے کہا یہ سندس (باریک ریٹم) لوز استبرق (موٹا ریٹم) کے کپڑے ہیں۔ اور اس نے کہا کہ اے میرے بھائی تیرے لیے بھی ایسے ہی ہیں۔ میں نے اس سے پوچھا کہ تیرے رب نے تیرے ساتھ کیا سلوک کیا تو اس نے کہا کہ مجھے اس نے بخش دیا اور میری وجہ سے اور ابو حنیفہؒ کی وجہ سے اس نے فرشتوں پر فخر کا اظہار کیا۔ میں نے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ جو نعمان بن ثابت ہے؟ تو اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا کہ اس کا ٹھکانہ کہاں ہے تو اس نے کہا کہ اعلیٰ علیین کے جوار میں۔

القاسم نے کہا کہ میرے باپ نے کہا کہ ابو نعیم جب ابو حنیفہؒ کا تذکرہ کرتے تھے یا اس کے سامنے تذکرہ ہوتا تو وہ کہتے آفرین آفرین اعلیٰ علیین میں ہے۔ پھر یہ واقعہ بیان کرتے۔ لیکن خطیبؒ کو صرف یہی پسند ہے کہ وہ فقہ الملت کا حشر پلاریوں کے ساتھ ہی دکھائے۔ اگرچہ اس خواب میں جو اس نے بیان کی ہے اس میں عبد اللہ بن جعفر الدرامی جیسا رلوی ہے۔ اور میں اس مقام میں خوابوں کے سلسلہ میں کوئی زیادہ بات نہیں کرنا چاہتا۔ اگر خطیبؒ نے مجھے اس پر برا کیغ نہ کیا ہوتا تو یہ بھی ذکر نہ کرتا۔

اور جیسا کہ آپ نے دیکھ لیا کہ وہ اپنے شیوخ سے خوابیں روایت کرتا ہے اور خوابوں کے بعد ان کی تفسیر اور تعبیر بتانے کو بھی ضروری سمجھتا حالانکہ انبیاء کرام علیہم السلام کی بھی بہت سی خوابوں میں اس کی طرف حاجت ہوتی ہے جیسا کہ اہل علم نے کہا ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کے حالات میں خطیبؒ نے جو کچھ نقل کیا ہے اس پر ہماری بحث مکمل ہوئی۔

خاتمہ

امام اعظمؒ اور درجہ اول کے مجتہد کے خلاف خطیب کا عمل اسی میں منحصر نہیں ہے بلکہ اس نے اپنی تاریخ کے بہت سے مقالات میں جہاں بھی طعن کرنا ممکن ہوا تو اس نے فقیہ الملت پر طعن کر کے اپنا خصم ٹھہرا کیا ہے حالانکہ وہ تو اس کے امام (شافعی) کو فقہ سکھانے والے (امام محمد) کے استلو ہیں۔ اور یہ کاروائی اس کی طرف سے صرف حسد کی وجہ سے ہی ہے جبکہ امام صاحب کے اصحاب مسلمانوں کے شہروں میں زمانہ در زمانہ گزرنے کے باوجود قضاء کے منصب پر فائز ہوتے رہے اور اس کی وجہ یہی تھی جو ان کو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی تھی یعنی فقہ میں گہری بصیرت۔ اور اسی لیے خطیب نے اس کے اصحاب میں سے جن کے حالات ذکر کیے ہیں ان کو بھی طعن کیے بغیر نہیں چھوڑا اور اس میں بھی اس کا انداز رسوا کن ہے۔

اس نے مختلف مقالات میں ابو حنیفہؒ کے بارہ میں طعن کیا ہے۔ اس کو تلاش کرنے میں بحث طویل ہو جائے گی اور ان کی سندوں میں جو خرابیاں ہیں ان کے پھیلنے میں قارئین کرام کو کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے۔ راویوں کے بارہ میں وہی بحث کافی ہے جو ہم نے پہلے کر دی ہے۔ اس لیے کہ مختلف مقالات پر جن راویوں سے طعن اس نے نقل کیا ہے ان میں اکثر وہی ہیں جن کے حالات ہم نے تفصیل سے ذکر کر دیے ہیں۔

اور اسی طرح خطیبؒ نے ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ اور الحسن بن زیادؒ اور وکیع بن الجراحؒ اور نوح بن دراجؒ اور الفضل بن دینؒ اور حفص بن غیاثؒ اور عاتق بن زیدؒ اور اسد بن عمروؒ اور یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہؒ اور منہل بن علیؒ اور اس کے بھائی حبان العنزیؒ اور القاسم بن معنؒ المسعودی وغیرہم جیسے جن حضرات کے تراجم بیان کیے ہیں تو ان کے تراجم میں ان کا حق لیا نہیں گیا بلکہ اس کا جہاں تک بس چلا اس نے ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے اکثر کے مطاعن نقل کرنے میں وہی حشر کیا ہے جو اس نے ابو حنیفہؒ کے مطاعن ذکر کرنے میں کیا ہے۔ پس کوئی حرج نہیں کہ ہم کچھ نمونہ اس کا ذکر کریں تا کہ قارئین کرام کو خطیبؒ کے ہیر پھیر کا پتہ لگ جائے۔ پس ہم ابو یوسفؒ اور محمد

بن الحسنؒ اور الحسن بن زیادؒ کے متعلق اسحاق کا ہی ذکر کرنے میں اکتفا کرتے ہیں اس چیز کو دیکھتے ہوئے کہ ان کا مذہب کی کتابوں میں بکثرت پلا جاتا ہے۔ اور ہم امام زفر بن الہذیلؒ الرائی کا ذکر نہیں کر رہے اس لیے کہ خطیبؒ کی تاریخ کے مطبوعہ نسخہ میں اس کا ترجمہ نامکمل چھوڑ دیا گیا ہے۔

ابو یوسفؒ یعقوب (المعنی ۳۸۷) بن ابراہیم الانصاری

اور وہ مجتہد امام ہیں جو اجتہاد مطلق کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں۔ بڑے بڑے مجتہدین میں سے بہت سے حضرات کے شیخ ہیں۔ اور ابن حبان کو حنفیت سے انتہائی درجہ کی نفرت ہے اس کے باوجود وہ ابو یوسفؒ کے بارہ میں کہتا ہے کہ بیشک وہ حافظ متقن تھا اور بے شک وہ نیک آدمی تھا اور وہ مسلسل روزے رکھتا تھا۔ لرح۔ اور امام ذہبیؒ نے کہا کہ وہ قضاء کے عہدہ پر فائز ہونے کے بعد ہر رات دو سو رکعت ادا کرتے تھے۔ لرح۔ اور احمد بن کامل الشجری جو ابن جریر کا ساتھی ہے اس نے کہا کہ یحییٰ بن معینؒ اور احمد بن حنبلؒ اور علی بن المدینیؒ نے نقل میں اس کی شہادت کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا۔ لرح۔ (یعنی اس کی شہادت پر ان حضرات کا اتفاق ہے)

اور الحافظ طحطاویؒ بن محمد بن جعفر المحمل نے کہا کہ ابو یوسفؒ کا معاملہ مشہور اور فضیلت ظاہر ہے۔ اور وہ ابو حنیفہؒ کا ساتھی ہے اور اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ فقیہ تھا اور اس کے زمانہ میں اس سے بڑھ کر کوئی نہ تھا۔ اور علم و حکمت و ریاست اور مرتبہ میں انتہائی درجہ کو پہنچا ہوا تھا۔ اور یہی پہلا شخص ہے کہ جس نے ابو حنیفہؒ کے مذہب کے مطابق اصول فقہ میں کتابیں لکھیں۔ اور مسائل لکھوائے اور ان کو پھیلایا اور زمین کے کناروں میں ابو حنیفہؒ کا علم بکھیر دیا۔ لرح۔ اور ہلال بن یحییٰ البصریؒ نے کہا کہ ابو یوسفؒ تفسیر اور المغازی اور تاریخ عرب کا حافظ تھا اور اس کے علوم میں کم درجہ کا علم فقہ ہے۔ لرح۔ یعنی اس کا فقہ میں وہ مقام ہے جو شہری دہاتی سب جانتے ہیں۔ جب فقہ میں یہ حل ہے (حالاںکہ یہ اس کے علوم میں سے کم درجہ علم ہے) تو باقی علوم کا کیا اندازہ ہوگا۔ اور امام ذہبیؒ کی روایت میں یحییٰ بن خالد نے کہا کہ ابو یوسفؒ ہمارے ہاں آئے اور ان کے علوم میں کم درجہ کا علم فقہ تھا اور بے شک اس کی فقہ کے ساتھ دنیا ساری بھری ہوئی ہے۔ لرح۔ (جب فقہ میں اس کا یہ حل ہے تو باقی علوم کا کیا حل ہوگا)۔ اور للدوریؒ کی روایت میں یحییٰ بن معینؒ نے کہا کہ ابو یوسفؒ

صاحب حدیث اور صاحب سنت تھے۔ لہٰذا۔ اور ابن جریر نے اپنی کتب ذیل المذیل میں کہا کہ وہ کسی محدث کے پاس حاضر ہوتا اور اس سے پچاس یا ساٹھ حدیثیں سنتا پھر وہیں سے لکھتا تو اس کو اس طرح یاد ہوتی تھیں کہ ان کو بیان کرتے۔ لہٰذا۔ اور اسی لیے ابن الجوزی نے اس سے اختلاف کے بلوجود اپنی کتب اخبار الحفاظ میں اس کا ذکر اس امت کی ان سو یکتا شخصیتوں میں کیا ہے جن کے انتہائی قوی حافظہ کی مثل بیان کی جاتی ہے۔ اور ابن الجوزی کی یہ کتب دمشق کے مکتبہ ظاہریہ میں موجود ہے اور اس کی ابتداء سے ایک ورق پٹا ہوا ہے۔ (ابو یوسف کی شخصیت تو علوم میں نمایاں ہے مگر اس کے بلوجود خطیبؒ نے اس کی طرف اس مرض کی نسبت کی ہے جس مرض میں خود خطیبؒ مبتلا ہے۔

لام ابو یوسفؒ پر خطیبؒ بغدادی کا پہلا اعتراض کہ وہ تصحیف کرتے تھے

خطیبؒ نے لام ابو یوسفؒ کے بارہ میں کہا کہ السیر اور المغازی میں جو مشہور الفاظ مستعمل ہیں ابو یوسفؒ ان میں تصحیف کرتے تھے۔ خطیبؒ نے اپنے زعم کے مطابق لکھا کہ بے شک اس نے رشید کی مجلس میں الغابہ اور ثنیہ کے الفاظ کا صحیح تلفظ کرنے کی بجائے اس میں تصحیف کی یعنی غلطی کر کے ان کو بدل ڈالا۔ اور یہ الفاظ اس حدیث میں ہے جس میں ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے الغابۃ سے ثنیۃ الوداع تک سواری دوڑائی تو ابو یوسفؒ نے الغابۃ کو الغابۃ سے ثنیۃ الوداع کو بنبیۃ الوداع سے بدل ڈالا۔ اور یہ ذکر کرنے سے خطیبؒ کا مقصد یہ ثابت کرنا ہے کہ گویا ابو یوسف اتنی بات بھی نہ جانتے تھے کہ من ابتداء کے لیے ہوتا ہے اور وہ غلطی پر داخل نہیں ہو سکتا اور وہ اتنا بھی نہ جانتے تھے کہ الغابۃ یا الحقیۃ مدینہ منورہ کے اُس پاس کی بستیاں تھیں اور ثنیۃ الوداع عین نقطوں و اہل عام کے ساتھ ہے۔ اور بے شک یہ مقام مدینہ منورہ سے تقریباً چھ میل دور تھا۔ لیکن کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ ابو یوسفؒ جیسے آدمی سے اس جیسی باتیں مخفی ہوں جبکہ ان کا علم حدیث اور مغازی اور سیر اور فقہ میں انتہائی وسیع تھا۔ اور ان نقلات کو تو کنواری لڑکیاں اپنے پردوں میں رہنے کے بلوجود جانتی تھیں اور وہ کافی تھیں۔ طلوع البدر علیہا۔ من ثنیۃ الوداع۔ ثنیۃ الوداع کی جانب سے ہم پر چودھویں کا چاند طلوع ہوا۔ اور یہ اشعار ان عورتوں نے حضور ﷺ کی مدینہ منورہ تشریف آوری پر کہے۔ اور ابو یوسفؒ جو اہل علم کے ہاں حافظہ کی قوت اور علم کی وسعت میں بلند مقام پر تھے اور المغازی اور

السیر کے علم میں بہت وسیع تھے اس وجہ سے کہ وہ صاحب المغازی محمد بن اسحاق کے ساتھ رہے۔ بلوجودیکہ ابو حنیفہؒ نے اس کے ساتھ لٹنے بیٹھنے سے منع کیا تھا۔ اور وہ اس کے ساتھ اس وقت تک رہے کہ جو کچھ اس کے پاس تھا وہ حاصل کر لیا۔ اور السیر میں ایک کتاب لکھی جس میں اللازاعی جیسے آدمی کا کامیاب ہو گیا۔ اور کئی مرتبہ حج کیا اور ہر مرتبہ مدینہ منورہ کی زیارت سے مشرف ہوئے۔

خطیبؒ بغدادی خود تصنیف میں مشہور ہے

اور خطیبؒ جس کی صرف باتوں میں ہی نہیں بلکہ اس کی کتابوں میں تصنیف مشہور ہے جب رشید جیسے آدمی کی مجلس میں بالکل ظاہر اشیاء میں ابو یوسفؒ کی جانب تصنیف کی نسبت خطیبؒ نے کی تو وہ اس کے اپنے سر پر پونے پر غریبی کیونکہ روایت اس کے جوت ہونے کے کواد ہیں۔ اور یہ ظاہر بات ہے کہ رشید جیسے آدمی سے یہ توقع نہیں ہو سکتی کہ وہ ایک جلیل اور الفاظ میں تصنیف کرنے والے کو اپنے اتنا قریب کر لے۔ (یعنی اس نے ابو یوسفؒ کو کر لیا تھا۔)

اور ہر حال یہ بہتان جو اس نے ص ۲۵۵ ج ۳ میں نقل کیا ہے، اس کی سند میں محمد بن العباس الخزاز ہے اور اس کا نہ سنی ہوئی روایات کو بیان کرنا مشہور ہے اور یہ چیز لال نقد کے ہاں رلوی کو ساقط کر دینے والی ہے۔ پھر اس کی سند میں سلیمان بن فلج ہے جس کے بارہ میں الزین العرقی نے میزان الاعتدال کے حاشیہ میں کہا ہے کہ یہ مجہول رلوی ہے۔ بلکہ ابو زرہ نے کہا کہ میں اس کو نہیں پہچانتا اور نہ ہی محمد اور یحییٰ کے علاوہ فلج کے کسی بیٹے کو جانتا ہوں۔ الخ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا بیٹا موسیٰ بھی ہے مگر مجہول رلوؤں کے زمرہ میں ہے۔ اور ہر حال جو ابن حجر نے اللسان میں کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ فلج بن سلیمان سے منقول ہو تو یہ بات قبول کرنے کے لائق نہیں۔ کیونکہ خطیبؒ کی تاریخ ص ۳۸۹ ج ۳ اور ص ۲۵۵ ج ۳ میں کئی جگہ صراحت موجود ہے کہ بے شک سلیمان محمد کا بھائی ہے۔ اگرچہ یہ صراحت اس سے جہالت کو دور نہیں کرتی نہ ذات کے لحاظ سے اور نہ صفات کے لحاظ سے۔ پس ہر حال میں سلیمان بن فلج مجہول ہے۔ پس ایک ایسے شخص کا تصور کرنا جو رشید کی مجلس میں آتا ہے اور ابو یوسفؒ جیسے آدمی کا رد کرتا ہے حالانکہ سلف و خلف میں اہل علم کے ہاں اس کی شخصیت معلوم ہی نہیں ہے۔ تو بیشک اس خبر کا من گھڑت ہونا پہچاننے کے لیے

اتنی بحث ہی کافی ہے اور اس روایت کی سند مرکب ہے۔

اور ابو یوسفؒ جیسا آدمی اگر کوئی معمولی غلطی بھی کرتا تو اس کی غلطی تو ہر جانب اڑتی۔ ایک مجملہ شخص کی روایت میں مختصر نہ ہوتی جس کی سند میں ساقط رلوی ہیں۔ اور خطیبؒ نے ابو یوسفؒ کی کتابیں جو مشہور ہیں ان میں سے کسی کتاب سے اس کی تصحیف نقل نہیں کی۔ بلکہ بعض مجملہ رلوئوں نے یہ بیسودہ کلام کیا ہے۔

اور ہر حال خطیبؒ کی تصحیفات تو کتابوں میں خصوصاً ابن الماکولہ کی کتاب مستر اللہام میں ہمیشہ کے لیے ثبت ہو چکی ہیں۔ اور وہ باقی لوگوں کی بہ نسبت اس کے غلط پہلو زیادہ پہچانتا ہے اور باقی لوگوں کی بہ نسبت اس کے عیوب چھپانے میں زیادہ کوشش کرنے والا ہے۔ جس تک اس کے لیے چھپانا ممکن تھا اس نے چھپانے کی کوشش کی ہے مگر بے شک اس کی تصحیفات جب چھپانے کی حد سے زیادہ تھیں تو وہ ان کو لکھنے اور اپنی مذکورہ کتاب میں ثبت کرنے پر مجبور ہوا۔

اور خطیبؒ کی وہ تصحیفات جو الملک المعظم عیسیٰ بن ابی بکر اللایونی نے اپنی اس کتاب میں لکھی ہیں جو اس نے خطیبؒ کے رد میں لکھی ہے۔ اس میں ابوالحسن الکندی۔ ابوالفضل بن ناصر۔ الحافظ ابوالفتح النری کی سند نقل کر کے کہا کہ ابوالفتح نے کہا کہ میں نے خطیبؒ کو سند وہ ابو محمد الجوهری کے سامنے واقعی کی کتاب المغازی پڑھ رہا تھا تو جب غزوہ امد کے واقعہ تک پہنچا اور نبی کریم ﷺ کے اس فرمان کا ذکر کیا یا یسینی عودت یوم احد مع اصحاب نحض الجبل ”اے کاش! میں امد کے دن پہاڑ کے دامن پر ٹھہرائے گئے ساتھیوں کے ساتھ چھوڑ دیا جاتا۔“ اس جملہ میں نحض الجبل میں نحض کو نقطے والی ضاد سے پڑھا تو مجھے یہ اچھا نہ لگا تو میں ابوالقاسم ابن برہان النحوی سے ملا تو اس سے پوچھا تو اس نے کہا کہ خطیبؒ نے اس لفظ میں تصحیف کی ہے اور یہ لفظ نحض نہیں بلکہ النحض صلو کے ساتھ ہے اور یہ پہاڑ کے دامن کو کہتے ہیں۔ الخ۔

اور خطیبؒ تو ایسا آدمی ہے جس کی تصحیف معروف ہے اور اس کی تصحیفات پر مشتمل مستقل کتاب لکھی گئی ہے تو جب آدمی میں شرم نہ رہے تو وہ اس جیسی سند کے ساتھ اسی بیماری کی نسبت وہ سروں کی طرف کرتا ہے جو اس کو خود لگی ہوتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے اپنی مخلوق میں مختلف احوال ہیں۔

دوسرا اعتراض

کہ امام ابو یوسفؒ نے ایک آدمی کو مسئلہ بتایا کہ عرفہ کی مسجد میں وقوف کرنے والے کا وقوف ہو جاتا ہے۔ حالانکہ عرفہ کی مسجد تو بطنِ عرنہ میں ہے اور اس میں وقوف درست نہیں۔

الجواب : پھر خلیفہؒ نے ص ۲۵۶ ج ۴ میں ایک آدمی کی روایت نقل کی کہ اس نے ابو یوسفؒ سے مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے عرفہ کی مسجد میں امام کے ساتھ نماز پڑھی پھر وقوف کیا یہاں تک کہ امام کے جانے کے ساتھ وہ چلا گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو ابو یوسفؒ نے کہا کہ اس پر کوئی حرج نہیں تو اس آدمی نے کہا سبحان اللہ! حالانکہ حضرت ابن عباسؓ نے تو فرمایا ہے کہ جو شخص وادیِ عرنہ سے لوٹ آیا تو اس کا حج نہیں ہے۔ اور عرفہ کی مسجد بطنِ عرنہ میں ہے۔ اور اس روایت کی سند میں عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ ہے اور یہ منہم ہے اس بات کے ساتھ کہ یہ چند دراهم کی خاطر نہ سنی ہوئی روایت بھی کر دیتا تھا۔ جیسا کہ پہلے اس کے بارہ میں گزر چکا ہے۔ اور اس کی سند میں سعید بن منصور ہے اس نے ابو یوسفؒ کے ساتھ مجلس ہی نہیں کی نیز اس کی عبارت منقطع ہے جس آدمی سے اس نے سنا اس کا ذکر نہیں ہے۔ اور جس سے سعید بن منصور روایت کر رہا ہے وہ مجہول الحین ہے۔ تو اس جیسی سند کے ساتھ اس گفتگو کا ابو یوسفؒ سے ذرا بھی تعلق نہیں نظر آتا۔ اور ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ بطنِ عرنہ میں وقوف صحیح نہیں ہے۔ لیکن مسجدِ عرفہ، عرنہ میں نہیں بلکہ عرفہ میں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ مسجد کی اضافت عرفہ کی طرف ہے۔ اور لفظ کو ظاہر سے کسی دلیل کے ساتھ ہی پھیرا جاسکتا ہے۔ ورنہ ظاہر پر ہی رکھا جاتا ہے اور یہاں کوئی دلیل نہیں ہے۔ اگرچہ امام شافعیؒ نے کتاب الام میں یہ خیال لیا ہے کہ بے شک مسجدِ عرنہ میں ہے۔ اس بارہ میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسئلہ اختلافی ہے اور اختلافی مسائل کو طعن و تشنیع کا ذریعہ بنانا صحیح نہیں ہے اور عرفہ کی مسجد کی قبلہ جانب والی دیوار عرنہ کی حد پر ہے اور مسجدِ عرفہ کی مکہ کی جانب عرنہ ہے تو مسجد میں وقوف کرنے والا عرفات میں وقوف کرنے والا ہو گا نہ کہ عرنہ میں۔ امام مالکؒ نے الموازیہ میں فرمایا بطنِ عرنہ، عرفہ میں ایک ولوی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بے شک مسجدِ عرفہ کی قبلہ

جانب والی دیوار اس کی حد پر ہے۔ اس انداز کی کہ اگر وہ گرے تو اسی میں گرے گی۔ اور اسی طرح الموازیہ میں کہا کہ جو شخص مسجد میں وقوف کرتا ہے تو بے شک وہ بطن عرنہ سے نکل گیا۔ لیکن فضیلت، امام کے قریب وقوف کرنے میں ہے۔ جیسا کہ ابن البہانی کی المنتقى ص ۳۷۱ میں اور ابن المواز کی کتاب میں ہے۔ امام مالکؒ کے مذہب پر جتنی اصولی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں القاسمی اسی ابن المواز کی کتاب کو فضیلت دیتا ہے۔ اور ابن المواز محمد بن عبد الحکم کے جلیل القدر اصحاب میں سے ہے۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ عرنہ کے موقف سے خارج ہونے پر کوئی مرفوع صحیح حدیث نہیں ہے۔ اور حدیث اُرتفعوا عن بطن عرنہ جو الموطا میں ہے وہ موصول سند کے ساتھ نہیں بلکہ بلاغات میں سے ہے۔ اور جس نے اس کو مسند کہا ہے تو وہ مسند صحیح کے ساتھ مسند نہیں ہے۔ اس کے ساتھ یہ بات بھی ہے کہ حدیث کے یہ الفاظ المسجد کو شامل نہیں ہیں۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ اُرتفعوا عن بطن عرنہ میں بطن عرنہ سے اُرتفاع کا جو معنی امام طحاویؒ نے مشکل الآثار میں ذکر کیا ہے اس معنی کے پیش نظر یہاں اس کا کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔ پس تفصیل کے لیے اسی کی طرف مراجعت کریں۔

اور پختہ بات ہے کہ جن ائمہ نے بطن عرنہ کو الموقف سے خارج قرار دیا ہے تو ان آثار کی وجہ سے قرار دیا ہے جو اس بارہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن الزبیر پر موقوف ہیں۔ اور جو حضرات موقف کو دلیل مانتے ہی نہیں تو ان کے لیے مسئلہ میں کوئی دلیل ہی نہیں ہے۔ تو جو روایت اس سند کے ساتھ خطیبؒ نے کی ہے تو یہ مسئلہ میں جماعت میں دور نکل جاتا ہے۔ اور فقہ کی مبسوط کتابیں اس مسئلہ میں اس سے زیادہ بحث کرنے سے بے پرواہ کر دیتی ہیں۔ (یعنی ان میں تفصیل موجود ہے)

تیسرا اعتراض کہ امام ابو یوسفؒ نے رشید کو حیلہ سمجھایا

اور وہ افسانہ بھی عجیب ہے جو خطیبؒ نے ص ۲۳۹ ج ۳ میں نقل کیا ہے کہ ابو یوسفؒ نے رشید کو حیلہ سمجھایا اور واقعہ یہ ہوا کہ ایک آدمی نے قسم اٹھائی کہ جس چیز کا میں مالک ہوں نہ اس کو بیچوں گا اور نہ کسی کو بیہ کروں گا۔ اور اس کی ایک لونڈی بھی تھی جس کا وہ مالک تھا تو رشید نے اس لونڈی کو خریدنا چاہا تو مالکؒ نے اپنی قسم کی وجہ سے انکار کر دیا تو رشید نے قسم اٹھائی کہ اگر اس نے یہ لونڈی مجھ کو نہ دی تو میں اس کو قتل کر دوں

گاہ تو ابو یوسف نے اس کو فتویٰ دیا کہ اس نوٹری کا نصف بیچ دے اور نصف بہہ کر دے تا کہ دونوں کی قسمیں نہ ٹوٹیں اور ابو یوسفؒ نے اس کی وجہ سے کافی دنیا حاصل کی۔ اور آخر تک اس افسانہ کو بیان کیا۔ اور خطیبؒ نے یہ افسانہ صرف اس لیے نقل کیا ہے تا کہ ظاہر کرے کہ ابو یوسفؒ مفلا پرست قسم کے مفتیوں میں سے تھے جن کے دلوں سے اللہ کے واعظ نے اثر نکال دیا تھا۔ اور یہ خطیبؒ کا اس پر بدترین بہتان ہے۔

اور ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج جو کہ مشہور ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ حق کے بیان میں کسی کی طرف داری کرنے والے نہ تھے۔ اور بے شک خطیبؒ نے اس افسانہ کو بڑی کھینچا تانی کر کے بیان کیا ہے۔ یہاں تک کہ اپنی تاریخ میں اس سے دو صفحات بھر دیے۔ اور اس بہتان کی سند خطیبؒ کے چہرے سے تعصب کا پردہ چاک کرتی ہے۔ پس بے شک اس میں محمد بن لازہ مرید ہے جس کے بارہ میں خود خطیبؒ نے ص ۲۸۸ ج ۳ میں کہا کہ یہ کذاب تھا۔ اس کا قبیح کذب ظاہر ہے۔ لہٰذا۔ تو ظاہر ہو گیا کہ بے شک خطیبؒ نے ابو یوسفؒ کی طرف جو حیلہ بتانے کی نسبت کی ہے یہ بہت بڑا بہتان ہے جس کا قبیح بہتان ہونا ظاہر ہے۔ اور ابن ابی لازہ کا استدلال بن اسحاق الموصلی ہے جو خطیبؒ کی سند میں اپنے باپ سے افسانے نقل کرنے کا ریلوی ہے اور یہ باپ بیٹا دونوں گویے تھے جو الافغانی کے رجال میں سے مشہور ہیں۔ تو وہ بھی اور اس کا باپ بھی دونوں قصہ گو ریلویوں میں سے ہیں۔ جلیل القدر ائمہ کے تراجم میں ان کے ساتھ دلیل نہیں پکڑی جاسکتی۔

چوتھا اعتراض کہ ایک شاعر نے لام ابو یوسفؒ

کی وفات پر مرقیہ پڑھ کر اس کی مذمت کی

الجواب: پھر خطیبؒ نے ابن درید۔ النکن بن سعید عن ابیہ۔ حشام بن محمد الکلبی کی سند نقل کر کے کہا کہ حشام نے کہا کہ ابن ابی کثیر جو کہ نبی الخارث بن کعب کا آزاد کردہ غلام تھا اور اہل بصرہ میں سے تھا اس نے ابو یوسفؒ کی وفات پر یہ مرقیہ پڑھا۔

اس نے قبر پر پانی چھڑکا تو اس کے ساتھ یعقوب ایسی مصیبتوں میں مرہون ہو کر رہ گیا جو رعد کی آواز والی ڈھیر لگی ہوئی ہیں۔ اس نے قیاس کے ساتھ ہمارے لیے نرمی پیدا کی تو اپنے ہمیشہ کے قبیح ہونے کے بعد وہ (نیز) حلال ہو گئی۔ پس اگر یہ بات نہ ہوتی کہ بے شک

موتوں نے اس کا ارادہ کیا ہے اور مزید قیاس کرنے سے پہلے موت نے اس کو جلدی آن لیا ہے۔ تو ضرور وہ رائے کے ساتھ قیاس میں ایسا عمل کرنا کہ شک کرنے والوں پر حرام ٹھہری ہو جائے۔

اور یہ اشعار نقل کر کے خلیفہؒ نے ابو یوسفؒ کا ترجمہ ختم کیا ہے۔ حالانکہ وہ خوب جانتا ہے کہ ابو یوسفؒ نے شراب کو حلال نہیں کہا اور المدام سے یہی مراد ہے۔ بلکہ شراب کی حرمت کے بارہ میں اس کا اعتقاد ہی ہے جو اپنی تمام مسلمانوں کا ہے۔ اور ہر حال شراب کے علاوہ نبیذ کے بارہ میں اس کی رائے علماء عراق کی طرح ہے جیسا کہ اپنے مقام میں وضاحت سے مذکور ہے۔ اور اس جیسا آدمی اگر ہزار سال بھی زندہ رہے تو رای کے ساتھ عمریت کو حلال کرنے کی کوشش نہ کرتا اور وہ تو باقی لیل علم کی بہ نسبت آثار کو زیادہ سختی سے دلیل بنانے والے تھے۔ اور جہاں نص موجود ہو وہاں قیاس سے دور رہنے والے تھے جیسا کہ اس کی تمام لیل علم گواہی دیتے ہیں۔ اور اس کے بارہ میں المزنی نے کہا کہ وہ حدیث کی بہت زیادہ پیروی کرنے والے تھے جیسا کہ خود خلیفہؒ نے ص ۲۳۶ ج ۳ میں ذکر کیا ہے۔ اور ابن معینؒ نے کہا کہ وہ حدیث والوں کو پسند کرتے تھے اور ان کی جانب مائل تھے جیسا کہ خلیفہؒ نے ص ۲۵۵ ج ۳ میں نقل کیا ہے۔ اور پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ بے شک وہ اس کے بارہ میں کہتے تھے کہ وہ صاحب حدیث اور صاحب سنت ہیں اور امام احمد کہتے تھے کہ وہ حدیث میں انصاف کرنے والے تھے۔ جیسا کہ خلیفہؒ نے ص ۲۶۰ ج ۴ میں ذکر کیا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے حضرات اس کی بہ نسبت قیاس میں زیادہ وسعت رکھتے تھے جیسا کہ اس بات کی گواہی اصول کی کتابیں دیتی ہیں۔ پس اسی لیے واجب ہے کہ اس مجہول شاعر کو ان لوگوں میں شمار کیا جائے جو بہتان اور یادہ گوئی کی ولوی میں حیران و سرگردان پھرتا ہے۔ بشرطیکہ خلیفہؒ کی سند اس شاعر تک پہنچ جائے۔ لیکن اس کی سند میں ابن درید ہے اور وہ شراب کا رسیا تھا اور غیر ثقہ تھا۔ پس ہو سکتا ہے کہ یہ اشعار اسی نے نشہ کی حالت میں گمزلے ہوں۔ اور اس کا شراب کا رسیا ہونا اور جعلی عربی بنانا اور الفاظ نئے پیدا کرنا اور لغت کو تبدیل کرنا اور ان کو اپنے مذہب کے مطابق بنانا بہت سے حضرات نے ذکر کیا ہے۔ تفصیل کے لیے ابو الحسنین القدوری کی کلام التجرید میں اور ابو منصور کی کلام التہذیب میں اور نفطوبہ اور الدار قطنیؒ اور ابن شاہین۔ اور ابوبکر اللامہریؒ کا اس کے بارہ میں

قول المیرمن اور اللسان اور بغیہ الوعاة وغیرہ میں دیکھیں۔ اور ابن درید کا شیخ النکن بن سعید اور اس کا باپ الاقلی کے رجب میں سے ہیں اور حشام الکلی کے بارہ میں ابن عساکر نے کہا کہ وہ رافضی تھا ثقہ نہ تھا۔ اور الدار قطنی نے کہا کہ وہ متروک ہے اور احمد اور ابن السمعانی اور ابوالفرج الاصفہانی وغیرہ کا اس کے بارہ میں قول بہت مشہور ہے اس کو نقل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ تو کیا اس جیسی سند کے ساتھ خلیفہ جائز سمجھتا ہے کہ ایک مہول شاعر کی زہنی بہت بڑے لام کے بارہ میں اس قدر توہین امیر کلمات نقل کرے۔ اور اس سے بھی بڑھ کر تعجب اس پر ہے جو ابن حجر نے ابویوسفؒ کے ترجمہ میں ابو بکر احمد بن عبد الرحمن الشیہ ازی کی کتاب الاقلاب سے اللسان میں نقل کیا ہے۔ بے شک اس نے کہا کہ میں نے عبد الملک بن محمد اخروشی سے سنا وہ کہتا تھا کہ جب ابویوسفؒ کو دفن کیا گیا تو النظام نے اٹھ کر یہ اشعار پڑھے۔

”اس نے قبر پر پانی چھڑکا تو اس کے ساتھ یعقوب اس ہاں کی طرح ہو گیا جو یہ نہ لگا ہوتا ہے اور اس سے موٹی موٹی بارش برسی ہے۔

اس نے ہمارے لیے قیاس میں نرمی کی تو شراب حرام ہونے کے بعد حلال ہو گئی اور اگر اس کی میعاد پوری نہ ہو جاتی اور اس کو موت جلدی نہ آ جاتی تو وہ قیاس فکری میں ایسا عمل کرتا کہ کنواری لڑکیوں اور لڑکے بھی ہمارے لیے حلال ہو جاتے۔“

اللہ تعالیٰ اس بے حیا شاعر کا ستیاں کرے اور اس کا بھی جس نے اس بڑے انداز میں اس میں تبدیلی کی ہے جو اس بات کی اطلاع دے رہی ہے کہ اس کا تبدیل کرنے والا انتہائی گھنیا آدمی ہے۔ اور اس نے ان اشعار کو ذکر کر کے ایسی چیز (حسد اور کینہ) کے ذریعہ سے شفا حاصل کرنے کی کوشش کی ہے جس کی وجہ سے تندرست آدمی مرض سے تکلیف پانے لگتا ہے۔

اور اس افسانہ میں النظام شاعر کے معنی میں ہے اور اس سے ابو انیم بن سیار النظام مراد نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ بعد زمانہ کا ہے۔ اس نے ابویوسفؒ کی وفات کا زمانہ نہیں پایا۔ اور الشیرازی اور اس کا شیخ دونوں ۷۰۳ھ میں فوت ہوئے ہیں۔ تو ان دونوں اور ابویوسفؒ کی وفات کے درمیان ایسے بیابان ہیں کہ ان میں سواروں کی گردنیں ہلاک ہو جاتی

ہیں۔

اور میں نہیں جان سکا کہ ابن حجر نے ان یقینی مقلوع توہین امیر اشعار کو جن کا سقوط ظاہر ہے کیسے مسلمانوں کے لاموں میں سے ایک لام کے ترجمہ میں نقل کرنا گوارا کر لیا۔ اور اس کے ساتھ بہت ہی زیادہ تبدیلی کی تا کہ بہت زیادہ برائی میں اضافہ کرے۔ اور اس کے ساتھ معمولی بھلائی کا معاملہ کیے بغیر اس کے حالات لکھے۔ متعجب کی حالت اسی طرح کی ہوتی ہے۔ متعجب آدمی جب کسی شخص کو ذلیل کرنا چاہتا ہے تو پھر وہ ذلت اسی کی طرف لوٹ آتی ہے پھر وہی ذلیل ہوتا ہے اور وہ ذلیل نہیں ہوتا جس کو ذلیل کرنے کا یہ ارادہ کرتا ہے۔

پانچواں اعتراض کہ ابن المبارک نے لام ابو یوسفؒ کی وفات پر بد بخت یعقوب اور مسکین یعقوب کہا

الجواب: اور یہ بھی عجیب ہے جو خلیفہؒ نے ص ۲۵۶ ج ۳ اور ص ۲۵۷ میں عبد اللہ ابن المبارکؒ کی طرف منسوب کر کے بات کہی ہے کہ جب ابو یوسفؒ کی وفات ہوئی تو اس نے کہا یعقوب بد بخت۔ اور مسکین یعقوب۔ اس کو اس چیز نے کوئی فائدہ نہ دیا جو اس میں تھی۔ اور یہ عجیب اس لیے ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ ابن المبارکؒ تو ابو یوسفؒ کی وفات سے پورا ایک سال پہلے فوت ہو گئے تھے تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ سال بعد وہ قبر سے اٹھ کر یہ کلام کریں اس شخص کے بارے میں جس کی وفات بعد میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ بہتان تراشوں کو اسی طرح رسوا کرتا ہے بلکہ ابو یوسفؒ کے ترجمہ میں خلیفہؒ کے پاس ایک کلمہ ایسا نہیں جو ابن المبارکؒ کی طرف منسوب کر سکے اور جو باتیں اس نے نقل کی ہیں ان کی سند میں ایسے راوی ہیں جن کو دلیل نہیں بتایا جاسکتا بلکہ وہ غیر ثقہ ہیں جیسا کہ سلم بن سالم اور علی بن حمران۔ وعبیدۃ الخراسانی اور عبد الرزاق بن عمر۔ اور جو ابن کے قائم مقام ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی لڑائی اپنے ذمہ لے لی ہے۔ (کہ وہ دشمنوں سے ان کا دفاع کرتا ہے)

چھٹا اعتراض کہ الدار قطنیؒ نے کہا کہ ابو یوسفؒ اندھوں میں کانٹا تھا

الجواب: اور خلیفہؒ کی عجیب باتوں میں سے یہ ہے کہ اس نے الدار قطنیؒ سے روایت کی

کہ اس نے ابویوسفؒ کے بارہ میں کہا کہ وہ اندھوں میں کانا تھا بعد اس کے کہ اس نے البرقلیؒ کی روایت سے اس سے ذکر کیا کہ بے شک وہ محمد بن الحسنؒ سے اقویٰ ہیں۔ اور الدار قطنیؒ تو وہ ہے جس نے محمد بن الحسنؒ کو ثقہ حفاظ میں شمار کیا ہے کیونکہ اس نے غرائب مالکؒ میں عند الركوع رفع یدین کی حدیث کے بارہ میں کہا کہ اس حدیث کو میں ثقہ حفاظ نے بیان کیا ہے۔ ان میں محمد بن الحسنؒ اثیبتی ہیں۔ جیسا کہ آپ اس نقل کی صراحت نصب الرایہ ص ۴۰۸ ج ۱ میں پائیں گے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور بے شک الدار قطنیؒ نے البرقلیؒ کی روایت میں اعتراف کیا ہے کہ ابویوسفؒ محمد بن الحسنؒ سے اقویٰ ہیں۔ تو ابویوسفؒ اس کے نزدیک حافظ اور ثقہ بلکہ ثقہ سے بھی اوپر ہیں۔ پس جب اس نے کسی مجلس میں اس کے بارہ میں کہا ہو کہ وہ اندھوں میں کانا ہے جیسا کہ خطیبؒ نے نقل کیا ہے تو اس کا قول بالکل بے ہودہ اور بدترین بے وقوفی ہوگی۔ تو اگر ہمارا کوئی ساتھی اس کو مقابلہ میں یوں کہہ دے کہ وہ کالوں میں اندھا ہے تو یہ بات غلط نہ ہوگی۔ اس لیے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے اس کی بصیرت کو اندھا کر دیا جیسا کہ اس کے ساتھیوں کی بصیرت اندھی ہو گئی کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارہ میں انتہائی اعتقاد نظریہ اپنایا یہاں تک کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارہ میں وہ کچھ لکھ دیا جو صرف وہی لکھ سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لیے جسم مانتا ہے۔ اور فروع میں وہ بھی ان کے ساتھ ہے تو طبیعت ہو گیا کہ وہ اعتقاد میں بصیرت سے عاری ہے جیسا کہ وہ فروع میں بصیرت سے عاری ہے۔ اور جو آدمی دونوں میں بصیرت سے خالی ہو تو وہی اندھا ہے ان لوگوں کے درمیان جو کلنے ہیں کہ انہوں نے صرف ایک میں بصیرت کو ہم پایا ہے کیونکہ وہ صرف فروع میں بصیرت سے خالی ہیں۔ تفصیل کے لیے وہ بحث دیکھیں جو الحدیث البارع الشیخ عبد العزیز بنخلی النندی (خطیب جامع مسجد شیرانوالہ بلخ گوجرانوالہ) نے نصب الرایہ ص ۸ ج ۲ کے حاشیہ میں لکھی ہے اور یہ شیخ نبراس الساری علی اطراف البخاری کے مولف ہیں۔ یہ بحث آپ دیکھیں تا کہ آپ کے سامنے ثقاہت اور امانت میں الدار قطنیؒ کا معاملہ منکشف ہو جائے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کی دعا کرتے ہیں۔ اور بہر حال اگر الدار قطنیؒ کی مراد اس لفظ سے یہ ہے کہ وہ اپنے لیل زمانہ میں زیادہ ممتاز تھے جیسا کہ الفاظ اس معنی میں بعض لیل علم سے ثابت ہیں جیسا کہ ابوالولید بن الفرغی الحافظ کی تاریخ ص ۳۳ میں ہے تو اس وقت واجب تھا کہ وہ ایسا کلمہ بولتا کہ اس میں اس کے

زمانہ والوں پر چیخنے والے کی زیادتی نہ ہوتی۔

لور ناقلین کا ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے بارہ میں زبان درازی کرنا بھی عجیب بات ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ ہمارے اصحاب کے بلند مرتبہ ہونے کی وجہ سے ہو (یعنی تعصب کی وجہ سے ہو)

امام ابو یوسفؒ کے بارہ میں حملو بن زید کا طرز عمل

اور عجیب باتوں میں سے وہ بھی ہے جو اس بارہ میں حکایت کی گئی ہے جس کو ابو القاسم بن العوامؒ نے طحاویؒ سے نقل کیا ہے کہ اس نے کہا کہ ہمیں عبدة بن سلیمان بن بکر نے ایراجم بن الجراح سے بیان کیا کہ اس نے کہا کہ جب میں نے بصرہ کی جانب نکلنے کا ارادہ کیا تو میں نے ابو یوسفؒ سے پوچھا کہ میں وہاں کس کو لازم پکڑوں تو اس نے مجھ سے کہا حملو بن زید کو۔ اور وہ عظیم مرتبہ ہے۔ اس نے کہا کہ جب میں بصرہ آیا تو میں نے وہاں حملو کو لازم پکڑ لیا۔ پس اللہ کی قسم وہ جب ابو یوسفؒ کا ذکر کرتا یا اس کے پاس اس کا ذکر ہوتا تو وہ اس کی شان میں گستاخی کرتا تو ایک دفعہ میں اس کے پاس تھا کہ ایک عورت آئی۔ اس سے درخواست کر رہی تھی کہ اس کو عہد نامہ لکھ دے تو اس کو جواب دینا مشکل ہو گیا اور یہ بھی دشوار ہوا کہ حدیث والوں کو چھوڑ کر اس عورت کا مسئلہ حل کرے اور اس کے دل میں یہ معاملہ گراں گزرا۔ تو میں نے اس کو کہا اے ابو اسماعیل اس عورت کو حکم دیں کہ وہ اپنے کفّہ مجھے دے دے تاکہ میں اس کے لیے لکھ دوں تو اس نے ایسا ہی کیا اور اتنی دیر حدیث بیان کرنے سے رکا رہا یہاں تک کہ میں لکھنے سے فارغ ہو گیا۔ تو میں نے کہا آپ حدیث بیان کریں آپ کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو اس نے ایسا ہی کیا تو جب میں لکھنے سے فارغ ہوا تو میں نے اس کو وہ کفّہ دیا۔ تو اس نے وہ کفّہ لے کر پڑھا تو تعجب کیا۔ پھر اس نے پوچھا کہ تم نے یہ کس سے سیکھا ہے؟ میں نے کہا کہ ایسی شخصیت سے جس کا ذکر آپ گستاخی کے بغیر نہیں کرتے اور اس نے مجھے تلقین کی تھی کہ مجھ سے جدا ہونے کے بعد آپ کے سوا کسی کو لازم نہ پکڑوں تو اس نے پوچھا کہ وہ کون ہے؟ تو میں نے کہا وہ ابو یوسفؒ ہے تو وہ شرمندہ ہوا اور اس کے بعد وہ اس کا ذکر خیر سے ہی کرتا رہا۔ لہٰذا یہ حل تو حملو بن زید جیسے آدمی کا تھا تو ناقلین میں سے لاپرواہی کرنے والوں کا کیا حال ہوگا؟

(امام) محمد بن الحسن الشیبلی

اور یہ بھی مجتہد مطلق اور بہت بڑے امام تھے۔ بڑے بڑے حضرات نے ان سے علم حاصل کیا اور مذاہب میں جو فقہی کتابیں لکھی گئی ہیں، ان کا مدار انہی کی کتابوں پر ہے۔ اور امام احمد بن حنبلؒ نے پیچیدہ مسائل کے جوابات دیے تو ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ جوابات کہاں سے لیے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ محمد بن الحسنؒ کی کتابوں سے۔ اور اس محمد بن الحسنؒ سے خطیبؒ کے امام، امام شافعیؒ نے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ اور امام ابو عبیدہ قاسم بن سلامؒ نے اور امام اسد بن فراتؒ نے جو کہ امام مالکؒ کے مذہب کو مدون کرنے والا ہے اور ان کے علاوہ دیگر علم کے بادشاہوں نے بھی اسی سے علم حاصل کیا۔ اور للہار قفنیؒ نے غرائب مالکؒ میں کہا کہ بے شک وہ ثقہ حفاظ میں سے تھے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور ابن مہینؒ نے کہا کہ میں نے ابیہامع الصغیر امام محمدؒ سے سنی اور ابن الدبیؒ نے کہا کہ بے شک وہ صدوق تھے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ فقہ کے بارہ میں محمد بن الحسنؒ کا احسان باقی تمام لوگوں سے بڑھ کر ہے۔ اور میں نے ان کے مناقب کا کچھ حصہ بلوغ اللہ فی سیرۃ الامام محمد بن الحسنؒ الشیبلی میں ذکر کیا ہے۔ اور اس جیسا امام جس نے علم سے جہل کو بھر دیا اس کے بارہ میں خطیبؒ نے جائزہ سمجھ لیا کہ ہر کنزور گننام کی زبانی اس کی شان میں گستاخی کرے۔ حالانکہ خطیبؒ کے امام کی شان اس وقت بلند ہوئی جبکہ اس نے اس سے ایک بختی لونٹ پر لاوے جانے والے بوجھ جتنی کتابوں کا علم حاصل کیا۔ اور اس کا اجتہاد کا دعویٰ تو محمد بن الحسنؒ کی وفات کے چھ سال بعد ہوا۔ جیسا کہ خود اس کی اپنی تاریخ اس پر گواہ ہے۔ تو خطیبؒ کا اس پر طعن تو لاشعوری طور پر اپنے امام پر طعن کرنا ہے۔ تو کوئی حرج نہیں کہ میں یہاں بعض ان باتوں کا تذکرہ کروں جو اس عظیم امام کے متعلق خطیبؒ نے ذکر کی ہیں۔ بعد اس کے کہ اس نے پہلے اس کے بعض مناقب کا ذکر کیا ہے۔

امام محمدؒ پر خطیبؒ بغدادی کا اعتراض کہ مناظرہ میں ان کی رگیں غصہ کی وجہ سے پھول جاتی تھیں

پس اس پر اعتراضات میں سے وہ ہے جو اس نے ص ۱۷۲ ج ۲ میں درج کیا۔ ابیہامع بن عبد اللہ کی سند سے ذکر کیا ہے کہ وہ مناظرہ میں زور زور سے بولتے تھے اور ان کی رگیں پھول جاتی تھیں اور ایسی حالت طاری ہو جاتی تھی کہ اس کے سارے بدن ٹوٹ

جاتے۔ اور خطیبؒ کی یہ روایت اس کے خلاف ہے جو صحیح سند کے ساتھ اس کے بارہ میں ابن عبد البرؒ نے لاقضاء ص ۲۳ میں نقل کی ہے۔ اور یہ روایت اس کے بھی خلاف ہے جو اس کے بارہ میں امام شافعیؒ سے ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے اس کے سوا کسی اور کو نہیں دیکھا جس کی حالت مناقلو میں تبدیل نہ ہوتی ہو۔ (یعنی وہ اپنی طبعی حالت پر ہی رہتے تھے) اور بے شک پہلے کئی مرتبہ دہلیج اور لالہ کا حال گزر چکا ہے یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے اور ہم نے بلوغ اللیل ص ۳۶ اور ص ۲۷ میں خطیبؒ کی اس روایت کی کمزوری پر تفصیلی بحث کی ہے۔

امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے درمیان امام مالکؒ
اور امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں بحث کی روایت)

اور بے شک خطیبؒ نے اسی سند کے ساتھ ص ۱۷۸ ج ۲ میں یونس بن عبد الاعلیٰ کی روایت بھی نقل کی ہے جو کہ امام شافعیؒ کی محمد بن الحسنؒ کے ساتھ ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کی شان کے بارہ میں ہے۔ اس میں ہے کہ محمد بن الحسنؒ نے کہا کہ تمہارا ساتھی مباحثہ کے دوران کلام کرنے کی اور ہمارا ساتھی خاموش ہونے کی ہمت نہ رکھتا تھا۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا میں تجھے اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ سچ بتا کہ کیا تو جانتا ہے کہ بے شک میرا صاحب اللہ کی کتاب کا زیادہ عالم تھا۔ تو اس نے کہا ہاں۔ کہتے ہیں کہ میں نے کہا تو کیا وہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث کو جانتے والا تھا؟ تو اس نے کہا ہاں۔ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کیا وہ عقل مند تھا؟ تو اس نے کہا ہاں۔ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میرا ساتھی میں تین عادتیں ایسی ہیں کہ ان کے بغیر کسی کے لیے قاضی بننا درست نہیں ہو سکتا یا اس کے ہم معنی کلام کیا۔

یہ روایت خطیبؒ کی یونس بن عبد الاعلیٰ کے طریق سے نص ہے اور میں نہیں جانتا کہ کب ابو حنیفہؒ یا مالکؒ قاضی بنے تھے یہاں تک کہ قضاء کی شروط کے بارہ میں امام شافعیؒ اور محمد بن الحسنؒ کے درمیان گفتگو ہوئی ہو اور یہ عبارت کسی اور روایت میں بالکل وارد

نہیں ہوئی۔ بلکہ یہ یقیناً خطیبؒ کی طرف سے ہیر پھیر ہے۔ اور بے شک اس نے آخر میں کہا کہ یا اس کے ہم معنی کلام کیا اور اس آخر جملہ کا اضافہ خطیبؒ نے اس لیے کیا کہ اگر کوئی اس بدترین تحریف پر اس کا پیچھا کرے تو اس کے لیے پھسلنے کی گنجائش باقی رہے۔ جبکہ اس کے چہرہ سے پردہ ہٹ جائے۔ بایں طور کہ اس کو کہا جائے کہ ہم نے یونس بن عبد الاعلیٰ کے طریق سے اس حکایت کے جتنے طریق ہیں، ان سب کی چھان بین کی ہے اور ایسی چھان بین کی ہے کہ اس سے زیادہ ہمیں ہو سکتی۔ مگر یہ عبارت ان میں سے کسی میں نہیں پائی جاتی تو لازماً تو نے ہی یہ عبارت تبدیل کی ہے اور عبارت کو بدلا ہے تو خطیبؒ یہ کہتے ہوئے جواب دے سکے کہ بے شک میں نے جو روایت پہلے ذکر کی ہے اس میں دعویٰ نہیں کیا کہ روایت کی عبارت نص ہے بلکہ یہ اس کے ہم معنی ہے اور ایسے تحریف کرنے والے خوفزدہ کو یہی کہنا کافی ہے کہ کیا تیری روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ تیرا ساتھی کلام نہ کر سکتا تھا اور میرا ساتھی خاموش نہ ہوتا تھا۔ تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ محمد بن الحسنؒ اس آدمی کے مطابق کلام اور افتاء کو لازم پکڑ لیں جو کتب اللہ اور سنت رسول اللہ سے متواتر ہو۔ حالانکہ یہ کاروائی عالم پر حرام قرار دی گئی ہے۔ تو اس خبر کو باطل قرار دینے والی باتیں موجود ہیں۔ علاوہ اس کے یہ ہلت بھی ہے کہ جس نے محمد بن الحسنؒ کی کتابوں میں سے الحجۃ اور الاثار وغیرہ کتابوں کا مطالعہ کیا ہے تو وہ یقینی طور پر جانتا ہے کہ اس (امام محمدؒ) کا صاحب (ابو حنیفہؒ) اس کے نزدیک کتب و سنت کو کس قدر جلتے والا تھا تو یہاں ہم اس کا اعلاہ نہیں کرتے جو کہ ہم نے بلوغ الامالیٰ ص ۳۴ میں تفصیل سے ذکر کر دیا ہے۔

اور الانتقاء ص ۲۴ میں ابن عبد البرؒ کی عبارت ہے اس نے خلف بن قاسم۔ الحسن بن رشیق۔ محمد بن الریح بن سلیمان۔ محمد بن سفیان بن سعید۔ یونس بن عبد الاعلیٰ کی سند نقل کر کے کہا کہ یونس بن عبد الاعلیٰ نے کہا کہ مجھ سے امام شافعیؒ نے کہا کہ میں نے ایک دن محمد بن الحسنؒ سے گفتگو کی تو میرے اور اس کے درمیان اختلاف چل نکلا۔ یہاں تک کہ میں نے اس کی رگوں کو دیکھا کہ وہ پھول گئی ہیں اور اس کے ہٹن ٹوٹ گئے تو اس دن میں نے اس کو جو کہا تھا وہ یہ ہلت تھی کہ میں تجھے اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ کیا تو ہمارے صاحب یعنی مالکؒ کو جانتا ہے کہ وہ کتب اللہ کے عالم تھے؟ تو اس نے کہا اللہ گواہ ہے کہ ہاں۔ میں نے کہا کہ کیا وہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کے درمیان اختلاف کو بھی جانتے تھے؟ تو اس نے کہا

اللہ گواہ ہے کہ ہاں۔ لہٰذا اس عبارت کا خلیفہ کی ذکر کردہ عبارت سے کتنا فرق ہے؟
 حالانکہ یہ دونوں روایتیں یونس بن عبد لامی کے طریق سے ہی نقل کی گئی ہیں اور ابن عبد
 البر کی عبارت میں تو ابو حنیفہ کے بارہ میں کتب و سنت سے موافق ہونے کا بالکل ذکر نہیں
 ہے تو اس کے بارہ میں کما کہ وہ تو ان دونوں چیزوں سے موافق تھے یہ خود خلیفہ کی
 ہوشیاری کا نتیجہ ہے۔ اور ابن عبد البر کے ہاں ایک اور روایت ص ۲۳ میں جو امام شافعیؒ
 سے ابن عبد الحکم کے طریق سے ہے اور اس کی سند یہ ہے۔ قاسم بن عمر۔ خالد بن سعد۔
 عثمان بن عبد الرحمن۔ ابراہیم بن نصر۔ محمد بن عبد اللہ ابن عبد الحکم۔ یہ سند نقل کر کے کہا
 کہ محمد بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے امام شافعیؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھے محمد بن الحسنؒ
 نے کہا کہ ہمارا استاذ تمہارے استاذ سے زیادہ عالم تھا۔ یعنی یہ ممکنہ ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے
 بارہ میں تھی۔ اور تمہارے اصحاب میں تو بولنے کی ہمت نہ تھی اور ہمارا صاحب خاموش ہی
 نہ ہوتا تھا۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ مجھے غصہ آیا اور میں نے کہا کہ میں تجھے اللہ کی قسم دے کر
 پوچھتا ہوں کہ مالکؒ اور ابو حنیفہؒ میں سے رسول اللہ ﷺ کی سنت کو زیادہ جاننے والے کون
 تھے؟ تو اس نے کہا کہ مالکؒ تھے لیکن ہمارے صاحب زیادہ قیاس کرنے والے تھے تو میں نے
 کہا ہاں یہی بات ہے۔ اور مالکؒ کتب اللہ کے تابع اور منسوخ کو اور رسول اللہ ﷺ کی سنت
 کو ابو حنیفہؒ سے زیادہ جاننے والے تھے تو جو کتب اللہ اور سنت رسول اللہ کو زیادہ جاننے والا
 ہو وہ کلام کے زیادہ لائق ہے۔ لہٰذا اور اس میں آپ دیکھ رہے ہیں کہ محمد بن الحسنؒ نے
 ابو حنیفہؒ کے بارہ میں قطعاً یہ بات نہیں کہی جو خلیفہ کی روایت میں اس کی طرف منسوب
 کی گئی ہے۔ اور یہ خلیفہ کے جموٹ پر دوسری دلیل ہے۔ اور بہر حال الحردی کی ذم الکلام
 میں جو خبر ذکر کی گئی ہے تو وہ القاسم۔ محمد بن الحسن بن حاتم۔ یعقوب بن اسحاق۔ صالح بن
 محمد البغدادی الحافظ۔ الرقی بن سلیمان کی سند کے ساتھ ہے کہ الرقی بن سلیمان نے کہا کہ
 میں نے امام شافعیؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں محمد بن الحسنؒ کے پاس تھا تو ہم نے مالک بن انسؒ
 کا ذکر کیا تو میں نے اس کی حد درجہ تعریف کی تو محمد بن الحسنؒ نے کہا کہ بے شک میں نے
 مالکؒ کو دیکھا اور ان سے چند چیزیں پوچھیں تو ان کے لیے جاتوی نہ تھا کہ وہ فتویٰ دیتے تو
 میں نے اس کو کہا کہ میں تجھ سے خدا کے واسطے سے پوچھتا ہوں کہ اگر میں تجھ سے پوچھوں
 تو تو جی جی مجھے گا۔ تو اس نے کہا ہاں ایسا ہی ہوگا۔ میں نے کہا کہ مالکؒ اور ابو حنیفہؒ میں سے

کتاب اللہ کا زیادہ عالم کون تھا؟ تو اس نے کہا "مالک" تھے۔ تو میں نے کہا کتاب اللہ کی تفسیر کون زیادہ جانتا تھا؟ تو اس نے کہا "مالک" تھے۔ تو میں نے کہا کہ لغت کو کون زیادہ جانتا تھا؟ تو اس نے کہا کہ "مالک" تو میں نے کہا کہ کس کی مذہبیت زیادہ صحیح ہوتی تھی؟ تو اس نے کہا کہ "مالک" کی۔ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے مخالفی کو کون زیادہ جانتا تھا؟ تو اس نے کہا کہ "مالک" میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کو کون زیادہ جانتا تھا؟ تو اس نے کہا کہ "مالک"۔ تو میں نے کہا کہ ابن کے بعد ابو حنیفہ کے لیے فتویٰ دینا جائز تھا اور مالک کے لیے فتویٰ دینا جائز نہ تھا؟ الخ۔

اور مناقب احمد ص ۴۹۸ میں ابن الجوزی کا قول الحمد للہ ابن ناصر۔ ابن عبد الباقی۔ حمزہ بن احمد۔ ابو فہیم الحافظ۔ محمد بن عبد الرحمن بن سل۔ محمد بن یحییٰ بن آدم الجوهری۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم کی سند کے ساتھ ہے کہ محمد بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے امام شافعیؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے محمد بن الحسنؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ہمارا صاحب زیادہ عالم ہے یا تمہارا صاحب۔ تو میں نے کہا کہ تو سینہ زوری کرنا چاہتا ہے یا انصاف؟ تو اس نے کہا کہ انصاف۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ تمہارے پاس کیا دلیل ہے؟ تو اس نے کہا "کتاب اور اجماع اور سنت اور قیاس۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میں تجھے قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا ہمارا صاحب کتاب اللہ کا زیادہ عالم ہے یا تمہارا صاحب؟ تو اس نے کہا کہ جب تو نے مجھے قسم دی ہے تو میں کہتا ہوں کہ ہمارا صاحب زیادہ عالم تھا۔ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کو ہمارا صاحب زیادہ جانتا تھا یا تمہارا صاحب؟ تو اس نے کہا کہ ہمارا صاحب۔ میں نے کہا کہ قیاس کے علاوہ کوئی اور چیز باقی رہ گئی ہے؟ تو اس نے کہا نہیں۔ تو میں نے کہا کہ قیاس چھتا دعویٰ تم کرتے ہو؟ ہم اس سے زیادہ دعویٰ کرتے ہیں اس لیے کہ قیاس اصول پر کیا جاتا ہے۔ طر اصول زیادہ جانتا ہے تو وہ قیاس کو بھی اتنا ہی جانتا ہے۔ اس نے کہا کہ امام شافعیؒ کے صاحب سے مراد امام مالکؒ بن انس تھے۔ الخ۔

اور طبقات الفقہاء ص ۴۲ میں ابو اسحاق اشیرازی کی عبارت سند کے بغیر ہے کہ امام شافعیؒ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے محمد بن الحسنؒ نے کہا کہ ہمارا صاحب زیادہ عالم تھا یا تمہارا۔ یعنی یہ مشکوٰۃ ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے بارے میں تھی (رضی اللہ عنہما) امام شافعیؒ نے کہا کہ میں نے کہا کہ انصاف ہے؟ تو اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا کہ میں تجھے اللہ کی قسم دے کر

پوچھتا ہوں کہ ہمارے اور تمہارے صاحب میں سے قرآن کا کون زیادہ عالم تھا تو اس نے کہا "اللہ گولہ ہے کہ تمہارا صاحب میں نے کہا کہ میں تجھے قسم دیتا ہوں" ہمارے اور تمہارے صاحب میں سے سنت کو زیادہ جسنے والا کون تھا تو اس نے کہا کہ تمہارا صاحب میں نے کہا کہ میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے حقد میں صحابہ کے اقوال کو کون زیادہ جانتا تھا؟ تو اس نے کہا تمہارا صاحب امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر قیاس کے علاوہ اور کوئی چیز باقی نہ رہی تو قیاس بھی صرف وہی معتبر ہوتا ہے جو انہی اشیاء پر ہو تو آپ کس چیز پر قیاس کہتے ہیں؟ الخ۔ پس اسے محض اللہ تعالیٰ تیری رعایت کہے تو غور کر کہ ایک ہی حکایت میں رلوئوں کا کس قدر اضطراب ہے۔ تو کیا قصہ کیا جاسکتا ہے کہ ایک شخص دو آدمیوں میں سے ایک کو زیادہ عالم جانتا ہو مگر اس کے مطابق فتویٰ دینا مناسب نہ سمجھتا ہو۔ اور یہاں ان حکایات کے رلوئوں پر کلام کرنے کی گنجائش نہیں۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ امام مالکؒ کی وقت تک امام شافعیؒ کا ان کو لازم پکڑنا تو صرف مکر روایت سے ثابت ہے۔ اس کا ذکر ہم نے اہل حق میں کیا ہے۔ اور مشہور روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف اسی وقت تک ان کی صحبت اختیار کی جتنا عرصہ ان سے الموطا کی سماعت کی اور وہ اٹھارہ ماہ کے قریب زندہ ہے۔ اور بہر حال محمد بن الحسنؒ تو امام مالکؒ کے ساتھ تین سال سے زائد عرصہ رہے۔ تو تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ محمد بن الحسنؒ امام شافعیؒ سے ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے علم کے متعلق پوچھیں۔ جیسا کہ شیرازی کی حکایت میں واقع ہے۔ اس لیے کہ ابو حنیفہؒ کو تو امام شافعیؒ نے پلایا ہی نہیں یہاں تک کہ وہ اس کے علم کے بارے میں اس کے خلاف کوئی فیصلہ کر سکتے۔ اور اسی طرح امام شافعیؒ نے امام محمد بن الحسنؒ کی بہ نسبت امام مالکؒ کے ساتھ کوئی زیادہ عرصہ نہیں گزارا۔ تو صاحبنا و صاحبکم کے میسر سے دو امموں کے درمیان برتری ظاہر کرنا تو یہ حالت اس کی گنجائش نہیں دیتی۔ اور ہو سکتا ہے کہ درست بات وہ ہو جو قاضی ابو عاصم محمد بن احمد العامری نے اپنی مبسوط سے نقل کی ہے۔ اس نے اپنی اس مذکور کتاب میں کہا کہ بے شک امام شافعیؒ نے امام محمدؒ سے پوچھا کہ مالکؒ زیادہ عالم تھے یا ابو حنیفہؒ؟ تو محمدؒ نے کہا کہ کس چیز میں؟ اس نے کہا کہ کتاب اللہ میں۔ تو اس نے کہا کہ ابو حنیفہؒ زیادہ عالم تھے۔ پھر انہوں نے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت؟ تو اس نے کہا ابو حنیفہؒ زیادہ عالم تھے معنی کے اور مالکؒ الفاظ کو زیادہ جانتے تھے۔ اور محمد

بن الحسنؑ کی زہلی بھی مناسب معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ بے شک وہ ایسا آدمی نہ تھا کہ جس سے فقہ سیکھی ہے اور جس سے روایات لی ہیں ان میں سے کسی کی پشکر گزاری کرتا۔ اور نہ ہی ان میں سے کسی کے حق میں کسی کرے ولا تھا۔ اور یہ مقام اس سے زیادہ تفصیل کی محتاج نہیں رکھتا۔

امام محمدؑ اور امام شافعیؒ کے درمیان رشید کی مجلس میں بحث کی روایت

پھر خطیبؒ نے ص ۷۸ ج ۲ میں ابن رزق۔ ابو عمرو بن السماک۔ التمار۔ احمد بن خالد الکلبانی۔ المقدی کی سند نقل کر کے کہا کہ المقدی نے کہا کہ امام شافعیؒ نے کہا کہ میرے نزدیک محمد بن الحسنؑ ہمیشہ قتل قدر تھے۔ میں نے اس کی کتابوں پر ساتھ دستار خرقہ کیے۔ یہاں تک کہ الرشید کی مجلس میں میں اور وہ جمع ہوئے۔ (اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ امام شافعیؒ کی نظر میں پہلے محمد بن الحسنؑ قتل قدر تھے اور اس مجلس کے بعد امام شافعیؒ کا نظریہ ان کے بارہ میں تبدیل ہو گیا) پس خطیبؒ نے ابن رزق کی مجلس اس وقت اختیار کی جبکہ وہ بوڑھا اور اندھا ہو چکا تھا۔ اور ابو عمرو بن السماک تو امام ذہبیؒ کے نزدیک من گھڑت خبروں کی روایت کرنے میں مطعون ہے۔ اور محمد بن اسماعیل التمار بھی ثقہ نہیں اور الکلبانی تو مجہول ہے اور المقدیؒ کی عبارت منقطع ہے (اس لیے کہ المقدی نے یہ نہیں کہا کہ میں نے امام شافعیؒ سے سنا ہے) اور متن میں بھی ایسی کمزوری ہے کہ امام شافعیؒ جیسی جلیل القدر شخصیت وہ بات نہیں کہہ سکتی۔ اس لیے کہ اس روایت کی ابتداء میں ہے کہ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ الرشید کی مجلس میں محمد بن الحسنؑ نے بات کرنے میں پہل کرتے ہوئے کہا کہ اے امیر المومنین بے شک اہل مدینہ نے کتب اللہ کی نص اور رسول اللہ ﷺ کے احکام اور مسلمانوں کے احکام کی مخالفت کی ہے اور وہ ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کرتے ہیں۔ تو مجھے قریب اور دور نے پکڑ لیا۔ (یعنی انتہائی غصہ آیا) تو میں نے کہا کہ بے شک میں تجھے دیکھتا ہوں کہ تو نے نبوت کے گھرانے کی توہین کی ہے۔ اور ایک عبارت میں بیبت النبوة کے الفاظ ہیں۔ اور ان لوگوں کی توہین کی ہے جن کے اندر قرآن نازل ہوا اور ان میں احکام پہنچے کیے گئے اور ایک عبارت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی وجہ سے اپنے دین کو مضبوط کیا اور ان میں رسول اللہ ﷺ کی قبر شریف ہے اور تو نے ان کی توہین کا ارادہ کیا ہے۔ تو انتہائی ظاہر بات ہے کہ محمد بن الحسنؑ کی مراد اہل مدینہ سے صرف امام مالکؒ اور ان کے

اصحاب جو ایک گروہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ کرنے والے ہیں اور یہ بھی اس صورت میں جبکہ یہ حکایت محمد بن الحسن سے ثابت ہو جائے جیسا کہ ابو نعیم کی روایت میں تصریح کی گئی ہے۔ تو یہ اضافات یقیناً محمود پر محمول ہے۔ اور امام شافعیؒ اس سے بے خبر رہے اور اس کی کلام کو نبوت کے گھرانے اور مدینہ منورہ اور اس کے رہنے والوں کی توہین پر محمول کرنے کا ارادہ کر لیا۔ حالانکہ محمد بن الحسنؒ سے اہل بیت کی محبت اور ان کی جانب سے دفاع کرنے اور ان کا اس راستہ میں تکلیف اور پریشانی اٹھانا وہ خوب جانتے تھے جیسا کہ ان کی اس دن کی ثابت قدمی سے ظاہر ہے۔ جس دن لڑائی کو لڑنے میں زبانیں گونگی ہو گئی تھیں جس کی خون ریزی کا الرشید نے ارادہ کر لیا تھا۔ تو اس کی کلام کو اہل بیت و خیمہ کی توہین پر محمول کرنا تو صرف فساد پھیلانا اور غلط بات منسوب کرنا اور کلام کو ایسی حالت پر محمول کرنا ہو گا جس کا وہ احتمال نہیں رکھتی۔ تو امام شافعیؒ جیسا آدمی جواب دینے کی قوت رکھتا تھا اس حال میں کہ وہ اپنے استاد کے بارہ میں انتہائی ادب و احترام سے پیش آتے اور اپنی گفتگو میں ایسی بات سے پرہیز کرتے جو بات اس کو حجت ظاہر کرنے سے عاجز کر دے تو یہ ایسی چیزیں ہیں جو اس پر ولایت کرتی ہیں کہ امام شافعیؒ اس جیسے کلام سے بالکل بری لفظہ ہیں۔ اور خصوصاً ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ بے شک امام شافعیؒ کی محمد بن الحسنؒ کے ساتھ القضاء بشہد و بیہین کے بارہ میں گفتگو رذ کے مقام میں ہوئی تھی۔ پھر معاملہ الرشید کی طرف پہنچ گیا۔ یہ نہیں ہے کہ الرشید کی مجلس میں ان کی آپس میں گفتگو ہوئی تھی۔ تفصیل کے لیے تالیفات میں ص ۶۶ دیکھیں۔ اور ابو نعیم کی سند میں ابو الشیخ ہے جس کو الحاصل نے ضعیف کہا ہے۔ اور عبدالرحمن بن داؤد مجہول ہے۔ اور عبید بن ظہر کا شیخ اسحاق بن عبدالرحمن مجہول ہے اور الکراچی حکم فیہ رلوی ہے۔ تو التاج ابن البکی کا سند کو مضبوط کرنے میں تکلف کوئی فائدہ نہیں دیتا۔ تو اس روایت کا حل بھی خطیبؒ کی روایت سے کوئی زیادہ اچھا نہیں ہے لیکن ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ امام شافعیؒ کی گفتگو محمد بن الحسنؒ کے ساتھ اسیل ہوئی تھی۔ پھر معاملہ الرشید کی جانب پہنچا اور یہ روایت اس کے موافق ہے جو ابن ابی حاتم کی روایت محمد بن لودیس و راق الحمیدی۔ الحمیدی۔ کی سند سے ہے کہ الحمیدی امام شافعیؒ سے نقل کرتا ہے کہ انہوں نے کہا یہاں تک کہ میں عراق گیا تو وہاں غلیفہ کے ہاں محمد بن الحسنؒ بہت قتل قرار تھے تو میں نے ان کے پاس آمد و رفت رکھی اور میں نے کہا کہ وہ فقہ کے لحاظ سے بہت

بہتر ہے تو میں نے اس کی صحبت اختیار کر لی اور اس سے لکھا اور ان کے اقوال معلوم کیے۔ اور جب وہ مجلس سے اٹھ جاتے تو میں اس کے اصحاب سے مناظرہ کیا کرتا تو اس نے مجھ سے کہا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ بے شک تو مناظرہ کرتا ہے تو مجھ سے الشہد والیمین کے مسئلہ پر مناظرہ کر۔ تو میں اس سے باز رہا تو اس نے مجھ پر اصرار کیا تو میں نے اس سے گفتگو کی تو یہ بات الرشید تک پہنچی تو اس کو یہ بات بھلی معلوم ہوئی اور اس نے مجھ سے تعلق قائم کر لیا۔ جیسا کہ توفی الامین ص ۶۹ میں ہے تو اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بے شک جو کتب لام میں ہے کہ امام شافعیؒ بعض لوگوں سے مسائل میں گفتگو کیا کرتے تھے تو اس سے امام شافعیؒ کا محمد بن الحسنؒ سے مناظرہ نہیں بلکہ اس کے بعض اصحاب کے ساتھ مناظرہ مراد ہے۔ اور یہ بالکل اس کے خلاف ہے جس کا بعض لوگوں نے وہم کیا ہے۔ اور اس سے امام شافعیؒ کا محمد بن الحسنؒ کے ساتھ انتہائی لوب و احترام سے پیش آنا بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کے اصحاب سے تو مناظرہ کرتے تھے مگر ان سے مناظرہ کرنے سے انکار کرتے تھے اور یہ ان کے لوب و احترام کی وجہ سے تھا۔ پھر جب محمد بن الحسنؒ نے اصرار کیا کہ اس سے مناظرہ کرے تو جو ان کے پاس دلائل تھے ان کو ظاہر کیا۔ اور اس حکایت میں کہا فنکلمت معہ پھر میں نے اس سے گفتگو کی۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بے شک محمد بن الحسنؒ نے جب امام شافعیؒ کو تعلیم حاصل کرنے اور دلیل کا جواب دینے میں آزما لیا تو ان کی بات الرشید کی طرف پہنچی اور یہ آزمائش کے دوران اس کے حق میں سفارش کرتے ہوئے بری قرار دینا تھا۔ پھر الرشید نے ان کو ملا لیا۔ اور ایسا معاملہ استلو کی جانب سے اپنے شاگرد پر انتہائی فضل سمجھا جاتا ہے بعد اس کے کہ اس نے اس پر ہر جانب سے بہت سی خیر برساتی جیسا کہ معروف ہے۔ پس جس نے ان روایات کا مجموعہ پیش نظر رکھا تو وہ دونوں محلول روایتوں میں کمی بیشی کے مقلات کو جان لے گا۔ اور آخری روایت کے راوی ان کے نزدیک پسندیدہ ہیں اور ان میں کوئی ایسا نہیں جو اس جیسی روایت میں ہمارے نزدیک مستم ہو۔ تو حق ظاہر ہو گیا اور بہتان تراشوں کا بہتان باطل ہو گیا۔

پھر خطیبؒ اپنی روایت میں امام شافعیؒ کی زبانی کہتا ہے کہ آپ کس وجہ سے ایک ولیہ عورت کی شہادت پر فیصلہ کر دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ خلیفہ ثابت ہو کر دنیا کا بادشاہ اور بہت سارے مل کا وارث بن جاتا ہے۔ تو اس نے کہا کہ میری دلیل حضرت علی بن ابی

طالب ہیں تو میں نے کہا کہ حضرت علیؑ سے تو ایک مجہول راوی یہ روایت کرتا ہے جس کو عبد اللہ بن نجیؓ کہا جاتا ہے اور اس سے جابر الجعفی روایت کرتا ہے اور وہ رجعت کا عقیدہ رکھتا تھا۔ یہ کلام جو امام شافعیؒ کی طرف منسوب کی گئی ہے۔

تو امام شافعیؒ کا مرتبہ اس سے بہت بلند ہے کہ ایسی (بے جوڑ) کلام کریں اس لیے کہ دایہ ولی حدیث کو لینے سے القیام بظہر و یحییٰ ولی حدیث کا لینا بالکل لازم نہیں آتا اس لیے کہ دوسری حدیث یعنی القیام بظہر و یحییٰ تو اللہ تعالیٰ کی کتاب کے متعلق ہے جبکہ اس کو اصول کے معاملہ میں لیں بخلاف پہلی حدیث کے۔ اس لیے کہ بے شک اللہ تعالیٰ کی کتاب میں جو شہادت ذکر کی گئی ہیں وہ دینی معاملات اور سفر میں وصیت اور رجوع کرنا یا جدائی ڈالنا اور صرف زنا سے متعلق ہیں۔ اور ہر محل بچے کا آواز کا ٹکانا تا کہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہ پڑھی جائے تو اس کا کوئی ذکر نہیں تو دونوں خبروں کے درمیان فرق واضح ہے۔ پھر عبد اللہ بن نجیؓ الحضری کی امام نسائیؒ اور ابن حبانؒ نے توثیق کی ہے اور اس کا باپ حضرت علیؑ کے طہارت خانہ پر مقرر تھا اور بزارؒ نے کہا کہ اس نے بھی اور اس کے باپ نے بھی حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے سہمت کی ہے۔ اور اس سے کئی آدمیوں نے روایت کی ہے۔ تو وہ بالکل مجہول نہیں ہے نہ ذات کے لحاظ سے اور نہ وصف کے لحاظ سے بلکہ جب بحث کرنے والا اس کے بارہ میں بحث کرے گا تو اس کو مجہول نہیں پائے گا سوائے اس روایت کے جو امام شافعیؒ کی طرف منسوب ہے۔ اور اس روایت کی تحصیل آپؐ نے معلوم کر لی ہے اور اگر امام شافعیؒ نے ان کے بارہ میں کوئی کلام کیا بھی ہے تو وہ کلام ایسا ہی ہو گا جیسا کہ لعل علم رجب کے بارہ میں کرتے ہیں اور وہ نہیں کہتے کہ بے شک وہ مجہول ہے۔ پھر جابر الجعفیؓ سے شعبہ نے اپنے تشدد کے باوجود روایت لی ہے اور ثوریؒ نے اس کی توثیق کی ہے تو کوئی ملامت نہیں ہے۔ محمد بن الحسنؒ پر کہ اس کے نزدیک اس کا ثقہ ہونا رائج ہے۔ اور اس پر لازم نہیں ہے کہ اس بارہ میں امام ابو حنیفہؒ کے قول کو ہی ضروری سمجھیں جو علل الترمذیؒ میں منقول ہے اس لیے کہ محمد بن الحسنؒ بھی اس کی طرح مجتہد ہیں جو توثیق یا تضعیف کر سکتے ہیں۔ ان دلائل کی وجہ سے جو ان کے سامنے ہوں۔ اور جو حدیث عبد الرزاقؒ نے ثوریؒ۔ جابر۔ ابن نجیؓ کی سند سے نقل کی ہے کہ بے شک حضرت علیؑ نے بچے کی پیدائش کے وقت آواز نکالنے کے متعلق ایک دلیہ کی شہادت کو جائز قرار دیا ہے اور اس

ہیں جبکہ شہادت کا نصب مکمل نہ ہو تو اس کا کیا نتیجہ نکلے گا؟ قطع نظر اس واضح ضعف کے جو اس روایت میں ہے جس کے ساتھ وہ شہاد اور یحییٰ کے ساتھ عمل کرنے میں دلیل پکڑتے ہیں۔

پھر خطیبؒ نے باقی وہ باتیں ذکر کیں جو امام شافعیؒ کی طرف منسوب ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں نے اس سے کہا کہ تو قسامت کے بارہ میں کیا کہتا ہے تو اس نے کہا کہ وہ استفہام ہے۔ میں نے کہا سبحان اللہ۔ وہ استفہام ہے تو کیا اس کے ساتھ فیصلہ نہ کیا جائے گا۔

پھر اس نے کہا کہ پھر رشیدؒ نے کہا یہ کیا ہے؟ مجھے تلوار اور چٹائی دو۔ (تا کہ میں اس محمد کو قتل کر دوں) کیا رشیدؒ کا معاملہ اس کے ساتھ اس طرح کا تھا۔ اور اس کلام میں کوئی ایسی بات تھی کہ وہ اس کے لیے تلوار مانگتا ہے اور امام محمد بن الحسنؒ نے تو امام شافعیؒ کو رشیدؒ کی تلوار سے چڑھایا تھا جیسا کہ ابن عبد البرؒ کی روایت میں ہے اور یہاں خطیبؒ کی روایت یہ بتا رہی ہے کہ امام محمدؒ کو امام شافعیؒ نے قتل کے لیے پیش کر دیا تھا۔ کیا یہ اس پر کیے گئے احسان کا بدلہ تھا؟ اور امام شافعیؒ سے کہا یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اس قسم کی بات بیا کاہوائی کریں۔ بلکہ خبر ساری کی ساری بار بار جھوٹ ہے۔ اور من گھڑت قصہ ہے۔ اور محمد بن الحسنؒ کی رائے قسامت کے معاملہ میں وہی ہے جو اس کے اصحاب کی ہے اور یہ مقام ان کے دلائل کی وضاحت کرنے کی گنجائش نہیں رکھتا۔ اور خلاصہ یہ ہے کہ جس نے اس طریقہ کے ساتھ یہ مناظرہ گھڑا ہے تو اس نے اپنی بددلی سے امام شافعیؒ کو ہی نقصان پہنچایا ہے جبکہ اس کا ارادہ اس کو نفع دینے کا ہو گا۔ اس لیے کہ بے شک اس نے اپنے تئیر کا نشانہ جہالت کی وجہ سے اسی کو بنا لیا۔ (کیونکہ اس واقعہ میں امام شافعیؒ کی احسان فراموشی کا کھلا مظاہرہ ہے)

اور خطیبؒ نے کتنی ہی روایات ایسی نقل کی ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بے شک محمد بن الحسنؒ مرجہ یا جہیمہ یا لوگوں کی زبان پر کذاب تھے اور یہ اس نے ایسی سندوں سے نقل کیا ہے جن میں ایسے جہاکن راوی ہیں جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ تو ہمیں ان روایات کی تفصیل سے رد کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور اس اعتراف کے بعد کہ بے شک عبد الرحمن بن رستہ حکم فیہ راوی ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اس کے باوجود آپ اس کی روایات ذکر اور محمد بن الحسنؒ وغیرہا کے بارہ میں ابن عساکرؒ سے کرتے ہیں۔

اسامیل بن عیاش سے کہا گیا کہ یحییٰ بن صلیح نے محمد بن الحسن کو سفر میں ساتھی بنایا ہے تو اس نے کہا کہ اگر وہ خنزیر کو ساتھی بنا لیتا تو یہ اس کے لیے بہتر ہوتا۔

اور خلیبؒ کی روایات میں عجائبات میں سے وہ ہے جو اس نے بقیہ تک اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ بے شک اس نے کہا کہ اسامیل بن عیاش سے کہا گیا اے ابو قتبہ بے شک کوفہ سے مکہ تک سفر کے لیے یحییٰ بن صلیح نے محمد بن الحسن کو ساتھی بنایا ہے۔ تو اس نے کہا کہ اگر وہ خنزیر کو ساتھی بنا لیتا تو اس کی بہ نسبت یہ اس کے لیے بہتر ہوتا۔ تو بقیہ کی عبارت منقطع ہے اور اس کا حل یہ ہے کہ جب وہ سمعت نہیں کہتا تو اس کی روایت سب کے نزدیک رد کی جاتی ہے۔ اس لیے کہ بے شک بقیہ کی روایات صاف شہری نہیں ہیں۔

اور لوگ ان سے بچتے ہی ہیں۔ اور سند میں جو عبد السلام بن محمد ہے اس کے بارہ میں ابو حاتم نے کہا کہ حدودی ہے مگر یہ لفظ اس کے نزدیک خاص اصطلاح اس راوی کے بارہ میں ہے جس کے معاملہ میں نظر ہو۔ تو وہ مردود الروایہ ہے جبکہ اس کا متابع نہ ہو۔ اور یہاں اس کا کوئی متابع نہیں ہے۔ پھر سلیمان بن عبد الحمید البہرانی مختلف فیہ راوی ہے۔ امام نسائی نے اس کے بارہ میں کہا ہے کہ وہ کذاب ہے ثقہ نہیں ہے۔ اور اسامیل بن عیاش تو امام محمد بن الحسن کے شیوخ میں سے ہیں وہ پرہیزگار تھے۔ ان سے تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اس جیسی بیہودہ بری بات زبان سے نکالیں۔ خواہ اس نے اپنی کلام میں محمد بن الحسن کو مراد لیا ہو یا یحییٰ بن صلیح کو۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی ہے کہ یحییٰ بن صلیح الوعاشی تو بخاری کے شیوخ میں سے ہیں اور اسامیل سے تو یحییٰ بن عیینہ نے روایت نہیں لی۔ اور شاید خلیبؒ نے یہ کلام محمد بن الحسن کے مطاعن میں شمار کر کے اس کو یہاں ذکر کر دیا۔ حالانکہ ظاہر یہ ہوتا ہے کہ یہ یحییٰ بن صلیح الوعاشی کے بارہ میں ہے جو بخاری کے شیخ ہیں اور یہ سند اسامیل بن عیاش اعمسی کے دامن کو اس بیہودہ گوئی سے بری کرتی ہے جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں۔

الحسن بن زیاد اللؤلؤی الانصاری

یہ جلیل القدر اور عظیم الشان محدث تھے۔ ان کی الجرد اور اللالی اور الثقلات اور الآثار کتابیں ہیں۔ اس سے ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق الاسفرائینی نے اپنی صحیح المسند میں روایات لی ہیں جس کی تخریج صحیح مسلم کی شرط پر کی گئی ہے۔ اور یہ اس کی توثیق کی دلیل ہے اور الحاکم نے بھی اپنی مستدرک میں روایات لی ہیں جو کہ یحییٰ بن عیینہ کی شرط کے مطابق

ہے۔ اور یہ بھی اس کی توثیق ہے۔ اور مسلمہ بن قاسم الاندلسی نے الصلہ میں اس کی توثیق کی ہے۔ اور یحییٰ بن آدمؒ نے کہا کہ میں نے حفص بن غیاثؒ کے بعد اس سے بڑھ کر کوئی فقیہ نہیں دیکھا۔ اس نے ابن جریج سے ایسی بارہ ہزار حدیثیں روایت کی ہیں جن کی فقہاء کو ضرورت پیش آتی ہے۔ اور احمد بن عبد الحمید المادنیؒ نے کہا کہ میں نے الحسن بن زیاد سے زیادہ اچھے اخلاق والا تعلیم دینے میں زیادہ قریب کرنے والا اور پہلو کے لحاظ سے انتہائی نرم کوئی نہیں دیکھا۔ اس نے کہا کہ وہ اپنے غلاموں کو بھی وہی لباس پہناتے تھے جو خود پہنتے تھے۔ اور عبد القادر المرعشیؒ نے کہا کہ وہ سخت سے محبت کرنے والا اور اس کی پیروی کرنے والا تھا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے غلاموں کو بھی وہی لباس پہناتا جو خود پہنتا تھا۔ اور اس کی وجہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان مبارک کی اتباع تھی کہ تم ان غلاموں کو بھی اپنے جیسا لباس پہناؤ۔ اور جملہ نص موجود ہوتی تو وہاں قیاس میں غور و فکر کرنے سے انکار کرتے تھے جیسا کہ نماز میں آواز کے ساتھ ہنسنے والے کے مسئلہ میں بعض فسادیوں کا طریق کار ہے۔ اور جو شخص مرسل روایت کو حجت مانتا ہو وہ تو الفقہاء والی حدیث کو رد کر ہی نہیں سکتا۔ جیسا کہ اس کا ذکر ابن حزم نے کیا ہے۔

اور ابن جریرؒ نے اپنی کتب اختلاف الفقہاء میں فقہ میں اس کی آراء کا ذکر ائمہ فقہاء کی آراء کے زمرہ میں کیا ہے حالانکہ اس نے امام احمد بن حنبلؒ کی آراء کا ذکر ایک عام فقیہ کے ذکر کی طرح چھوڑ دیا ہے۔ اور اس سے محمد بن شجاع الثلمیؒ نے فقہ حاصل کی اور اس کو امام دہلیؒ نے سیر اعلام النبلاء میں علم کے سمندر میں شمار کیا ہے۔ اور اسی طرح اس سے اسحاق بن ابراہیم بن علیؒ نے فقہ حاصل کی اور وہ ایما القاضی الشافعیؒ ہے جس نے چالیس ہزار احادیث سے زائد زہنی میان کیں جیسا کہ اس کا ذکر خطیبؒ نے ص ۳۶ ج ۶ میں کیا ہے۔ اور ابن شجاع اور ابن ابراہیم کے علاوہ شعیب بن ایوب اور محمد بن مسلمہ اور اسماعیل بن الفرزدق اور علی الرازی اور عمرو بن عمیر جو کہ اخصاف کا وفد ہے اور الفتح بن عمرو وغیرہم نے اس سے علم حاصل کیا مگر اس کے بلوغ آپ دیکھیں گے کہ خطیبؒ نے اس کا ترجمہ بدترین انداز میں کیا ہے۔ ایسی سند کے ساتھ جو وکیع بن الجراح سے ہے اور جس کی سند مرکب ہے۔ بے شک اس نے کہا کہ سنت پر عیب کیوں نہ لگے گا جبکہ الحسن الاولیٰ اور حماد بن ابی حنیفہؒ جیسے لوگ قاضی ہیں اور اس خبر کا ادھا حصہ دوسرے آدمی کے

جھوٹے ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اس لیے کہ بے شک حملو بن ابی حنیفہؒ کی وفات ۷۶ھ میں ہوئی اور اللولوی اس کے کئی سال بعد ۸۳ھ میں قاضی بنے۔ تو ان دونوں کی قضاء ایک زمانہ میں نہ تھی بلکہ یہ معلوم ہی نہیں ہو سکا کہ حملو بن ابی حنیفہؒ قاضی بنے تھے۔ یہاں تک کہ یہ بات کہی جاسکتی، بلکہ الحسن بن زیادؒ بھی قضاء پر صرف تھوڑی ہی مدت رہے کہ اس کے ساتھ ایک سال کی برکت بھی برپا نہیں ہوتی کیونکہ جلد ہی اس نے قضاء سے استعفا دے دیا تھا۔ پھر اس کا استعفا قبول کر لیا گیا۔

اور اسی طرح خطیبؒ نے عبد المؤمن بن خلف النسفی عن صلح جزہ کی سند سے روایت کی ہے کہ بے شک وہ ایس بٹنی تھا۔ وہ ہمارے اصحاب کے ہاں اور ان کے ہاں کوئی قتل تعریف نہ تھا۔ وہ بری عادت کے ساتھ متم تھا۔ وہ حدیث میں ایس بٹنی تھا۔

اور عبد المؤمن ایسا آدمی ہے کہ اس کے بارہ میں اس کی تصدیق نہیں کی جاسکتی اس لیے کہ بے شک وہ ظاہری تھا اور لیل قیاس کے خلاف زبان دراز تھا۔ اور جزہ حدیث میں وسعت علمی کے بلجود بدترین قسم کے ہنسی مذاق میں بد زبان تھا۔ اور ایک آدمی نے دیکھا کہ اس کا ستر کھلا ہوا ہے اس نے جب اس کو توجہ دلائی تو یہ بجائے شرمندہ ہونے اور ستر ڈھانپنے کے اس کو کہتا ہے کہ تیری آنکھیں کبھی خراب نہ ہوں گی۔ اور ایک آدمی نے ایک مرتبہ اس سے ٹوری کے بارہ میں پوچھا تو اس نے کہا کہ وہ کذاب ہے تو پوچھنے والے نے اس کی بات لکھ لی تو اس کے ہم مجلس لوگوں میں سے کسی نے اس کی یہ کاروائی ناپسند کرتے ہوئے کہا کہ تیرے لیے یہ جائز نہیں ہے کیونکہ آدمی اس کو حقیقت سمجھ کر آگے اس کو تیری طرف سے بیان کر دے گا۔ تو اس نے کہا کہ کیا تجھے اس پر تعجب نہیں ہوا کہ وہ میرے جیسے آدمی سے سفیان ثوریؒ جیسے آدمی کے بارہ میں پوچھتا ہے وہ خود اس میں فکر کرے کہ اس کو آگے نقل کرتا ہے یا نہیں۔ جیسا کہ خطیبؒ کی تاریخ ص ۳۲۶ اور ص ۳۲۷ ج ۹ میں ہے۔ تو اس کے جواب سے یہ معلوم ہوا کہ بے شک اس کی بات ائمہ کے بارہ میں قبول نہیں کیونکہ اس کی کلام حقیقت اور مذاق میں رنگی ہوئی ہوتی تھی۔ اور تعجب ان پاک صوفیاء پر ہے جو اس طرح کے بدترین قسم کے قذف والے معاملہ کو معمولی سمجھتے ہیں کہ جس میں حجت کے قائم ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ حالانکہ ان کو علم ہے کہ قذف

کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کا حکم کیا ہے۔ اور ایسا صرف دین کی کمی اور عقل میں فتور کی وجہ سے ہی ہے۔

امام الحسنؑ پر خطیب کا طعن کہ وہ امام سے پہلے سر اٹھاتے اور سجدے میں جاتے تھے

اور اسی طرح خطیبؑ نے ابن رفقہ و علی بن ابیہر کی سند سے روایت کی ہے کہ بے شک وہ امام سے پہلے سر اٹھاتے اور اس سے پہلے سجدہ میں جاتے تھے۔ اور بے شک ان رولوں کے حالات پہلے بیان ہو چکے ہیں۔

دوسرا طعن کہ ان کو ایک آدمی نے دیکھا کہ وہ جماعت

میں سجدہ کی حالت میں ایک لڑکے کو بوسے دے رہے تھے

اور اسی طرح اس نے محمد بن العباس الخزاز۔ ابو بکر بن ابی داؤد۔ الحلوانی کی سند سے روایت نقل کی کہ الحلوانی نے کہا کہ میں نے الحسن بن زیاد اللؤلؤی کو دیکھا کہ وہ ایک لڑکے کو سجدہ کی حالت میں بوسہ دے رہا تھا۔ اللہ تعالیٰ اس کو برباد کرے جس نے مسلمانوں کے اماموں میں سے ایک امام کے بارہ میں یہ افسانہ گھڑا اور یہ صراحت کی کہ بے شک وہ جماعت کے صفوں میں تھا جیسا کہ الرحلوی کی عبارت ہے۔ اور افسانہ گھڑنے والے نے اس بہتان تراشی کے ساتھ اس کے جھوٹ ہونے کی دلیل بھی فراہم کر دی۔ پس شر اور علاقہ کے بدترین فاسقوں میں سے کون سا قاضی ایسا ہو سکتا ہے جو جامع مسجد میں جماعت کی صفوں میں اس قسم کی کاروائی کرے بغیر اس کے کہ اس کے پاس ہر جانب سے موت آجائے اور جماعت سے ہٹ کر جس نے اس کاروائی کو دیکھ لیا تو وہ اس کا معاملہ قاضی کے حضور پیش کیوں نہیں کرتا؟ اور ایسا کرنے کی بجائے وہ اس طرح غیبت کر کے اس کے خون اور عزت و آہود میں کتنے کی طرح منہ ڈالتا ہے۔

اور محمد بن العباس الخزاز کا ذکر پہلے کئی مرتبہ ہو چکا ہے اور ابن ابی داؤد النسلی (دیوار پھاندنے) کا افسانہ گھڑنے والا ہے۔

ان افسانوں کا الحسن بن زیاد پر کوئی اثر نہیں پڑتا جبکہ بہتان تراشی حضرت علی

ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ جیسے آدمی پر بھی کی گئی ہے۔

اور بے شک محمد بن الحنفیہ کے باپ نے اور ابن صلحہ اور ابن جریر نے اس کی تکذیب کی ہے۔ اور ابن تینوں حفاظ کا ذکر پہلے ہو چکا ہے جہاں ہم نے اس کی وضاحت تفصیل سے کی ہے جس کے گرد خیانت جمع ہوتی ہے۔ تو اس کی توثیق صرف وہی کر سکتا ہے جو اس کے حال سے بلاوقف ہو یا گمراہی میں گمراہ ہوا ہو۔ اور الخلالی مختلف فیہ راوی ہے اور الخلیفہ نے توحیاء کو خیر باد کہہ دیا تھا جب اس نے اپنی کتاب میں اس قسم کی بدترین جھوٹی روایات نقل کیں۔

اور بے شک اس نے اپنی کتاب میں الساجی اور ابن معین اور ابن اللہبی اور یعقوب بن سفیان وغیرہم سے بھی الحسن بن زیاد کو ضعیف قرار دیا ہے یا اس کی تکذیب کی روایات کی ہیں۔ مگر ابن روایات میں محمد بن ابی شیبہ اور محمد بن سعد المعنی اور اللادی اور عبد اللہ البغوی اور عبد اللہ بن جعفر الدرامی اور دجاج اور الاجری اور العقیلی اور ان جیسے راوی ہیں اور ابن کا معاملہ ان صفات کے درمیان گھومتا ہے کہ وہ کذاب اور ضعیف اور مردود القول متعصب اور غفلت کا شکار اور مجسم ایسا متعصب کہ اہل السنہ کے بارہ میں اس کی بابت قبول نہیں کی جاسکتی۔ اور جن لوگوں نے الحسن بن زیاد کی توثیق کی ہے جس کا ذکر ترجمہ کی ابتداء میں ہوا وہ اس کی توثیق میں نا پسندیدہ نہیں ہیں۔ اور ابن شہید نے اسے بھی رد کیا ہے جس نے ابو حنیفہ کی کتابوں کو دعوٰی الا تو الحسن بن زیاد کی کتابوں میں اس کا شیطان جو چاہے دیکھے۔

تنبیہ: خطیب کی کتاب میں الحسن بن زیاد کے ترجمہ کے دوران حاشیہ میں کسی نے لکھا ہے: جہاں اس کی روایت عام۔ زر۔ عن عمر کی سند سے ہے بہشم تطلیقہ جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ حاشیہ لکھنے والا قاری محنت سے کس قدر بلاوقف ہے۔

حالانکہ صحیح بات یہ ہے کہ بہشم میں تاء کا فتح اور باء زائدہ ہے اور اس کا معنی سرحت ہے۔ تو یہاں اسم عدد کا کوئی تعلق ہی نہیں جو کہ ہشتم ہے جو کہ تاء کے ضمہ کے ساتھ ہے جیسا کہ حاشیہ لکھنے والے کو وہم ہوا ہے۔ اور حرس پہلے دو حروف کے فتح اور پھر تیسرے حرف کے سکون کے ساتھ ہے جس کا معنی لا تخف ہے کہ خوف نہ کھا تو وہ لمان ہوگا۔ اور اگر ہم اس انداز میں ابو حنیفہ کے باقی اصحاب کے بارہ میں لکھتے جائیں جن کے بارہ میں خطیب نے لکھا ہے تو ہماری گفتگو طویل ہو جائے گی تو ہم نے بطور نمونہ جو ذکر کر دیا

ہے وہی کافی ہے۔

اور یقیناً قارئین کرام کو اس کتب کے مندرجات کا علم ہو جانے کے بعد اس بات کا یقین ہو جائے گا کہ بے شک خطیب خواہشات نفسانیہ میں گمراہ ہوا ہے۔ ان روایات کو نقل کرنے میں جو اس کے دائیں ہاتھ نے اپنی تاریخ میں لکھی ہیں۔ اور وہ اپنے مخالفین کے بارہ میں اپنے اقوال میں احمق کے درجہ سے گمراہ ہوا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ ان ائمہ کی قبروں پر جو اس امت کے چراغ ہیں اپنی رحمت اور رضامندی کی بارشیں برسائے اور جس نے علم اور اخلاق اور دینی خدمت میں ان کے مرتبہ کو نہ جانتے ہوئے بدولتی میں ان کے بارہ میں کلام کیا ہے ان سے درگزر کا معاملہ فرمائے۔ اور ان میں سے جس نے خبیث اور فسادیت کی وجہ سے ان کے بارہ میں طعن کیا ہے تو ان کو ایسا بدلے دے جو بدلہ خبیث مفسدین کے لیے ہو سکتا ہے۔ اور ہمیں اور تمام مسلمانوں کو بخشنے اور ہم سے ان کلمات کو قبول فرمائے جو ابو حنیفہؒ اور اس کے اصحاب کے بارہ میں حق کو اس کے نصاب کی طرف لوٹاتے ہیں۔ اور اس کتب جس کا نام تانیب الخطیب علی ماہ افہ فی ترجمۃ ابی حنیفۃ من الاکاذیب ہے کی تحریر سے فراغت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ گیارہ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ عصر کے وقت ہوئی۔ پھر میں نے اپنی تحریر پر نظر ثانی کی اور اس میں کچھ کی بیشی کی۔ پھر اس کے ساتھ خاتمہ لکھا اور اس تمام کام سے فراغت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ ۷ شعبان العظم ۱۳۶۰ھ میں قاہرہ شہر میں الحامیہ محلہ میں اپنے گھر میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ اس کو قوتوں سے بچائے اور تمام آزمائشوں سے محفوظ رکھے اور میں بارگاہ الہی کا فقیر محمد زہد بن الحسن بن علی الکوثری امسول میں علم کا سابق خلام ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہم سے اور ہمارے ابو زہدؒ سے اور ہماری ماؤں اور ہمارے مشائخ اور تمام مسلمانوں سے درگزر کا معاملہ فرمائے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی سید الخلق محمد و آلہ وصحبہ اجمعین و آخر

دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

تانیب الخطیب کے ترجمہ سے فراغت محمد اللہ تعالیٰ

۲۱ محرم الحرام ۱۳۶۹ھ بروز پیر بعد از نماز عصر ہوئی

احقر عبد القدوس قادری

میرے اساتذہ کرام ادام اللہ فیوضہم

احقر نے اس کتاب کا انتخاب اپنے تمام اساتذہ کرام کی طسوف کیا ہے، تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اساتذہ کرام کے نام اور ان سے حاصل کیے گئے علوم کا ذکر کر دیا جائے۔ ابتدائی دور میں گھڑ خانا، ناظر کے شعبہ میں وقتاً فوقتاً اساتذہ بدلتے رہے ان میں سے جو احقر کو یاد ہیں۔ ان کا ذکر کیا گیا ہے، نیز بعض کتابیں حضرت والد صاحب دام مجدہم کے حکم کی مطابق دو دو بار پڑھی ہیں تاہم سب سے پہلے وہ دو دو بار ہی لکھی گئی ہیں۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد کسفر از خان صفدر دام مجدہم

ترجمہ تفسیر قرآن کریم مکمل، بخاری شریف مکمل، ترمذی شریف، از اول تا کتاب الیوم، شرح ختمہ الشکر، شرح عقائد غیبی، ہدایہ الخ، شرح تہذیب، اصول ان شئی، نفیر العرب، نور الایضاح، علم الصیغہ، میزان الصفوف، تہذیب الاشیاء، دستور المعنی، مسند قرآن حضرت مولانا صفوی عبدالحکیم دام مجدہم

مسلم شریف مکمل، ترمذی شریف، از کتاب الیوم تا آخر، شامل ترمذی، فضائل شریف، ہدایہ، بحرہ اللہ الباقیہ، دیوان جامع مقامات حمیری، مقامات ہدائی، کلیلہ و دمنہ، القراءۃ الرشیدہ، مکمل چار حصے، مبادی القراءۃ الرشیدہ، وقت اچھا، سبک ایضاً

جامع العقول و المنقول حضرت مولانا عبد القیوم ہزاروی دام مجدہم

ابوداؤد شریف مکمل، طحاوی شریف، مولانا امام مالک، مولانا محمد مشکوٰۃ شریف، اول، ہدایہ مکمل چار حصے، بیضاوی شریف، مطول، مختصر المعانی، حسامی، مسلم الثبوت، ترمذی و تلویح، رشیدیہ، قاضی مبارک، اور فاضل عربی امتحان کے لیے کچھ حصہ اضافی، شخص الباز غمہ اور الجیط الدثرہ۔

پہر علوم تعلیم و تہذیب حضرت مولانا عزیز الرحمن دام مجدہم

ہدایہ اول، قطبی، طحاوی، بیہدی، شرح مائتہ عامل، نظم مائتہ عامل، کافیہ، شرح طحاوی، دیوان متقی، زراوی، مراجع الادب، صفری و کبری، مرقیات، بوستان۔

حضرت مولانا مفتی جمال احمد مجرم

نقہ العرب، شرح تہذیب، قدوسی

حضرت مولانا مفتی محمد عیسیٰ نام مجرم

مشکوٰۃ شریف ثانی، مختصر المعانی، شافعیہ

حضرت مولانا محمد فیوسف کشمیری نام مجرم

جدیلین شریعت مکمل، کنز الدقائق، اقوال البی، فقہ الامین، بیروتی

حضرت مولانا عبدالعزیز نام مجرم (فاضل دیوبند)

شرح وقایہ اولین، اصول الشاشی، نور الانوار، قانونچہ کاری

حضرت مولانا غلام علی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ قرآن کریم، ریاض الصالحین، نجومیہ، قانونچہ کیوٹی، کریا، نام حق، قاری کا آسان قاعدہ، بالا و منہ، بغیر الدالین

حضرت مولانا قاری عبدالحکیم نام مجرم

اشعۃ المغرب، ذیل بیگ، ہدیۃ العبد، جمال القرآن، مسلم التہذیب، حدیث قرآن کریم اور مشق مختلف کلمات ہدایت خاص

حضرت قاری محمد نور نام مجرم

قرآن کریم خط مکمل، حضرت قاری صاحب کے لکھے تشریف لائے تے پہلے چند پاسے یاد کیے ہوئے تھے، مگر حضرت نے دوبارہ ابتداء سے شروع کر لیا۔

حضرت قاری اعجاز الحق رحمۃ اللہ علیہ

آہندی دوبارے حفظ

حضرت قاری محمد اشرف لال پوری

ماظرہ مشن آن مجید، قاعدہ مکمل

حضرت قاری غلام مصطفیٰ ظہیر الدین آبادی (مرحوم)

قاعدہ چند تہذیب

میاں محمد اسلم (مرحوم) یسنا القرآن مکمل

حضرت مولانا محمد یحییٰ محسن زید مجہد (مال خلیب نار و وال)

قائدہ کی پہلی تختی۔ یہ گھر حضرت والد صاحب دوم مجہد سے پڑتے تھے تو اس دوران انہوں نے مجھے قائدہ کی پہلی تختی پر دعائی۔

محترمہ والدہ (مرحومہ)

ناظرہ خانم کی کم کی دفعہ دہرائی اور حضرت قاری محمد انور صاحب کے گھر تشریف لانے سے پہلے سہ ماہی آؤ محترمہ والدہ
مرحومہ سے حفظ کر چکا تھا۔ پھر حفظ کے بعد اور حفظ کے دوران کئی دفعہ مکمل منزل بھی سائی۔

سکول کی تعلیم

محترم جناب ماسٹر عبدالکریم صاحب مرحوم، ماسٹر بشیر احمد صاحب مرحوم، ماسٹر محمد عظیم صاحب آف کونٹ غنایت شاہ
ماسٹر محمد حسین صاحب، ماسٹر احمد دین صاحب مرحوم سے جو حاصل کی اور دیگر کئی اسکول کے لیے چند اسباق انگریزی کے
جناب ماسٹر مفتوح احمد صاحب مال مدرس تعلیم الاطفال بشوڈل مدرسہ نصرۃ العلوم گزیرا لڑے پڑے۔

پھر ایف اے کی تیاری کی اور محکمہ نہر کے ایک آفیسر (نام اس وقت ذہن میں نہیں) جو کہ
انگلش میں کافی مہارت رکھتے تھے، اُن سے انگلش کی تیاری کی، ایف اے کا امتحان شروع ہوا اس
دوران محترمہ والدہ صاحبہ تشریف لائیں تو مجھے فرمائے لگیں، قارئین قومی حافظ محمود اور حافظ محمد شریف کی طرح
کالج اور یونیورسٹی کی طرف دھیان کرنے لگا ہے (یہ دونوں میرے حفظ کے ساتھی ہیں اور —

بچپن میں ہمارے گھر آتے جاتے تھے۔ ہیں دونوں حضرات نے کالج اور یونیورسٹی کی تعلیم میں
میں ماشاء اللہ اپنی صلاحیتوں کا بھرپور مظاہرہ کیا۔ اللہ تعالیٰ مزید ترقی عطا فرمائے) میں تو مجھے مسجد اور مدرسہ
کے ماحول میں ہی دیکھنا چاہتی ہوں۔ میں نے کہا اسی دعا کریں میں ایف اے میں کامیاب ہو جاؤں تو کہنے

لگیں، میں تو کہتی ہوں کہ تو نہ ہی کامیاب ہو، تاکہ تیری توجہ دوسری طرف نہ ہو جائے، میں امتحان میں کامیاب
تیاری سے شریک ہوا۔ اتفاق کی بات کہ ایک دن کسی ضروری کام سے لاہور گیا، خیال تھا کہ پرچہ شروع
ہونے سے پہلے واپس پہنچ جاؤں گا۔ مگر واپسی پر گاڑی ایسی جگہ پر خراب ہو گئی کہ تبادل سوار کی گنا بھی مشکل
ہو گیا۔ اس طرح وہ پرچہ نہ لے سکا۔ اور مزید ایک پرچہ میں کپارٹ آگئی بعد میں عمر حفیظ زیادہ ہونے کی وجہ

سے امتحان نہ لے سکا۔ میرے یقین ہے کہ اس ناکامی کے اسباب محترمہ والدہ صاحبہ کے اس بات

کو پسند نہ کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئے۔ اس کے برعکس اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی اور اُسی سال سے مجھے حدیث کے اسباق پڑھانے کا موقع مل گیا۔ اور محترم والدہ صاحبہ نے اس پر خوش ہو کر نہ جانے کس قدر دعاؤں سے نوازا۔ اللہ تعالیٰ ان کے درجات بلند فرمائے آمین۔

قلبی صفائی کے لیے

ہائین شیخ التذہیر حضرت مولانا عبد اللہ فرید الدین دہلوی کے ہاتھ پر رحمت کی اور ان سے اسباق لیتا رہا حضرت کی وفات کے بعد کئی دفعہ استغاثے کرنے کے بعد نہایت اشتداد کے پیش نظر حضرت والدہ صاحبہ نام مہریم کے دستِ حق پرست پر رحمت کی اور ان ہی کے ہاتھ سے دعا لائی کہ میری کوشش جہتی ہے یہ اساتذہ کرام تو مجھے یاد ہیں ان کے علاوہ بھی جس سے ایک جگہ بھی پڑھا ہے وہ میرے اساتذہ میں شامل ہے اللہ تعالیٰ سب کو جزائے خیر عطا فرمائے جہاں پر پہنچے ہیں، ان کے درجات بلند فرمائے اور جو زندہ ہیں ان کا سایہ رحمت و حمایت کے ساتھ اذیہ سلامت بکراحت فرمائے۔ آمین ۛلّٰلّٰہُ الْعَلِیُّنَ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مشہور غیر متقدم مولانا ارشاد الحق اثری جی

کا

زُوبَانِہ وَاوِيلَا

جواب

مولانا فرارضا صاحب اپنی تصانیف کے آئینہ میں

از قلم: حافظ عبد القدوس قاری، مدرس مدرسہ نضرۃ العلوم گوجرانوالہ

کہ عموماً سے بعض حضرات بے جا گمراہ کن پروپیگنڈہ میں مصروف ہیں کہ مولانا صاحب کی کتابوں میں تعارض ہے، مولانا صاحب صاحب نے اصولی حدیث کی اصطلاحات غلط بیان کی ہیں، مولانا صاحب صاحب کسی جگہ ایک راوی کو ضعیف کہتے ہیں اور دوسری جگہ اس سے استدلال کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ ان ہی حضرات کی نمائندگی کرتے ہوئے مولانا ارشاد الحق اثری صاحب نے ایک کتاب لکھی جس کا نام انہوں نے "مولانا فرارضا صاحب اپنی تصانیف کے آئینہ میں" رکھا ہے۔ اثری صاحب کی کتاب میں مندرجہ اعتراضات کا مدلل جواب اس کتاب میں دیا گیا ہے اور ثابت کیا گیا ہے کہ یہ پروپیگنڈہ مخالف طبقہ کی لوکھلاہٹ اور فتنہ حدیث سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے حقیقت کا جس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ قیمت: ساٹھ روپے

ناشر: مکتبہ صفیریہ نزد مدرسہ نضرۃ العلوم گھنٹہ دھڑ گوجرانوالہ

درس نظامی میں شامل فقہ مناظرہ کی مشہور کتاب "رشیدیہ" کا اردو ترجمہ و تفسیری تشریح

"حمیدیہ"

از قلم: حافظ عبد القدوس قاری، ناظم مکتبہ صفیریہ نزد مدرسہ نضرۃ العلوم گوجرانوالہ

بخاری شریف

غیر مقلدین کی نظر میں

قیمت ۱۸-۰۰

علاء الدین ابوسعید احمد بن محمد بن ابی حاتم
حادی الأثر والاحادیث الی بیروت الافرنج

جنت کے نظارے

مفتی محمد عابد العزیز دس جلدوں میں

- یہ کتاب جس میں امام احمد بن حنبل کے احادیث اور شہداء و محدثین کی تصانیف جمع ہیں۔
- اس کتاب کے مصنف کا نام ابو حاتم محمد بن ابی حاتم ہے۔
- اس کتاب کے مصنف نے بہت سے احادیث کو جمع کیا ہے۔
- یہ کتاب دنیا کی ادنیٰ حد تک جمع ہے۔
- قرآن کی آیات اور احادیث کا اس میں مجموعہ ہے۔
- اس کتاب کی عبارتیں عربی میں ہیں۔
- اس کتاب میں حدیث کی کتابوں کے احادیث جمع ہیں۔

۱۸۰

حسن الکلام

— فی —

تشرک القراءۃ خلف الامام

مسنفہ، شیخ الحدیث مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دیوبند

اسی کتب میں

میں قرآن کریم میں صحیح احادیث، آثار صحابہ و اقوال اہل سنت
صالحین ثبت کیا گیا ہے کہ مقتدی کیلئے قرآن کریم کے کسی حصہ (فاتحہ وغیرہ) کی
قرأت کرنے کی اجازت نہیں ہے اور مخالفین کی اعتراضات کے جواب میں ہے
کافی عرصہ کے بعد دوبارہ شائع کر کے نظر اہل حق پر رکھی ہے

مکتبہ صفدیہ نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ کی مطبوعات

طرائق اسن تقریر ترقی بیع سوئم - ۵۰/- روپے	احسن الکلام مکتبہ فاطمہ خاتون ام کی مجلس بیع پنجم - ۱۵۰/- روپے	تسکین الصدور مکتبہ حیات النبی پر مدلل بحث بیع ششم - ۱۱۰/- روپے	الکلام المفید مکتبہ تعلیم پر مدلل بحث بیع چہارم - ۹۵/- روپے	ازالۃ الہیب مکتبہ علم غیب پر مدلل بحث بیع پنجم - ۱۲۵/- روپے
راہ سنت رتوبہ مات پر لا جواب کتاب ۸۰/- روپے	مقام الہی حنیفہ بیع پنجم - ۷۰/- روپے	سماع الموقی بیع پنجم - ۵۵/- روپے	طائفہ منصورہ نجات پانچویں جمعہ کی مکتبہ ۳۸/- روپے	ارشاد الشیعہ شیعہ نظریات کا مدلل جواب ۳۸/- روپے
آنکھوں کی ٹھنڈک مکتبہ حاضر فاضل پر مدلل بحث ۵۸/- روپے	عجارات اکابر اکابر اسلام دیوبند کی کتاب پر اساتذہ کے جوابات ۳۸/- روپے	صرف ایک اسلام ۳۰/- روپے	گلدستہ توحید مکتبہ توحید کی وضاحت ۳۰/- روپے	دل کا سرور مکتبہ فاضل پر مدلل بحث ۳۲/- روپے
درود شریف پڑھنے کا شرعی طریقہ ۱۲/- روپے	آئینہ محمدی سیرت پر مختصر رسالہ ۸/- روپے	تبلیغ اسلام منزلتِ نبوی کی مختصر بحث ۱۹/- روپے	پہچان کی روشنی معارف النبی کے بارے میں قرآنی و غیر قرآنی اعتراضات کا جواب ۱۵/- روپے	مشعل قربانی قربانی کی فہمیت اور ایسا قرآنی پر مدلل بحث ۱۵/- روپے
عیسائیت کا پس منظر عیسائیوں کے عقائد کا رد ۱۲/- روپے	مقالہ حق تعالیٰ قرآن و سنت کی روشنی میں ۱۲/- روپے	بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم نانوتوی کے حالات زندگی اور ان کے تصانیف کا مدلل ۱۲/- روپے	راہ ہدایت پیش قدمی کی وضاحت ۳۰/- روپے	تنقید متین بر تعزیر نعیم العزین ۳۰/- روپے
احسان الہادی بنی شریف کی ابتدائی ۳۰/- روپے	تفہیم الخواطر بجواب تنویر الخواطر ۳۰/- روپے	اتمام البرہان رد توحیح الیمان ۱۲/- روپے	حلیۃ المسلمین داؤد صی کا مسئلہ ۱۲/- روپے	شوق جہاد ۸/- روپے
نایاب غیر مقلد عالم مولانا غلام رسول کے رسالہ تدریس کا اردو ترجمہ ۳۰/- روپے	الکلام الحادی سادات کیلئے ذکرة وغیرہ ۳۰/- روپے	ملا علی قاری اور مکتبہ علم غیب حاضر فاضل ۸/- روپے	المسک المنصور ۱۰/- روپے	الشباب المبین بجواب الشباب الناقب ۱۸/- روپے
شوق حدیث حجیت حدیث پر مدلل بحث ۳۰/- روپے	انکار حدیث کے نتائج مکرمین حدیث کا رد ۸/- روپے	مؤدوی حب کا غلاف فنی ۸/- روپے	چالیس دعائیں ۱۰/- روپے	اختصار الذکر ذکر آہستہ کرنا چاہیے ۱۸/- روپے
حکم الذکر بالجہر ۳۸/- روپے	باب جنت بجواب راہ جنت ۳۸/- روپے	الطہار العیب بجواب اثبات علم العیب ۱۵/- روپے	اطیب الکلام مختص احسن الکلام ۱۵/- روپے	چمل مسئلہ حضرات پر ملویہ ۸/- روپے
حمید یہ فن نافذ کی کتاب رشیدیہ کا اردو ترجمہ ۳۸/- روپے	توضیح المرام فی نزول مسیح علیہ السلام ۲۰/- روپے	مرزائی کا جنازہ اور مسلمان ۵/- روپے	مولانا ارشد الحق ترقی کا مجذوبانہ واولاد ۶۰/- روپے	جنت کے نظائے علامہ ابن العزیم کی کتاب حادی الارواح کا اردو ترجمہ ۳۸/- روپے